

البدو والبكادير

صُورٌ مِنْ حَيَاةِ الْبَدُوِّ فِي بَادِيَةِ الشَّامِ

تأليف
الدكتور جبرائيل سليمان جبور

أشرف على تحرير
الدكتور سهيل جبرائيل جبور

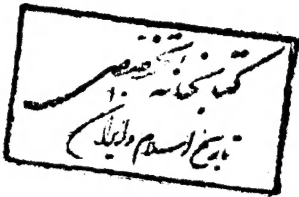
دار الشام للملايين

البَدْوُ وَالْبَحَاثَةُ

مُسَوِّدٌ مِنْ حِكَاةِ الْبَدْوِ فِي بَادِيَةِ الشَّامِ

البدو والبساتين

صُورٌ مِنْ حَيَاةِ الْبَدُوِّ فِي بَادِيَةِ الشَّامِ



تأليف

الدكتور جبرائيل سليمان جبور

أستاذ شرف في دائرة اللغة العربية ولغات الشرق الأدنى
الجامعة الأميركية في بيروت

أشرف على تحريره

الدكتور سهيل جبرائيل جبور

أستاذ في علم العصب والدماغ
الجامعة الأميركية في بيروت

دار العلم للملايين

دار العلم للملايين

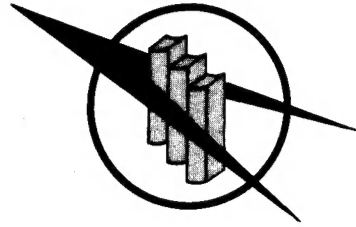
مؤسسة ثقافية للتأليف والترجمة والنشر

شارع مكارم الياسمين - خلف مكتبة المنلو

ص ب ١٠٨٥ - تلفون: ٣٤٤٤٥ - ٨١٦٦٣٩

برقيا: ملايين - تلكن: ٢٣١٦٦ ملايين

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

كانون الثاني (يناير) ١٩٨٨

الإهداء

إلى بلدتي على ضفاف البادية التي فيها وُلِدْتُ
ونَشَأْتُ وعرفت البدو، وليس يَعْدِلُهَا عندهم
منتجع آخر في الأرض.

وإلى روح أخي توفيق الذي تُوفِّيَ في الأيامِ
الأخيرة ودُفِنَ فيها.

أهدي هذا الكتاب ذِكْرَى عَهْدِ حُلُوِّ قَضِيَّتِهِ معه
في صِبَايَ هناك.

المقدمة

حين نقلت كتاب المرشحات إلى العربية وأنا طالب في سنتي الجامعية الأخيرة أذكر أني استشرت زميلي سعيد تقي الدين في أمر اختيار أديب كبير لكتابة المقدمة، وكان سعيد نفسه قد فرغ من تأليف روايته الأولى «لولا المحامي» والتمس من الشاعر الكبير خليل مطران أن يكتب له مقدمة الرواية، ففعل، ولم ترقه، فقال لي سعيد: إني أنصحك أن تكتب المقدمة أنت نفسك فأنت أولى من غيرك بالتعريف بالكتاب، وأنت تعلم أنك طالب مثلي فليس غريباً أن يكتب عنك الأديب الذي تختاره لكتابة المقدمة إنك لا تزال طالباً ناشئاً كما كتب عني دون أن يكون بالفعل قد قرأ كل ما كتبت وقدّرته حق قدره. وقبلت نصحه وكتبت المقدمة، وكانت أول مقدمة وضعتها لكتاب من كل الكتب التي أسهمت في وضعها أو تحقيقها ونشرها. ولم أطلب بعدها من أحد أن يكتب لي مقدمة لكتاب أولفه.

وكان من عادي بعد ذلك العهد أن أعرض الكثير مما أكتب على بعض زملائي في الجامعة الأميركية قبل دفعه إلى المطبعة لإبداء ملاحظتهم. وبالفعل عرضت بعض فصول هذا الكتاب على أستاذي وصديقي المرحوم الدكتور فؤاد صروف فسرّ بما قرأ وقال لي وددت لو كان المقتطف بإدارتي كعهده السابق لأنشر فيه بعض ما في هذا الكتاب. فقلت له: ما رأيك في أن تكتب له المقدمة حين يصدر فابتسم وأشار برأسه راضياً. وكم كنت أود في هذه اللحظة لو كان حياً فأعهد إليه بكتابة المقدمة وأخرج عن قاعدتي المألوفة.

لقد كتبت ما أريد أن أقوله عن صلتي بهذا البحث منذ نحو ستين سنة ودراستي للبدو والبدواء وذلك في الباب الذي عنوانه بالمدخل وأود أن أشير هنا إلى أنني راعيت في

ترتيب أقسام الكتاب المبدأ الذي تقوم على أساسه حياة البداوة، فبعد أن أتيت في المدخل على ما حفزني إلى دراسة البداوة والبداة واستعراض أهم المؤلفات التي صدرت عن العلماء من عرب وأجانب في هذا الصدد، قسّمت الكتاب إلى أربعة أقسام رئيسية هي في نظري الأركان الأربعة التي يقوم عليها بناء البداوة - ألا وهي بادية وخيمة وجمل وبدوي حوى بعضها فصولاً متعددة غير أني جعلت فصول الكتاب هذه متتابعة من أول الأقسام إلى آخرها، وألحقها جميعاً بملحق عن الوثائق التي وقعت عليها في ملفات وزارة الخارجية البريطانية أيام كنت في لندن. ثم وضعت بعد ذلك جدولاً بالمآخذ التي ذكرتها في هوامش الكتاب وفهرساً للأعلام على أنواعها. وبقي علي الآن قبل كل شيء أن أذكر أن الفضل الأكبر في دفعي إلى إنجازهِ وتقديمه إلى النشر ومساعدتي في قراءة نصهِ الكامل عند طبعه على الآلة الكاتبة وعند مراجعته في شكله النهائي قبل أن يخرج من دار النشر يعود إلى ابني الدكتور سهيل استاذ علم الأعصاب في كلية الطب، من الجامعة الأمريكية في بيروت.

كذلك لا أرى بداً من الشكر للدكتور شارل أبو شعر أستاذ علم العقاقير في الجامعة الذي تكرم فراجع جدول النباتات التي جمعت أسماؤها كما عرفها البدو وصحح بعض أسمائها في اللاتينية، ولشركة أرامكو التي جمعت لي بعض نماذج منها مما ينبت في منطقة الأحساء وكتبت لي أسماؤها. وللدكتور لاري كونراد أحد أساتذة دائرة التاريخ في الجامعة الأمريكية سابقاً وهو حالياً الأستاذ المسؤول عن القسم العربي الإسلامي في مؤسسة وُلِّكُم في تاريخ الطب Wellcome Institute for the History of Medicine London, الذي قرأ الكتاب وأبدى بعض الملاحظات فيما يتعلق ببعض المراجع ويقوم الآن بنقله إلى اللغة الإنجليزية وللسيد مصطفى القصاص الذي قرأ مسودات الطبع ونقحها ولدار العلم للملايين التي تبنت نشر الكتاب في مؤسستها الراقية التي أسهمت ولا تزال تسهم في ازدهار الحركة الأدبية والعلمية في لبنان برغم ما عاناه ويعانيه من مشقة في مدى سني المحنة الأخيرة.

ولست بناسٍ المؤسسات التي نشرت لي قبل تركي الجامعة فرصاً كثيرة لزيارة بادية الشام غير مرة وبادية الأردن وبادية منطقة الأحساء، ولا أنسى العطف الذي لاقيته من زعماء هذه المناطق والدول سواء أكانوا ملوكاً أم رؤساء جمهورية أم أمراء أم شيوخ قبائل، وأذكر من الأمراء الأمير نايف الشعلان الذي تكّرم غير مرة فاستقبلني في خيمته الكبرى في عدره وفي مزرعته على ضفاف البادية التي كانت بحيرة زمن الرومان، فقد سمح لي بتصوير العطفة وهي المركب أو الهودج المقدّس عند عرب الرولة، وأخذ رسمه ورسم الأمراء أبناء الأمير فواز وتصوير ما شئت من مظاهر الحياة في البادية. وأشكر بهذه المناسبة

الصدوق المصوّر «مانوج» (Manoug) الذي رافقني في إحدى رحلاتي إلى البادية وأسهم في إغناء هذا الكتاب بالكثير من الصور التي نشرت فيه.

بقي أن أشير هنا إلى أنني كتبت اسم ابن في هذا الكتاب بالألف في جميع أحوال وقوعها متبعاً القاعدة الأصلية في الكتابة العربية وهي أن ترسم الكلمة باعتبار أنها مبدوء بها موقوف عليها، كما فعلت في كتاب الكواكب السائرة في مناقب أعيان المئة العاشرة وكما أشرت في مقال لي في مجلة المقتطف ج ٨٧ (١٩٣٥) ص ٦٣٣ موضوعه «في همزة ابن» وإني أغتنمها فرصة أخرى أدعو فيها جميع الكتّاب إلى متابعتي في هذا السبيل إذ لست أرى معنى الآن لحذفها قبل بعض الأسماء وإثباتها قبل البعض الآخر.

ولست أزعم في ختام هذه المقدمة أنني أملت بموضوع البدو والبدواءة من كل جوانبه في هذا الكتاب برغم كبر حجمه فهناك نواح خاصة قصر عليها بعض المؤلفين كتباً خاصة في اللغات الأجنبية، لم أعرض لها بالتفصيل، ولا سيما تلك التي تتعلق بعلم الاجتماع والتطور الحضاري وبالإنسان الأول وهل كان بدوياً أو مزارعاً أو صياداً، ولكنني أشعر بشيء من الغبطة والثقة في أنني عاجلت البحث بشكل موضوعي إثر اختبار خاص في مدى نحو نصف قرن من الزمن وبعد الرجوع إلى ما يزيد عن مئتي مصدر من الكتب العربية والأجنبية. وكشفت فيه عن نواح جديدة اختلف العلماء بشأنها من قبل فيما يتعلق بنشأة بعض القبائل الخاصة - المعروفة بصليب - التي زعم الكثيرون أنها من بقايا الصليبيين لجأوا إلى البادية. ونشرت ملحقات هامة لنباتات البادية بأسمائها البدوية واللاتينية ووصفها ولوثائق عن البدو في البادية السورية تعرض لأول مرة في اللغة العربية وقد ترجمتها من الملفات الخاصة لوزارة الخارجية البريطانية التي سمح للعلماء بالاطلاع عليها في السنين الأخيرة بعد الحرب الكبرى الثانية. وكشفت كذلك عن الناحية الطيية من خلق البدوي الذي لم ينصفه الكثيرون ممن كتبوا عنه. وإني أرجو أن أكون وفقت إلى تحليل حياة البداءة وإيضاحها ووصف بعض صور حياة البادية ولا سيما تلك التي أخذت تندثر تدريجياً مع الزمن، وإلى سرد تاريخ وفود القبائل إلى بادية سوريا، وآمل أن تسهم دراستي هذه في مساعدة المسؤولين في البلاد العربية على اجتياز بعض العقبات في حل هذه المشكلة الاجتماعية الكبرى والسلام.

في ٢٢ تشرين الثاني ١٩٨٧

جبرائيل جبور



المدخل

البادية والبادوة من وجهة شخصية

رأت عيناى النور لأول مرة في بيئة قروية يعيش أهلها بالأكثر على الزراعة . وكانت القرية التي ولدت ونشأت فيها ملاصقة للبادية، تقع على حدودها، فكان منظر البدو، ويسمّهم أهل القرية «العرب» مألوفاً لديّ، أراهم وهم يتردّدون إلى القرية، ويشترون حوائجهم منها، ويبيعون فيها بعض ما يملكون من إبل وغنم وسمن ووبر وصوف . وكنا معشر الصبية نتهامس فيما بيننا أن هؤلاء «العرب» الودعاء في القرية هم أغلظ الناس قلوباً، وأشدّهم ميلاً للنهب والسلب والقتل . فكنا جميعاً نشارك بيئتنا القروية في الخوف من البدو والكراهة لهم . بل كنا نحسبهم شرّ مخلوقات على الأرض، ولعلّ هذا الخوف وهذا الكراهة قد تأصّلا بنفوس القرويين من أزمان بعيدة، منذ أخذت حياة الزراعة والاستقرار تنفصل وتستقلّ عن حياة التبدّي والتنقل . وكان أكثر ما يخيفني ويخيف أغلب الصبية في قريبتنا أن نذهب إلى البرية بعيداً عن مساكن القرية ومزارعها فنصبح عرضة لتسليح^(١) «العرب» لنا كما كان الكبار يزعمون حين يخيفوننا منهم .

وأذكر أنّي كنت مرة وأنا صبيّ لم أبلغ العاشرة من العمر في بستان لنا يفصله عن المساكن في القرية أرض متسعة أخذت القرية تمتدّ باتجاهها، وأخذ البعض ينشئون دوراً جديدة فيها، وعند عودتي من بستان الكرم إلى البيت قبل الغروب لم أشعر وأنا أقطع هذه الأرض إلّا وورائي جيش^(٢) كبير من الغزاة فيه أكثر من مئة بدوي على هجنهم مشرعين رماحهم في العلاء وقد ربطوا خيولهم بأرسانها إلى جوانبهم واندفعوا نحو القرية ليحلّوا ضيوفاً على أهلها، وهم ينشدون أناشيد الظفر والحرب، فكدت أصعق من الخوف، وتطلّعت حولي فلم أر أنّ باستطاعتي أن أسبقهم جرياً بحيث أصل إلى القرية قبلهم،

فرميت بنفسى إلى حفرة مستديرة واسعة عميقة كان قد شرع بحفرها في ضاحية القرية أحد القرويين في جانب الطريق لينشئ بئراً في دار يريد أن يشرع في بنائها حين يظهر الماء في البئر. ولدت بطل حائط الحفرة الغربي الذي يلي الطريق. ولا أزال أذكر أنني وأنا أسمع وجيب قلبي من الخوف كنت أرى ظلال الرماح وهي تجوز حائط الحفرة الشرقي. وشعرت كأنما كنت في تلك اللحظة أعد الثواني القليلة التي تفصلني عن الموت. ومرّ الغزاة (أو الغزو كما كنا نسميهم) وجازوا كلهم إلى البلدة ليحلوا ضيوفاً فيها، ولم يلتفت أحد منهم نحوي، بل لم يهتمهم أن يلتفتوا إليّ، حتى إذا هدا روعي، وأمنت غائلتهم، نهضت وتسللت وراءهم من بعيد حتى بلغت بيتنا في أول القرية وأنا لا أكاد أصدق أنني سالم صحيح.

وكان أن أنهيت دراستي الابتدائية صغيراً على والدي، فأرسلني مع أخي الأكبر إلى مدرسة داخلية في حمص، هي كلية حمص الوطنية الانجيلية، وكان يفصل قريتنا عن حمص مفازة عرضها نحو خمسة وثمانين من الكيلومترات، وكان الطريق عبرها موحشاً خطراً تعبت في جانبه عشائر من البدو وشراذم من الغزاة من قبائل مختلفة، برغم انتشار بعض القرى الصغيرة أو المزارع على الطريق، فلا يكاد المسافر يسلم من الخطر في ديرة عشيرة ومن شر أهلها حتى يدخل ديرة عشيرة أخرى ويتعرض لشر قوم آخرين. ولا أزال أذكر كم من مرة سطا الغزو في السنوات الأربع التي درست في أثنائها في حمص على القافلة التي كنا فيها، وأخذوا منها ما شاءت لهم نفوسهم أن يأخذوه مما كان في حمولتها من زاد أو فاكهة أو متاع أو مال. وأذكر أننا فوجئنا مرة بالبدو قرب مزرعة تعرف بأمر دولاب ولم يكن والدي معنا فلم أشعر إلا وأفرد القافلة يصيحون «العرب! العرب!» وقد أحاط هؤلاء البدو بالقافلة من كل جهة، وأخذ بعضهم يقترب ويصيح: «إشلع يا ولد! إشلع يا ولد!» فلجأ أخي من الفرع إلى البكاء فرق قلب العقيد - وهو قائد الغزو بلغة البدو - وأخذ يطوف بجواده حول الحمار الذي كنا نركبه مانعاً رفاقه من سلبنا أو الوصول إلينا، ولم يسلم من السلب في ذلك اليوم غيرنا، بينما كان أفراد القافلة يسلبون مما حملت القافلة ويمرّد بعضهم من ثيابهم الجديدة ويعطيهم بعض البدو الغزاة من ثيابهم ما يسترهم.

وهكذا فقد نشأت وأنا أخاف هؤلاء البدو، وأكره البادية وأبغض أهلها، ونشأ أكثر الصبية في قريتنا وواحداهم يسمع أمه تخيفه بقولها: «غداً أبيعك للعرب» أو «غداً أسلمك للغزو»، بل كان واحداً إذا أراد أن يتصدى لرفيقه مداعباً انتحل صفة البدوي وبادر رفيقه بقوله: «إشلع يا ولد».

وكانت قرينتا - شأن كل القرى على ضفاف البادية - عرضة في بعض الفصول لهجمات بعض القبائل المعادية أو «القوم»^(٣) - كما يسمونهم - فتمرس شبانها على ردّ الغزو ومحاربة البدو، واستطاعوا بقوتهم وكثرة عددهم من الوقوف حائلاً دون سيطرة البادية، فلم يجرؤ أحد من غزاة البدو أن يدخل القرية عنوة لينهب شيئاً منها أو يبلغ ضواحيها القريبة. ولكن لأهل القرية ماشية كثيرة من البقر والحمير والغنم والماعز، وكان رعاة هذه الماشية يسمونها أحياناً مراعي بعيدة عن القرية، فكان البدو من القبائل المعادية يغزون منطقتنا ويسطون على بعض هذه الماشية ويسوقونها نهباً أمامهم إلى البادية، فينفر الأهليون حين يبلغهم الخبر ويهرعون لاسترداد ماشيتهم من القوم، وقد يصحبهم بعض الجند أحياناً، وتنشب المعارك حين يلتقي النفير بالغزاة، وكثيراً ما كان أهل القرية يبدون من البسالة والشجاعة ما يدفع إلى سقوط بعض القتلى في مثل تلك اللقاءات، سواء أفلح النفير برّد الحلال المسلوب أم لم يفلح، بل قد بلغ بزعم هذه القرية المرحوم فياض آغا الفارس في أواخر القرن التاسع عشر - فيما أخبرت - وكان أجداده من شيخ العرب في الجوف، أن عمد إلى تجنيد بعض الفتيان من أهلها ومدّهم بالسلاح وأخذ هو يوجّه الغارات على أهل البادية أنفسهم لردعهم وتأديبهم. وقد قدّرت له السلطة التركية هذه المكانة.

وقد أدرك أهل البادية السورية بعد اختبار طويل أن أهل هذه القرية واسمها «القريتين»^(٤) - ولعلّها كانت قديماً قريتين اتصلتا فسمّيتا بالقريتين - قوم أشداء، ليسوا كغيرهم من أهل بعض القرى الداخلية، فأخذوا يحالفونهم خشية انتقامهم ويحترمونها وقد أسموهم «عيال مجنونة» يشيرون بذلك إلى أنهم جنّ في القتال.

ومع أنّ البدوي بحكم بداوته يحتقر الحضارة والمدن والقرى وكلّ ما يمتّ إليها بصلة، فإنّه محالفاً وخصماً، صديقاً و«قوماً» يستثني أهل القريتين، فيما ذكر لي، ويعتبرهم كأئهم من أهل البادية، بل إن بعض القبائل البدوية كانت تجيز لبناتها الزواج من فتاتها. ولعلّ مردّ ذلك أيضاً إلى أنّ كثيرين من أهل القريتين يتحدثون من أصل بدوي.

وكان أن توفي هذا الزعيم الذي أشرت إليه في السنين الأولى من مطلع هذا القرن وضعفت سلطة الدولة العثمانية، فعاد البدو سيرتهم الأولى من غزو الأراضي المتاخمة للبادية، ولم ينقطعوا عن غزو منطقة القريتين إلّا بعد أن اتفق بعض شيوخهم مع أهل القرية على «خوة» يدفعها الفلاحون لهم، وكانت هذه الخوة تعطى لشيخ القبيلة فيتعهد بدوره أن يحمي أهل القريتين حين يسيرون في البادية ومشارفها من رجال قبيلته لقاء ذلك

الجعل المعلوم (الخوة). وأصبحت الخوة ضريبة معينة لهؤلاء الشيوخ يفرضونها على أهالي القرى القريبة من البادية، فتدفع كما تدفع الضرائب للدولة، ولكنها كانت بالفعل تحمي الأهليين في أغلب الأحيان وتوجد بينهم وبين بعض البدو ما ترمز إليه من أخوة وصداقة^(٥).

ووقعت الحرب الكبرى الأولى، فأخذت الدولة العثمانية تحشى هجوماً على حدود سورية من جهة البادية الشامية، فشرعت تتألف قلوب شيوخ البدو، وتستميلهم إليها بالعطاء، ليكونوا معها عوناً على إخماد حركة الشريف حسين. وقامت في الوقت نفسه بإنشاء مركز للجند في القريتين لحراسة حدود العمران، فأضحت قريتنا مضافاً لكثير من رجال القبائل الحليفة الذين كانوا يوزعون على الأهليين، وقد أصاب بيتنا منهم عدد لا أزال أحفظ من أخبار غزواتهم وأحاديثهم ومسامراتهم الشيء الكثير.

وكانت القريتين في الوقت نفسه سوقاً عامة لكثير من القبائل الموالية يترددون إليها - كما لا يزالون يفعلون حتى اليوم - عند التشريق إلى البادية وعند التغريب منها، ويشترون من حوانيتها المختلفة ما طاب لهم من السلع والمؤن اللازمة، وأصبحت التجارة مع البدو من مقومات الحياة الاقتصادية لهذه البلدة ومورد رزق للكثيرين من أهلها.

ولم يكن والذي تاجراً ولكنه أمد تاجر من أهل القرية بالمال، وأصبح شريكاً لهما، فكنت أتردد إلى حانوتي هذين التاجر - سليمان العطالله وموسى الأبراهيم - أساعدهما في الصيف، وكنت أشاهدهما يبيعان البدو، بل كثيراً ما كنت أنوب عنهما في جمع أرقام المبيعات والقبض من المشترين. وهكذا فقد تحدثت مع البدو وخالطتهم، وحذقت لغتهم، واختبرت سذاجتهم وطيب نفوسهم. ولم أعد أخشى هؤلاء الذين كانت كل قروية تخيف ابنها منهم، بل بلغ الأمر بي مرة وأنا حدث أن أبدت رغبتي في زيارتهم في منازلهم والإقامة ولو لبضعة أيام في بيوت الشعر، فسألت والدي أن يسمح لي بالذهاب مع بدوي عميل لشريكنا اسمه «بطين» إلى منازل أهله البدو الذين لا أذكر اسم قبيلتهم لشراء بعض الإبل - كما كان يفعل بعض تجار القرية - فسمح لي^(٦) وقضيت مع البدو أياماً لا يزال أثرها عالماً في نفسي إلى اليوم. وقد عهد إلي في صيف تلك السنة نفسها أن أتولى العمل في التجارة بالإبل اشتراكاً مع أربعة من أهل القرية كنت مدون الحسابات فيها فكنا نتردد إلى مضارب البدو، وننتقي الإبل التي نرغب في شرائها، ونسوم أصحابها في أثمانها، ونشتريها ثم نبيعها من تجار يفدون من المدن لشرائها.

وفي القريتين عيون ماء غزيرة تبعد عن أحياء السكن نحو ميل واحد تنبثق من أسفل جبل صغير قرب تلّ اصطناعي كبير لعلّه بقايا قرية أو قرى متعاقبة قديمة. وتتجمّع المياه المتدفقة من هذه العيون في بحيرة صغيرة ثم تندفع نهراً يسمّونه نهر وادي العين، وكان الأولى أن يسمّى وادي العيون^(٧)، يروي مزارع الأهلين التي تمتدّ على طول نحو خمسة كيلومترات، فكانت هذه العيون والنهر الذي يجري منها، حتّى بعد منتصف هذا القرن، منتجع البدو من أطراف البادية عند تغريبهم وتشريقهم، يردون مياهها عند وصولهم العمران من البادية، وعند رجوعهم إليها، وقد يستقرون حولها أياماً وأسابيع. ففيها أغزر مياه يمكن أن تردّ منها ألوف الجمال في يوم واحد، في بقعة واحدة على ضفاف البادية. وقد سمّاها البدو «أمّ القلائد»^(٨) وتحدّثوا بعدوبة مائها وكثرة وصفائه وتغنّوا بها بشعرهم البدوي، واعتبروها مورد لهم الذي لا يعادله مورد. فلم ينقطع نزول القبائل الموالية عند هذه العيون في التشريق والتغريب منذ ذلك العهد إلى أواخر الستينات من هذا القرن بحيث يسرّ لي كل صيف أن أتردّد إليهم وأخالطهم متى شئت.

وبلغت الشباب وأخذت أتعرف إلى أبناء قريتي حين كنت أعود من مدرستي الثانوية في فصل الصيف، فألفت أن نقرأ منهم قد تحدّثوا بالفعل من أصل بدوي من قبائل نجدية، وأنّ بعضهم لا يزال يعتزّ بهذا النسب البدوي، وبخاصة أبناء زعيمها الذين ارتبطت بيني وبينهم صلة الودّ والصدّاقة، فصرت أشعر بفضل الانتساب إلى البادية وإن لم أكن بدوياً في نسبي. ولا أزال أذكر أنّي حين دخلت الجامعة الأميركية سنة ١٩٢١ كان أوّل إنشاء كتبه لأستاذ العربية يدور على حياة البادية وقد نشرته مجلة «المورد الصافي» التي كان يحرّرها في العام نفسه.

وبعد أن تخرّجت من الجامعة أقمت سنة في حمص أعلم في المعهد الذي درست فيه أيام حداثتي، وكانت تلك السنة سنة ١٩٢٥ - ٢٦ سنة الثورة السورية المعروفة، فأخذت أراسل جريدة الأحرار بامضاء مستعار استقيته من الحياة التي ألفت وأحببت، أي حياة البادية فكانت أوقع رسائل بامضاء فتى البادية^(٩).

«وَمَنْ نَكُنْ الْحَضَارَةُ أَعْجَبَتْهُ فَأَيُّ رِجَالِ بَادِيَةِ تَرَانَا»^(١٠)

وقد يسرّ لي في تلك السنة أن أتعرف إلى شيخ عرب الحسنة الشيخ طراد الملحم الذي كان في ذلك العهد من ألمع شيوخ البدو وأحكمهم.

وكان أن عدت إلى الجامعة الأميركية في سنة ١٩٢٦، فلم تبرح حياة البادية من فكري، ولم أنقطع عن التردّد إلى بعض نواحيها، ولم أحرم الاحتكاك ببعض أهلها في

صيف كل سنة، وقد صار لي من بعض شيوخها أصدقاء أوفياء لا أزال إلى هذه الساعة أذكرهم بالخير وأعتزّ مفاخرأً بصدقاتهم، وأخصّ بالذكر منهم الآن الأمير نايف الشعلان والمرحوم الأمير فواز الشعلان حفيدي الأمير نوري الشعلان - كما أذكر الأمير متعب واخوته أولاد الأمير فواز والشيخ هایل الزید.

وفي الجامعة قرأت ما كتبه بركهارت وبلجريف وفالين ودوتي وموزل ودكسن وكثيرون غيرهم وأسعدني الحظ في أن قابلت في الأربعينات من هذا القرن وبعدها أول رائدين غامرا وقطعا الربيع الخالي هما برترام توماس وسنت جون فليبي وأعجبت بما كتباه، وكنت ضيف الأول مرة بضعة أيام في أثناء توليه إدارة معهد تعليم اللغة العربية لبعض أفراد الجيش الإنكليزي في القدس، وكنت زميلاً للثاني حين كلفته هيئة الدراسات العربية في الجامعة الأميركية لإلقاء سلسلة من المحاضرات عن الجزيرة العربية وأهداني بعض كتبه التي ألفها. ثم تعرفت على الرائد الثالث الذي تبعهما في ارتياد الربيع الخالي ولفرد ثيسجر في كتابيه «رمال عربية». و«صحراء وسبخة وجبل» وقرأت وصفه الرائع في كيف قام بمغامرته فكنت كأني أرافقه حين كان يجوز تلك الرمال الفضية الذهبية التي لم تكن غريبة عني فقد مشيت على رؤوس كتبان الرمل في صحراء الدهناء التي تتصل بالربيع الخالي وشعرت بمثل تلك الرعشة التي كان يشعر بها حين بلغ قمة الرمال في منطقة «عروق الشياء»^(١١) وأدركت ما تركته تلك البوادي في نفسه من الأثر العميق حين قال في مقدمة كتابه «رمال عربية»:

«لقد ارتحلت منذ تركت الجزيرة العربية بين أقوام الكاراكورام والكوش الهنود وترددت إلى جبال كردستان وأراضي العراق السبخة ونفذت إلى بقاع لاتصلها السيارات حيث لا تزال ماثلة فيها بعض مظاهر الحياة القديمة، ورأيت بعضاً من المشاهد الرائعة في العالم وعشت بين قبائل يتوق أن يطلع على أحوالها العالم الذي لا يعرف إلا القليل عنها. ولكن لم يكن هناك موضع من كل هذه المواضع استطاع أن يهزني كما هزنتي بوادي الجزيرة العربية»^(١٢).

وهكذا فقد استهوتني دراسة البادية وحياة البدو فيها، وملكنتني رغبة في مطالعة ما كتبه عنها وعنهم رواد البادية والسياح، فأخذت أقرأ ما وقعت عليه يدي من كتب العرب والمستعربين في هذا السبيل. وأخذت أعجب بما قام به بعض هؤلاء الرواد من مغامرات، وما كتبه عن البادية من كتب شائعة نافعة وأعجب في الوقت نفسه كيف أجاز آخرون من الفرنجة لأنفسهم أن يكتبوا ما كتبوه عن البدو دون أن يكون فيه أثر للتحقيق

العلمي . وقد استطعت بعد اطلاعي على أكثر ما كتبه هؤلاء الناس أن أميز الغث من السمين والكاذب من الصادق ، وأدركت أن منهم علماء مخلصين وضعوا لنا أسساً صحيحة لدراسة البادية وحياة أهلها ، وأن منهم في الوقت نفسه جماعة لم يعرفوا من حياة البادية الصحيحة إلا القليل مما سمعوه من بعض الرواة السذج أو من بعض الشيوخ الذين نزلوا عندهم . ولقد تحقّق لي هذا حين سألت الشيخ فوّاز الشعلان عن بعض هؤلاء الرواد المتأخرين فإذا بشهادته عنهم تؤيد ما استنتجت عن أمرهم . وليس غريباً أن يكون بين هؤلاء الكتاب من الفرنجة قوم مخلصون صادقون ولكنهم جهلوا اللغة التي يتكلّمها البدو ولم يختلطوا كثيراً بحياتهم الخاصة فلم يستطيعوا أن ينفذوا إلى صميم الحياة البدوية وأخطأوا المرمى وضلّوا السبيل .

بقي شيء آخر وهو الذي أخذ يلحّ عليّ في درس البداوة وحياة أهلها منذ باشرت عملي في قسم اللغة العربية في الجامعة الأميركية في بيروت . ذلك أن اللغة العربية والأدب العربي القديم اللذين كنت أعنى بهما وبتدريسهما في الجامعة المذكورة انبثقا أول ما انبثقا كما يعلم الجميع من بيئة بدوية صرفة كانت هي الأساس للحياة العربية الحضرية ، وكانت هي العامل الرئيسي الذي أكسب الحياة العربية كثيراً من مميّزاتها البدوية . وصرت أرى من المحتّم على دارس اللغة العربية وخصائصها والأدب العربي القديم ومميّزاته أن يلتمّ بحياة البادية ويطلع على شؤون البداوة . فشعرت بالحاجة إلى الرجوع إلى الأساس والورود من النبع . ومن المؤسف أن ليس بين مؤرّخي أدبنا القديم وطلاب أدبنا القديم اليوم من يعرفون عن البادية كثيراً ، أو يعرفون حياة أهلها تمام المعرفة .

ومن حسن حظّ الباحثين أن أكثر البوادي العربية لا تزال هي هي وأن حياة أهلها البدو لا تزال هي هي ، وأن البدو بمختلف قبائلهم لا يزالون يتكلّمون لهجات شديدة الصلة بتلك التي كان أجدادهم القدامى يتكلّمونها ، وأنهم لا يزالون إلى اليوم يحفظون كثيراً من المفردات العربية الفصيحة التي نطق بها أجدادهم القدامى ، بل لا تزال طرق تعبيرهم كما كانت منذ نحو ألف وخمسمئة سنة . وذلك لا يعني - كما يمكن أن يتوهم البعض - أن البدو يتكلّمون الفصحى التي نكتبها اليوم ، أو أنهم كانوا يتكلّمون الفصحى ، بل يعني أن كثيراً من تراكيب العبارات وصور الكلام وضروب البيان من مجازات وتشابيه واستعارات ممّا نألفه في اللغة الأدبية اليوم ، وكثيراً من المفردات نفسها التي نقرأها في أدبنا ، إنّما هي مستمدة من حياة البادية وأنها لا تزال مألوفة إلى حدّ كبير في بيئة البادية ، ولا يمكن أن تفهم تمام الفهم أو تدرك على وجهها الصحيح في كتب الأدب ودواوين الشعر دون التعرّف إلى حياة البادية والالمام بطبيعة أهلها ونباتها وحيوانها .

ولقد رأيت بعد الاختبار في دراستي للأدب العربي القديم من جاهلي وأموي أن الحياة التي عاشها أصحابه من العرب من أهل الوبر لا يزال يحياها إلى اليوم أحفادهم أهل الوبر، ولا يزال أدب هؤلاء الأحفاد يعبر عنها كما كان يعبر عنها أدب أجدادهم. فهؤلاء البدو يعيشون اليوم في خيام كالتي عرفها أجدادهم منذ ألفي سنة وأزيد - بيوت سود من شعر المعزى كخيام قيذار التي ذكرتها التوراة - تضرب في جوانبها الأوتاد، وقد شدت إليها الأطناب، وتقوم على أعمدة من الخشب، ثم توفد فيها النيران لقرى الضيفان، وتعتقد في أفنيتهما مجالس الحديث والسمر. فإذا قلّ الكلال في المراعي، أو انقطع الماء في الأودية أو الغدران، دعا داعي النجعة أهل القبيل إلى الرحيل، فحلت الأطناب واقتلعت الأوتاد، وقوضت الخيام، وهيت الهوداج، وحملت الأحمال، وعلت الضوضاء، فمن مناد ينادي ومن خيل تصهل ومن إبل ترغو.

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ بَلِيلٍ فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ
مِنْ مُنَادٍ وَمِنْ مُجِيبٍ وَمِنْ تَصْهَالِ خَيْلٍ خِلَالَ ذَاكَ رُغَاءِ^(١٣)

حتى إذا جلوا عن منازلهم، وخلفوا الطلول وراءهم، كان هناك من يمر على تلك الطلول فيقف عليها يستنطقها، ويوقف رفيقه فيتصفحان الآثار ويستعرضانها، بل قل يقرآنها كما لو كانت كتاباً مسطوراً في رق منشور. فمنازلهم وما تخلف فيها، حين انتجعوا أرضاً أخرى، من آثار الأوتاد، وأوارى الخيل، والآناء التي حفرت حول الخيمة، ومرابض الإبل في أعطانها، وما نثر في باحات الطلول من بقايا الصوف والعهن والوبر لا تختلف عن تلك التي وصفها أدب الشعراء القدامى، وهي كالطلول في الشعر القديم إذا أقوت وطال عليها الأمد ترددت الغزلان^(١٤) إليها وانتثر بعرها في عرصاتها كما وصف امرؤ القيس طلل حبيته حيث قال:

تَرَى بَعَرَ الْأَرَامِ فِي عَرَصَاتِهَا وَقِيَعَانِهَا كَأَنَّهُ حَبٌّ فُلْفُلٍ^(١٥)

ورأيت أيضاً أن الشاعر البدوي اليوم يصف الحياة البدوية كما كان يصفها زميله في العصر الجاهلي أو الأموي، ولا يقصر في وصف ناقته الذلول الكريمة الشراعية عن زملائه القدامى، فهي الناقة المرقال، المفتولة الساعدين، المؤلفة الأذنين، الماوية العينين، المزينة بالرحال الجدد قد تدلت من جوانبها نسايل الأبريسم، وربطت رؤوسها بالأرسان الجميلة. ولا تختلف عن نياق زملائه الشعراء القدماء أمثال طرفة ولبيد والراعي وذو الرمة، ويصل الشاعر البدوي اليوم إلى ممدوحه، بعد أن يصف المفازات التي قطعها وما لاقاه من مشقة وعناء كما كان يفعل هؤلاء الشعراء القدماء.

وألقيت فوق ذلك أن هذه النباتات والأشجار المختلفة المألوفة في الشعر القديم من شيخ وقيصوم وأثل وقتاد وسميح وطلح وخزامي وخوذان وغضا، لا تزال معروفة في البادية إلى اليوم. ولا يمكن إدراك صحيح معانيها في شعر القدامى إذا لم تشاهد بالفعل في مواطنها اليوم، وعند مشاهدتها تفهم أمثال اقوالهم: كثير الرماد ورفيع العماد، وأحرّ من جمر الغضاء، ودونه خرط القتاد في الليلة الظلماء، وأطيب من ريح الخزامي، وعشرات التعابير الأخرى. وكذلك قل شأن حيوانات البادية وطيورها وخبراتها وكتبائها وأوديتها وغدرانها.

لقد حداني هذا كله إلى أن أتوسّع في درس البادية. وأن أضع في حياة البدو عامّة وحياة بدو سوريا و قبيلة صليب بنوع خاص دراسة متواضعة أبنيتها على اختباري الخاص وعلى ما استفدته من العلماء الباحثين والرواد وتبيّنت أنّه صحيح. وكان أن يسّرت لي هيئة الدراسات العربية الفرصة لمتابعة هذا البحث فسلخت بضع سنوات درست خلال الفرص التي هيئت لي فيها الموضوع من جديد متردداً إلى مضارب البدو في أطراف سوريا والأردن ومنتقلاً في المنطقة الصحراوية في الأحساء على الخليج العربي. ثم قيض لي أن زرت انجلترا سنة ١٩٦٠ وأطلعت في مكتبة السجلات العامة على الوثائق التي كان يبعث بها القناصل الانكليز في بغداد وحلب ودمشق وغيرها إلى وزارة الخارجية البريطانية عن أحوال التجارة والمواصلات في البادية وعن غيرها من شؤون البدو، وتنقلاتهم وغزواتهم وأنسابهم طيلة السنين السبعين الأخيرة من القرن التاسع عشر وقبلها وبعض السنين الأولى من القرن العشرين. وكانت كلّها تقارير سرّية لم يسمح للباحثين بالاطلاع عليها قبل آخر الحرب الكبرى الأخيرة.

وشفعت هذه الدراسة بما أخذت من صور فوتوغرافية وبيعض ما أخذه صديقي المصوّر السيد مانوج (Manoug) حين استصحبتة في أحد الأعوام معي إلى البادية.

وحاولت أن أصل في هذا البحث إلى وضع صورة حقيقية للبدواة والاشارة إلى أهمّ من كتب عنها من العرب والفرنجة. وإني أرجو أن أكون وفقت إلى تحليل حياة البداءة وإيضاحها ووصف بعض صور حياة البادية ولا سيّما تلك التي أخذت تندثر تدريجياً مع الزمن، وإلى سرد تاريخ وفود القبائل إلى بادية سوريا، وآمل أن تساعد دراستي هذه المسؤولين في البلاد العربية على اجتياز بعض العقبات في حل هذه المشكلة الاجتماعية الكبرى والسلام.

الحواشي :

- (١) من عادة غزاة البدو حين يهاجمون أحداً من الحضار في البادية أن يفاجئوه بالقول : «اشلح يا ولد»، إشارة إلى أنهم يريدون سلب ثيابه.
- (٢) يطلق البدو على الجماعة الكبيرة من الغزاة كلمة «جيش».
- (٣) إن أول كلمة تسمعها عن تلاقيه في البادية هي سؤاله : «قوم ولأ صاحب؟» يعني أعدو أم صديق؟ والكلمة «قوم» معنى آخر عند البدو وهو «جماعة» فيقال هو من قوم الشعلان مثلاً أي من جماعة الشعلان.
- (٤) أنظر رسماً لمزارع هذه البلدة كما رآها أوبنهايم في أواخر القرن التاسع عشر قبالة ص ٢٦٨ (جزء أول) من كتابه :
- Max F. von Oppenheim, *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf*, 2 volumes, (Berlin, 1899 - 1900).
- (٥) كان على أهل القريتين أن يدفعوا خوة للبدو في ذلك العصر أي بعد موت فياض إلى أول الحرب الكبرى الأولى للرولة ٧٠ مجيداً ولولد علي ٣٠ وللحسنة ٣٠ وللغيات ٢٠ وللسبعة ١٦ وللعدعان ٢٠ وللعمارات ٣٠ يقبضها شيخ القبيلة ويتمهد بدوره أن يرذ لأهل البلدة ما تنهيه منها قبيلته. Alois Musil, *Palmyrena*. (New York, 1928), p. 100.
- (٦) يروي عن طاغور شاعر الهند الشهير أنه في أثناء زيارته للعراق أيام حكم الملك فيصل الأول حقق مثل هذه الأمنية فقضى يوماً في بيت شعر عند البدو وكان قد أعرب عنها أيام شبابه بقصيدة بدأها بقوله : «يا ليتني كنت بدوياً».
- (٧) وهي أوسع عيون في القرى التي على ضفاف البادية. ذكرت التوراة البلد التي هي فيها باسم «حصر عينان»، وأشار إليها بعض علماء التاريخ المحدثين بأنها البلدة التي احتملت أن ينزل عند مياهها جيش كبير كجيش زنوبيا حين خرجت لملاقاة أورليانوس، واحتملت بعد ذلك حين ارتدت زنوبيا إلى عاصمتها تدمر أن ينزل مياهها جيش آخر عظيم هو جيش قاهرها الامبراطور أورليانوس نفسه. أنظر قاموس الكتاب المقدس، بيروت ١٩٦٤، تحت حصر عينان، وانظر :
- William Wright, *Palmyra and Zenobia* (London, 1895), p. 141.
- كذلك انظر كتاب أوبنهايم *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf* (جزء أول) ص ٢٧١ حيث ذكر أسماء ١٦ عيناً لا تزال أكثرها معروفة حتى اليوم بهذه الأسماء نفسها وهي : رأس العين، قناة قاسم العساف، قناة العواصي، عيناته، عين السخنة، عين حقل مهنا، عين المحمدية، عين الصغيرة، جب قطاش، عين شبيحه، عين عصام، عين أبو جدار، قناة الجفتلك، قناة النصارى، عين دير مار اليان، عين جديدة.
- (٨) لعلمهم يقصدون أنها منتجع النياق التي في أعناقها القلائد أو القطعان التي تأتيناها وتحيط بها احاطة القلائد بالعنق.
- (٩) وضعت أكثر هذه الرسائل التي استطعت جمعها مما كان لدي من جريدة الأحرار بين تشرين الأول سنة ١٩٢٥ وأيلول ١٩٢٦ وأهديته إلى مكتبة الجامعة الأميركية في بيروت.
- (١٠) للشاعر القطامي في ديوان الحماسة لأبي تمام، جزءان، القاهرة ١٣٣٥ هـ، ١ : ١٣٥.
- (١١) Wilfred Thesiger, *Arabian Sands* (London and Colchester, 1959), p. XIV.
- (١٢) المصدر نفسه، ص ١٣٢.
- (١٣) من معلقة الحارث ابن حنزة. انظر كتاب شرح القصائد العشر للتبريزي، تحقيق كارلس يعقوب لايل (Charles J. Lyall)، كلكتة ١٨٩٤، ص ١٢٩.
- (١٤) لقد شاهدت هذا بالفعل في الثلاثينات من هذا القرن. أما الآن فقد انقطعت أو كادت تنقطع الغزلان من الجزء الشمالي في البادية السورية.
- (١٥) انظر معلقته في شرح القصائد العشر، ص ٣.

الكتب والبحوث التي وضعت عن شؤون البادية

من الخير قبل أن نعرض للبداوة والبداة أن نلاحظ أنَّ الدارسين لحياة البدو والبادية الذين وضعوا في ذلك كتباً أو بحوثاً في اللغة العربية منذ مطلع عصر النهضة حتى اليوم هم أقل بكثير ممن كتبوا بغير العربية. وقليل من هؤلاء المؤلفين العرب من نفذ بالفعل إلى قلب الجزيرة العربية وعاش مع بدايتها كما فعل الرواد من علماء الفرنجة، حتى الذين اضطروا بحكم وظائفهم في مختلف الأقطار العربية إلى أن يتصلوا بالبيئات البدوية فإنهم لم يعيشوا في البادية مع البدااة ولم يخالطوا البدو مخالطة بعض الرواد الفرنجة لهم. ومع ذلك فيجب الاعتراف بأنه قد ظهر في اللغة العربية في القرن العشرين كتب قيمة وإن تكن قليلة خصّصت في الأغلب من مضمونها للبحث عن البدااة والبداوة ودرس أحوال البداوة في بعض الأقطار. هذا عدا عشرات المقالات التي ظهرت في الصحف والمجلات العلمية، وعدا ما نثر في تضاعيف كثير من كتب الأدباء والعلماء، من رجال السياسة والأدب الذين ألفوا في تاريخ الدول العربية وأحوال الجزيرة ككتاب «جزيرة العرب في القرن العشرين» لحافظ وهبة (القاهرة، ١٩٢٥)، و«قلب جزيرة العرب» لفؤاد حمزة (القاهرة، ١٩٣٣)، وكتاب «خطط الشام» لمحمد كرد علي (دمشق، ١٩٢٥ - ١٩٢٨) وكتاب «ملوك العرب» لأمين الريحاني (بيروت، ١٩٢٤ - ١٩٢٥) وغيرها.

أما الكتب الأخرى التي قصرها أصحابها على حياة البدااة بوجه عام أو في قطر خاص فمن أسبقها ظهوراً كتيب صغير موضوعه «البدوي» لاسكندر يوسف الحايك طبع

في بيروت وهو مهمل التاريخ ولعله وضع في أوائل هذا القرن كما يظهر من أخباره. وهو يدور على بدو سيناء - أخلاقهم وعاداتهم وأشعارهم وأمثالهم -، ويظهر أنه جمعه من مقالات كان نشرها في جريدة «مرآة الغرب». ثم كتابان لخير الدين الزركلي هما «ما رأيت وما سمعت» (القاهرة، ١٩٢٣) و«عامان في عمان» (القاهرة، ١٩٢٥). وكتاب الأرشمندريت بولس سلمان «خمسة أعوام في شرقي الأردن» (حريصا، ١٩٢٩) عرض فيه لقضاء البدو في الأردن وذكر عشائريهم وآدابهم. وكتاب عودة القسوس «كتاب القضاء البدوي» (عمان، ١٩٢٩). وثلاثة كتب للأستاذ عارف العارف قائم مقام غزّة أيام الانتداب البريطاني «القضاء بين البدو» (القدس، ١٩٣٣) و«تاريخ بئر السبع وقبائلها» (القدس، ١٩٣٤) و«الحبّ والشريعة والتقاليد عند البدو» (القدس، ١٩٤٤). وتتميّز كتب الأستاذ عارف بالدقّة والنهج العلمي وقد رجع فيها إلى كثير من الوثائق والاحصاءات الرسميّة التي استطاع أن يصل إليها عن القبائل حول بئر السبع. ثم جاء بعده المحامي عبّاس العزاوي فوضع كتاباً من جزئين عن عشائر العراق (بغداد، ١٩٣٧) بحث في الأوّل منها عن القبائل البدوية القديمة والحالية، وفي الثاني عن العشائر الكردية (بغداد، ١٩٤٧). وفي الأوّل تفصيل عن العشائر البدوية في العراق ودرس وافٍ أصبح مرجعاً لمن كتبوا بعده وبحث في أنسابها وفروعها وعاداتها. وفيه فصل خاصّ عن عشيرة صليب لنا عودة إليه ثم عاد فأتبع كتابه بأجزاء أخرى بلغت أخيراً أربعة. (بغداد ١٩٥٦).

ثم ظهر كتاب الأستاذ أحمد وصفي زكريا «عشائر الشام» (دمشق، ١٩٤٥ - ١٩٤٧) في جزئين، وسأعرض له بشيء من التفصيل بعد قليل لأنّه في اعتقادي أوسع الكتب العربيّة حتّى الآن فيما يتعلّق بعشائر القطر السوري وحياة البادية^(١).

وبعد ذلك صدر كتاب للأستاذ عبد الجبار الراوي اسمه «البادية» طبع طبعة أولى وبعدها ثانية مع زيادات كثيرة (بغداد، ١٩٤٩). وكان الأستاذ عبد الجبار مديراً للبادية في العراق منذ سنة ١٩٣٠، ثم أصبح مديراً للشرطة سنة ١٩٤٥، وضع في آخرها كتابه المذكور. وتدور أبحاث الكتاب على البادية الشماليّة التي تجاور العراق وسوريا والأردن والعربيّة السعوديّة، وهو في ثمانية فصول رئيسية. غنيّ بالفوائد ولا سيّما في الأبواب التي لها علاقة ببدا العراق وفي الوثائق والنصوص التي تتعلّق بالمعاهدات والاتفاقات. ومن الغريب انه لم يعرض لعشيرة صليب أبداً مع أنّها عشيرة لها فروع في العراق ولها عميَّرات خاصّة استرعت انتباه أكثر الباحثين.

وبعده كتاب «البدو والعشائر في البلاد العربيّة» لعبد الجليل الطاهر (القاهرة،

١٩٥٥) وهو محاضرات ألقاها في معهد الدراسات العربية العالية. ثم ظهر بعد ذلك رسالة في العشائر السورية وتحضيرها ألفها الأستاذ أحمد العكّام سنة ١٩٥١ تحت إشراف الدكتور عدنان العجلاني ووافقت عليها كلية الحقوق في الجامعة السورية بدمشق وأجازت طبعها. ثم أصدرها مؤلفها بشكل أتم وأوسع في عهد متأخر وفيها إحصاءات هامة ووثائق وجدول ببعض المراسيم المتعلقة بالاتفاقات التي عقدت بين زعماء العشائر والسلطات المحلية منذ عهد الانتداب إلى زمن المؤلف. وعرض موقف للتشكيلات الداخلية للعشائر الرحالة في مختلف نواحي البادية الشامية وللنظام العشائري ولأسماء القبائل الرئيسية. ويعرض للجرائم المختلفة وأصول المحاكمات عندهم فيها. وفي الكتاب جدول كبير بأسماء الأبار في المناطق المختلفة التي ترد منها مواشي القبائل والدعوة إلى اصلاحها. وآخر بالمراسيم التي أصدرتها حكومة سورية عند انتقال مصلحة العشائر إليها شكلاً ابتداءً من سنة ١٩٤٤ وفيه أيضاً مشروع قانون العشائر بالتفصيل.

وظهر أيضاً كتاب للأستاذ مكي الجميل اسمه «البدو والقبائل الرحالة في العراق» (بغداد، ١٩٥٦) وكان السيد مكي مديراً لتحريرات الموصل سنة ١٩٣١ ثم مديراً لبعض النواحي في العراق ثم مسؤولاً عن شؤون التعمير للعشائر سنة ١٩٤٤، ثم موظفاً إدارياً في الدولة حتى ١٩٥٠. وقد أوحى له اختباراته كما قال أن يدون ملاحظاته بحيث ظهرت آخر الأمر في كتاب يتناول الموضوعات التي قررت حلقة الدراسات الاجتماعية للدول العربية في الدورة الرابعة درسها، وهي: البدو والعشائر وتأثير حياتهم بتطورات الحياة، ثم توطينهم، ثم الخدمات الاجتماعية والصحية لهم، وأخيراً تنظيم الرعاية الاجتماعية بينهم. وبعده ظهر كتابه الآخر «البدو والبدو في البلاد العربية» (سرس الليان، ١٩٦٢).

ومن المتأخرين الأب جورج سابا والاستاذ روكز ابن زائد العزيزي في كتابهما «صفحات من التاريخ الأردني ومن حياة البادية» (عمان، ١٩٦١) حيث نرى في الباب الثاني بحثاً مطوّلاً في شؤون البادية وحياة الأسرة والحياة الاجتماعية عند أهل البادية بوجه عام والأدب البدوي من أمثال وشعر. والسيد مؤيد الكيلاني في كتابه «محافظة حماة» (دمشق، ١٩٦٤) حيث أشار إلى القبائل البدوية التي تنزل في أراضي تلك المحافظة وإلى بعض الحيوانات البرية فيها. وأخيراً كتاب «البدو والبدو» تأليف الدكتور محيي الدين صابر والدكتور لويس كامل مليكة (سرس الليان، ١٩٦٦). وتدور فصوله على عوامل التغير الحضاري في نمط الحياة البدوية ومشروعات التوطين والمجتمعات المستحدثة، والشخصية البدوية، ومشكلات البحوث النفسية والاجتماعية في ميدان البدو العربية.

وقد عولجت هذه المواضيع بوجه عام بطريقة علمية حديثة ولكن بدا في بعضها تحامل على أكثر الذين ألفوا عن البدو والبداءة من غير العرب وإهمال لذكر كثيرين ممن كانوا رواداً في درس حياة البادية والشخصية البدوية. فقد جعل الدكتور مليكة المؤلفين ثلاث فئات؛ الأولى هي فئة المستشرقين والرواد من الأجانب وزعم أنهم يستهدفون غايات استعمارية وإن كانوا يتحدثون حديثاً عاطفياً عن صداقتهم للبدو ومنهم كما يقول: لورنس وجارفيس وراسوان وئيسجر ودكسن ويذكر أن معظم كتبهم تدور حول نمط الحياة البدوية والبناء القبلي وبناء السلطة في القبيلة وعادات الزواج والتغذية واتجاهاتهم نحو عدد كبير من الموضوعات مثل الجمال والمرأة والحياة في الصحراء والغارات على قوافل التجار والحجاج وموقفهم إزاء الحكومات الخ. ومع أنه سلم أن ذلك لا يعني أن كل ما كتبوا لا نفع فيه ولا جدوى منه وأن بعض ما كتب يدل على بصر ثاقب وخبرة متعمقة عاد فقال: «ولكن المهم في تقدير ما كتبوا انه مبني على اتصالات مباشرة بينهم وبين البدو وهي علاقة كما أوضحنا بين مُستعمر ومُستعمر» (ص ١٢٤ - ١٢٥) وأشعر أن الدكتور مليكة اشتط في حكمه على الذين جعلهم من الفئة الأولى، ولست أقصد أن أدافع عن لورنس أو ئيسجر أو دكسن أو جارفيس الذين جعلهم مثلاً من رجال الفئة الأولى ولكن هل كان كل الرواد الأجانب الذين درسوا أمور البادية قاموا بعملهم في سبيل الاستعمار - وهل كانت غاية ألوس موزل التشيكوسلوفي في كتبه التي كتبها خدمة الاستعمار؟ ومثله دوي الذي أبت القنصلية الانجليزية في الشام أن تسمح له بالقيام في مغامرته لدرس حياة البداوة فخاطر بنفسه وخلف لنا أعظم أثر كتب عنها - ومثله سنت جون فليبي وجورج أوغست فالين الفنلندي. أما أفراد الفئة الثانية والفئة الثالثة الذين ذكرهم وسماهم فمع تقديرهم لهم، لا أعتقد أنهم يرضون أن يقدموا على من ذكرت في اظهار الشخصية البدوية على حقيقتها. وكان يجب ألا يصدر مثل هذا التعميم وألا يسلك سبيل المجاملات.

بقي كتاب «عشائر الشام» الذي أشرت إليه سابقاً، وهو أوسع هذه الكتب، بحث فيه المؤلف جغرافية بادية الشام، وتاريخها، وعمرانها، والأخلاق والعادات والشرائع في المجتمع البدوي، وأنساب العشائر وأخبارها في كل محافظة وقضاء. وهو في جزءين، سرد فيه أسماء كثيرين من المؤلفين العرب القدامى الذين وضعوا بحوثاً عن البدو بوجه عام أو عن تاريخهم وأنسابهم وقبائلهم. ولم يفته أن يذكر أسماء بعض الرواد من علماء الفرنجة وأن يشير إلى فضلهم وسبقهم في هذا المضمار، فقال في مقدمته الطويلة ما يلي:

«قد صرنا الآن حتى في هذه الموضوعات المتعلقة بنا عالية على رواد

الافرنج ومستشرقهم، لأن هؤلاء ما برحوا يتجشّمون ويختلفون
 ومجادثون، ويتتبعون هذه الأخبار والوقائع والنوادر، ناهيك الأبحاث
 الطبوغرافية والأثرية والاجتماعية والاثنوغرافية وغيرها التي برعوا بها أي
 براعة. فهم لم يغادروا أي بادية من بوادينا إلا اخترقوها، ولا عشيرة من
 عشائرنّا إلا وزاروها، ولا خربة من خربنا إلا ورأوها، ولا علوماً ولا
 أخباراً ولا قصائد وأشعاراً عن البداوة والبداة إلا التقطوها وفسّروها
 وشرحوها. كلّ ذلك بنشاط واهتمام يثيران الإعجاب والاكبار. وهم كما
 لا يخفى ولوعون بالبحث والتدقيق، حريصون على التأليف والتدوين،
 أسخياء بالبت والنشر وإفادة الغير. فقد دَوّن أولئك الرّوّد والمستشرقون
 كتباً عديدة في مختلف اللغات الأوروبية سنذكر أسماءها في حينه، نقرأها
 بكثير من التفكير والتقدير. ولو جئت أعدّد أسماء هؤلاء الأفاضل وأذكر
 الأماكن التي ولجوها وجاسوها في فيافي الجزيرة العربية وقد أتوها من
 أقصاها إلى أقصاها حتى الربع الخالي، وأنقل المشاق والأخطار التي
 قاسوها في الأوغار والرمال والحرّ والقرّ والجوع والعطش، والمؤثفات التي
 وضعوها مزينة بالرسوم والخرائط والأرقام. ناهيك جودة الوصف ودقة
 الشرح اللذين يجعلانك تلمس الموصوف والمشروح لمساً، قلت لو جئت
 أعدّد ذلك لضاق بي مجال هذا الكتاب»^(٢).

. وفي قوله كثير من الانصاف والتقدير لخدمات هؤلاء الرّوّد برغم ما جنح إليه من
 المبالغة التي اقتضاها أسلوبه الفني العاطفي لا سيّما فيما يتعلّق بأمر القصائد والأشعار
 البدوية والتقاطها وتفسيرها وشرحها ممّا لم أجد منه أثراً كبيراً في أكثر كتبهم التي خلّفوها،
 وقد خصّ المؤلف بالذكر نفرّاً من هؤلاء الرّوّد في مقدّمة كتابه هم: اللّبيدي ألن بلنت
 الانجليزية وزوجها ولفرد بلنت، والأنسة جرتروود بل، وألوس موزل
 التشيكوسلوفاكي، ومونتاني الافرنسي، والبارون أوبنهايم الألماني، والمقدّم مولر
 الافرنسي، والرئيس رينو، والملازم بوشمان والراهبان جوسن وسافينيّاق الدومينيكيّان،
 والراهبان بواديّار وهنري شارل اليسوعيان^(٣). ثمّ عاد ففصّل في باب خاص أخبار هذا
 نفر واحد واحداً، وزاد عليهم الرّحالة السويسري بركهارت، الذي كان يجب أن
 يذكره أولاً لأنه أسبقهم جميعاً^(٤). وعلى ما في قوله من التقدير لأعمال هؤلاء الرّوّد من
 علماء الفرنجة والاقرار بسبقهم وفضلهم فقد فاتته ذكر كثيرين غيرهم. ولعلّه لم يطلع على
 كتبهم أو لم يصل إليه علم عنها. وربّما كان هنا خير موضع لذكر أهمّ الذين فاتته

ذكرهم، فمن أعظمهم وهو في رأي الكثيرين أشهر من كتب عن البداوة على الإطلاق وقد سبق أكثر هؤلاء، الرائد الأعظم تشارلز دوتي. ويعدّ كتابه الكبير «أسفار في العربية الصحراوية» في مجلدين في نحو ١٤٠٠ صفحة من القطع الكبير أفضل ما كتب عن الحياة البدوية حتى اليوم. وقد صدر منه حتى الآن برغم كبره وغلاء ثمنه أكثر من أربع عشرة طبعة. وقال فيه لورنس: «إنه كتاب الحياة البدوية المقدّس. درست فيه عشر سنوات ولا أظنّ أنّ هناك كتاباً يعدله. وإنّك مهما يزد علمك عن الجزيرة العربية لواجد فيه علماً فوق ذلك، إنّه الجزيرة العربية نفسها بخيرها وشرها، بعجراها وبُجراها، بنبليها وحريتها وقد بلغ فيه دوتي منتهى الكمال»^(٥).

كذلك من هؤلاء الذين فاته أن يذكرهم في كتابه - وهو الآخر من الرّواد السابقين - وج. بالجريف فقد كتب كتاباً اسمه «خبر رحلة سنة في الجزيرة العربية - الوسطى والشرقية» تناقلت أخبارها كثير من الصحف الأجنبية في زمنه وجرى نقاش بشأن بعض الأمور التي ذكرها فيه. وكارستن نيبوه مؤلف «رحلة في الجزيرة العربية» في مجلدين. ثمّ د. ج. هوغارث مؤلف «اختراق الجزيرة العربية»، وبرترام توماس مؤلف كتاب «الربع الخالي» وكتب أخرى، ودي غوري مؤلف «رحلة عربية وسفريات أخرى عبر الصحراء»، والكولونيل ت. ا. لورنس في كتابه «أعمدة الحكمة السبعة» و. ر. هـ. كيرنان في كتابه «الكشف عن الجزيرة العربية»، والميجر جارفز في كتابه «اختراق الجزيرة العربية» وكريستينا غرانت في كتابها «الصحراء السورية» وكارلو جوارماني في كتابه بالاطالية وترجمته إلى الانجليزية «نجد الشمالية» وروبرت تشيزمان في كتابه «في الجزيرة العربية المجهولة» ودوغلاس كاروترز في كتابه «مغامرة في الجزيرة العربية إلى النفود العظيم»، ورتشرد برتون في كتابه «حجّة للمدينة ومكة» في ثلاثة أجزاء في طبعته الأولى، ووليم ريت في كتابه «تدمر وزنوبيا» الذي عرض فيه لكثير من شؤون البدو وأخبارهم، وكارل راصوان في كتبه ومقالاته وغيرهم ممن سأتى على ذكرهم في متن هذا البحث وفي جدول مراجع هذا الكتاب حيث يجد القارئ ذكراً لتاريخ طبع كلّ منها والبلد الذي طبع فيه. ويلاحظ أن كل هذه الكتب التي ذكرت وضعت باللغة الانكليزية ويظهر أن الاستاذ وصفي زكريا يجهل تلك اللغة فلم ييسر له الاطلاع على الكتب التي وضعت بها في موضع البداوة. ولكن يجب التنبيه إلى أن حضرته شعر بهذا فقال في آخر بحثه عن مكتبة البدو: «ولعلّ هنالك كتباً ورسائل أخرى لم أطلع عليها فاكتفيت بذكر ما علمت وما رجعت إليه». ويجب أن نشير كذلك إلى أنه ذكر أسماء عدد كبير من الكتب والمقالات التي وضعت باللغة العربية منذ أوّل عهود التأليف عند العرب حتى زمنه.

بقي أن نذكر أيضاً أن هناك رواداً آخرين وعلماء متخصصين في علم الحيوان والنبات والاجتماع كتبوا بعد عهد الأستاذ وصفي عن الحياة في البادية نذكر منهم ديفد ل. هاريسون، وهارولد بترك دكسن، وسنت جون فليبي المعروف عند العرب بالحاج عبدالله فليبي، ووليم لانكستر وولفرد ثيسجر. وهناك عسكريون كانوا على صلة وثيقة بأحوال البدو ألفوا كتباً ووضعوا تقارير خاصة مثل ميجر جلب وميجر جارفر اللذين ذكرنا من قبل، وبيك باشا وغيرهم.

زد على هذا كله عشرات المقالات الهامة التي كتبها باحثون اخصائون زاروا البوادي ونشروا دراساتهم في مجلات علمية مشهورة أجنبية ووطنية عدا المقالات التي أشار إليها الأستاذ وصفي زكريا كمقالات كارل راصوان وهنري فيلد في مجلات أجنبية وكمقالات صائغ وقساطلي ومكاريوس والريحاني وعز الدين وغيرهم في المقتطف وغيره، ومثلها رسائل خطية قدمت لنيل شهادات التخصص أو الدراسات العليا من بعض الجامعات في سورية ولبنان وغيرهما من الأقطار العربية، وتقارير خطية سرية كان رفعها قناصل بعض الدول الأجنبية في الشرق العربي في القرن التاسع عشر وأوائل العشرين، وأخص بالذكر تلك التي كان يرفعها قناصل انكلترا في الشرق العربي إلى وزارة الخارجية الانكليزية وقد سمح للباحثين بمطالعتها منذ سنين، وهي في قسم الوثائق العامة في تشانسلي رود بلندن، وأخيراً وليس آخراً الكتاب الذي وضعته القيادة الانكليزية مدة الحرب الأخيرة ليكون مرشداً لرجال حملتها العسكريين الذين أخرجوا الفرنسيين الفيشيين من سورية ولبنان لا يستعمله سواهم، وفيه معلومات هامة دقيقة عن قبائل البدو في سورية، أخذ بعضها فيما رأيت عن الكتاب الذي وضعته السلطة الافرنسية أيام الانتداب وأشار إليه الأستاذ زكريا. وفي الكتاب الانكليزي مقدمة هامة لعلها من قلم الكولونيل جلب نفسه المعروف عند البدو بأبي حنيك.

ولا بد لي في ختام هذا الفصل أن أنوه بسبق هؤلاء الرواد والعلماء وبفضلهم، وأن أكرر الشناء لهم على جهودهم التي بذلوها والمشاق التي لاقوها في سبيل هذه الأعمال التي اقترنت بالمغامرات فيها وبالهوايات وبحب العلم والبحث فخلقت هذه الآثار. وأخص بالاعجاب اثنين هما شارلز دوتي الذي عرفه البدو باسم خليل النصراني وألوس موزل (الشيخ موسى الرويلي) فإن كتبهما هي خير ما وضع في موضوع البادية دون منازع. بقي أن أشير إلى ما كتبه في كتبه كارل راصوان أو رضوان الرويلي كما شاء أن يسمي نفسه ولاسيما في كتابه «خيام الجزيرة العربية السود» ففيه كثير من الخلط والخيال والتضليل وكثير من أخباره لا تستند إلى الحقيقة وقد نقل بعض أخباره الأخرى عن



٢٨

تشارلز دوتي (خليل النصراني) صاحب أعظم مؤلف عن البدو بوجه عام



المستشرق الشيخ موسى الرويلي (ألوس موزل) النمساوي الأصل وصاحب
المؤلفات الكثيرة عن البدو وشمال الجزيرة العربية

سبقوه ونسبها إلى نفسه. وقد لاحظت ذلك حين صدر الكتاب وسألت الأمير فواز الشعلان عن بعض ما ورد فيه عنه وعلاقتها معاً فأنكر كل ما زعمه رضوان بشأن الأخوة بينهما وبشأن الأخبار التي أوردها عن مغازيه معه. هذا عدا تلك القصة الخيالية عن حب فارس الشمري إلى فتاته الحسنة طعيمة فهي أخبار تصلح لأن تكون في القصص والروايات. ويكفي أن أذكر هنا مثلاً قوله إنه كان للأمير نوري الشعلان ٨٢ ولداً ماتوا كلهم ما عدا واحداً، وإن فتاة اسمها طعيمة كانت تصيد الغزلان وأن فواز غزا عرب السبعة وأسر خيلاً منهم ثم أعادها إليهم لأنهم لم يكونوا معتدين ولم ينهبهم بغزوه لهم. وإن الأمير فواز يستشير أصحاب الفال قبل الصيد، وإن أم فارس تلبس ثياباً من كشمير وأن نهر تدمر يتفرع من النبع إلى مئات الفروع والجنان والبساتين، وأن البدوي يستطيع وهو على ظهر جواده أن يرمي الطائر بحجر من مقلاعه فيصيبه، أحسن مما يصيب بالبارودة. فهذه كلها غير صحيحة. هذا عدا جهله لمعاني الألفاظ القليلة من لغة البدو التي ذكرها مثل حَبَنِي وزعم أن معناها يا حبيبي بينما معناها بلغة البدو قَبْلَنِي. وقال كلمة «قوة»^(٦) هي تحية البدوي ويقصد «كوك» أي قَوَاك. كذلك زعم أن والد الأمير فواز قتل وهو الأمير نايف والواقع أنه مات في بلدة القريتين من مرض لازمه مدة طويلة ودفن فيها وقد أدركته وهو مريض قبل وفاته. وقد نقل جثمانه فيها بعد منها. ومن الغريب أنه ذكر في موضع آخر أنه مات بغتة بشكل غريب تحقيقاً لنبوء امرأة عنه. وكنت بغنى عن الإشارة إلى كتب هذا الرجل لولا أنني رأيت بعض الباحثين المحدثين في أمور البادية يرجعون إلى كتبه ويستشهدون ببعض ما فيها. ولا بد من الإشارة إلى أن الأمير فواز حين أنكر أخبار راصوان أننى كل الثناء على الشيخ موسى الرويلي ولم يكتف بهذا بل بعث وراء خاله سظام لكي يحدثنى عن علم الشيخ موسى بأمور البدو وصدقه.

كذلك أود أن أشير أيضاً إلى كتاب هنري دكسن فانه على ما فيه من فوائد عن حياة البدو وما بذله صاحبه من جهد في تحقيق ما وصل إليه تنقصه الدقة في ضبط الأقوال العربية المشهورة التي نقلها دكسن عن أفواه الرواة وسجلها بحرف لاتيني بحيث حرفها عن لفظها ودل على أنه مجهل ما ينقل^(٧). كذلك أخطأ دكسن حين زعم أن صبايا البدو في الكويت حين يسقط المطر في تشرين الثاني في الخريف يندفعن إلى البرية لاقتلاع الكمأة^(٨) وسنرى في بحثنا أن الكمأة لا تظهر قبل شباط.

بقي وليم لانكستر في كتابه الذي ظهر حديثاً عن عرب الرولة اليوم فقد تعرض هو الآخر إلى ارتكاب بعض الأخطاء في نقله عن البدو بعض الأخبار، كالخبر الذي زعم أنه رواه له صقر ابن مجحم الشعلان عن الخوة وأنها كانت تصل إلى المذكور لأنه كان يملك قطعة من بلدة القريتين^(٩). فالخوة أولاً لا تدفع لقاء ملك في قرية بل لقاء حماية لأبناء

قرية أو عشيرة. والقريتين بلد أكبر من أن يملك قطعة منها شيخ أياً كان من شيوخ البدو - وأنا أطمئنه حين تسأل لمن باع صقر قطعة من القريتين أن القريتين لم تكن في تاريخها متاعاً يباع.

هذه كلمة عجل في أهم الأصول والمراجع التي عرضت لحياة البدو في الجزيرة العربية وبخاصة في الشمال. وهناك كتب رحلات لموظفين في الشركات الأجنبية التجارية ذكرت أخباراً هامة عن تاريخ البدو وحياتهم منذ القرن السادس عشر وذلك بمناسبة النزاع الذي كان قائماً بين هولندا وإيطاليا وإنجلترا وفرنسا على امتلاك الخطوط التجارية إلى الهند واحتكار التجارة مع الشرق. نذكر منهم على سبيل المثال فقط أربعة من الرحالة الانكليز وصفوا رحلاتهم بين حلب والبصرة بين ١٧٤٥ و ١٧٥١ في منتصف القرن الثامن عشر في رسائل مطوّلة طبعت ونشرت هم: وليم بيوز سنة ١٧٤٥ وجيلارد روبرتس سنة ١٧٤٨ وبرثولوميو بليستد ١٧٥٠ وجون كرميكل ١٧٥١^(١).

ولعل هنا خير موضع نشر فيه إلى سبب التفات الغربيين إلى الجزيرة العربية وباديتها ولاسيما الرواد الانجليز منهم وهو أنه لما اخذت دول الغرب تتنافس فيما بينها في سبيل فتح الطرق التجارية إلى الشرق حين رأت ما فيه من كنوز وحاصلات، أخذت إنجلترا تبعث رسلها لاكتشاف طرق عبر الجزيرة العربية إلى الهند ولم تكن قناة السويس قد فتحت فكان لا بد من الاعتماد على طريق بري يساعد أو يستعاض به عن الطريق البحري الطويل عبر رأس الرجاء الصالح في جنوب أفريقيا.

الحواشي:

(١) كان الأستاذ أحمد وصفي زكريا مديراً للمدرسة الزراعية التي أسسها في سلمية من أعمال حمص سبع سنوات قبض له في أثناءها أن يتصل بحياة البداء عن كتب وبخاصة عرب الموالي والحديدين، وتحوّل بعدها مدة سبع سنوات في أملاك الدولة على سيف البادية وأكثر من المطالعة في كتب الرواد الفرنجة ولا سيما الفرنسيين. وله كتاب «الريف السوري»، جزءان، دمشق، ١٣٧٤ - ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٥ - ١٩٥٧، عرض فيه أيضاً لدرس بعض القبائل البدوية.

(٢) عشائر الشام لأحمد وصفي زكريا، جزءان، دمشق ١٣٦٣ - ١٣٦٦ هـ / ١٩٤٥ - ١٩٤٧، ١ : ٥ - ٦.

(٣) المصدر نفسه، ص ٦ - ٧.

(٤) المصدر نفسه، ص ١١ - ١٥.

(٥) انظر Charles M. Doughty, *Travels in Arabia Deserta*, 2 volumes, new ed., (London, 1936)، ١ :

١٧، وبقية مقدمة لورنس، ص ١٨ - ٢٨.

(٦) الواقع أنها التحية التي يستعملها البعض في منطقة الاحساء، أما بدو سورية فيستعملون كوك.

(٧) انظر H.R.P. Dickson, *The Arab of The Desert* (London, 1949), pp. 337 - 38.

(٨) انظر المصدر نفسه، صفحة ٦٠ في موضعين من تلك الصفحة.

(٩) انظر William Lancaster, *The Rwala Bedouin Today* (Cambridge, 1981), p. 122.

(١٠) انظر نص هذه الرحلات في Douglas Carruthers (ed.), *The Desert Route to India* (London, 1929).

تحديد البداوة وطبيعتها

ترجع كلمة البداوة في العربية إلى جذر بدو فيقال : بدا القوم بدواً أي خرجوا إلى البادية، وفي الحديث «من بدا جفا» أي من نزل البادية صار فيه جفاء الأعراب. وتبدى الرجل أقام بالبادية وصار من أهلها. وتبادى تشبه بأهل البادية. والبادية الصحراء، وهي أيضاً خلاف الحضر، فتقول قوم بادية أي أعراب غير حضر. والبداوة بفتح الباء وكسرهما البادية والاقامة بالبادية، وهي خلاف الحضارة. والبدو هم القوم البادية، أي خلاف الحضر، والنسبة إلى البدو بدوي بتسكين الدال، ونذر تحريكها بالفتح. ولم يرد من مشتقات هذا الجذر في القرآن بمعنى البادية سوى كلمتين الأولى في سورة يوسف (١٢)، الآية ١٠٠، حيث جاء قول يوسف: ﴿... إذ أخرجني من السّجن وجاء بكم من البدو﴾، والثانية في سورة الأحزاب (٣٣)، الآية ٢٠، حيث جاء: ﴿... وإن يأت الأحزاب يودّوا لو أنّهم بادون في الأعراب﴾. وكلمة الأعراب هذه بمعنى البدو ذكرت في القرآن عشر مرّات.

وتقتضي البداوة، أو العيش في البادية والاقامة فيها، كثيراً من التنقل من مكان إلى مكان وراء الماء والكأ. وتقوم حياة البدو فيها على تربية المواشي وحمايتها. وكانت تقوم في الأزمان السالفة على هذه الأمور وعلى الغزو والسلب.

ومسرح البداوة هو البادية، ثم ما يليها من أطراف الأقاليم المجاورة. وقد فرضت حياة البادية وتربية الماشية فيها على البدو حياة خاصّة، وأكسبتهم عادات ومميّزات خاصّة يجب فهمها لفهم مشاكلهم الخاصّة المختلفة. ومن هنا فقد اختلفت حياة العربي البدوي

عن حياة أخيه العربي الحضري برغم ما بينها من روابط وصلات. بل إن هناك تفاوتاً في سبل الحياة وفي بعض العادات بين البدو من أصحاب الإبل والبدو من أصحاب الشياه. فأصحاب الإبل لا يمكن لإبلهم أن تعيش وتنتج على أحسن وجه إلا في النجعة البعيدة وارتداد المراعي في البادية في فصل الشتاء، بينما لا يتجمع أصحاب الشياه قلب البادية هم ومواشيهم إلا في النادر، وذلك حين تجذب الأراضي المحيطة بالمعمورة ولا يبقى فيها كلاً للماشية - حتى في هذه الحالة فإن البدوي لا ينفذ مع غنمه كثيراً في البادية، بل يظل قريباً من حواشيها.

أنواع البداوة

تتدرج البداوة في سلم طويل أوله يلامس الحياة الحضرية ويتصل بها بين الفينة والفينة اتصالاً مباشراً متيناً، وآخره ثابت في الصحراء لا تكاد تزرعه من موطنه قوة ما. ومع أن الدارس لحياة البداوة يستطيع أن يتيّن لها كثيراً من الألوان، فإن أنواع البداوة الرئيسية ثلاثة: أولاها في أسفل السلم، وهي عريقة ثابتة تقوم على تربية الإبل وحسب، وأصحابها سريعو التنقل بين أنحاء البادية وأطراف البقاع المعمورة. ولعل هذه الطبقة هي التي تأنف من الخضوع للسلطة والنظام، وهي التي تأبى الجنوح إلى التحضر إلا مرغمة محرّجة^(١)، وهي التي عناها ابن خلدون في بحثه عن أطوار البداوة وطبائع الناس فزعم أن أبناءها بطبيعة التوحش الذي فيهم هم «أهل انتهاب وعبث، ينهبون ما قدروا عليه من غير مغالبة ولا ركوب خطر، ويفرون إلى منتجعهم بالفقر»^(٢). ثم اعتبر هذه الطبيعة فيهم منافية لل عمران ومناقضة للاستقرار فقال: «فغاية الأحوال العادية كلّها عندهم الرحلة والتغلب، وذلك مناقض للسكون الذي به العمران، ومناف له. فالحجر مثلاً إنما حاجتهم إليه لنصبه أثافيّ القدر، فينقلونه من المباني ويحربونها عليه ويعدونه لذلك، والخشب أيضاً إنما حاجتهم إليه ليعمّروا به خيامهم، ويتخذوا الأوتاد منه لبيوتهم، فيحربون السقف عليه لذلك، فصارت طبيعة وجودهم منافية للبناء الذي هو أصل العمران، هذا في حالهم على العموم، وأيضاً فطبيعتهم انتهاب ما في أيدي الناس وإن رزقهم في ظلال رماحهم، وليس عندهم في أخذ أموال الناس حدّ ينتهون إليه، بل كلّما امتدّت أعينهم إلى مال أو متاع أو ماعون انتهبوه»^(٣).

والثانية بدواة تطوّرت من الأولى لسبب من الأسباب، فهي متوسطة بين البداوة العريقة والبداوة نصف الحضرية، ويستعين أهلها على عيشهم بالإبل والغنم، ولهذا فهم أقلّ حركة وانتقالاً من أصحابهم أهل البداوة العريقة المذكورين.

والثالثة البداءة نصف الحضرية، وتقوم على تربية الماشية من غنم وماعز وقليل من الإبل. ولأهلها علاقات وثيقة مع الأهلىن فى القرى المعمورة وفى المدن. ومن أبنائها من أصبحوا أنصاف بداءة يسهل تحضيرهم، أو إن شئت فقل أنصاف حضريين أخذوا يرون الخير فى الحياة الحضرية. وأخذوا يحنون إلى الدعة والسكون والترف الذى فى الحضرة، بل أخذوا بالفعل يحاولون الاندماج فى الحياة الحضرية بحيث لا ينقضى جيل أو جيلان إلا وقد دخل أبنائهم فى الحضرة وأصبحوا فى عداد الحضريين. ومن هذه الطبقة من البداءة تبدأ عملية التحضير الطبيعية. وقد أصبح أبناء هذه الطبقة على شيء من المعرفة بالأمور الزراعية، وأخذ بعضهم يقتنى الأراضي الزراعية ويستثمرها مستعيناً بالمزارعين من أهل القرى أول الأمر، ثم ببعض البدو من قبيلته فيما بعد. وبين أبناء هذه الطبقة قوم من شيوخ الطبقات الأخرى أقطعتهم الحكومات فى عهودها المختلفة أراضي وآباراً على حدود البادية، فأخذوا يستغلونها اليوم بواسطة الزراعة. وقد كانت هذه الأراضي والآبار فى الأزمان السالفة مزارع قضت عليها هجمات الغزاة. ويلاحظ أن شيوخ القبائل كلها هم على العموم أقرب البدو إلى الحضرة، وذلك لامتلاكهم بعض الأراضي الزراعية والآبار والعيون، ولاختلاطهم بالحواضر وعيشهم فيها ولو إلى حين، ولا سيما من يمثل منهم قبيلته فى مجلس من مجالس الحكومات النيابية أو له علاقات زراعية مع الحكومة ومختلف دوائرها.

أهمية البداءة من الناحيتين القومية والاجتماعية

للحياة العربية جذور قوية فى البداءة، بل لا تزال العقلية العربية الحضرية شديدة الاتصال بالعقلية العربية البدوية، ومن هنا كان من اللازم على من يحاول درس واقع العالم العربى، وفهم خصائص العقلية العربية، ومميزات الحياة العربية أن يرجع إلى أصول هذه الخصائص والمميزات فى البادية وفى الحياة البدوية. وإن العربى ليجهل نفسه وفهم خصائصه ومدى طاقته على التطور إن كان يجهل أن جذور حياته هى فى البادية. فالروح القبلىة ومنها التكتل العائلى والتزعم العشائرى والنزعة الفردية والمنازعات فى سبيل التزعم والرئاسة، كل هذه وغيرها ترجع بأصولها إلى النظام القبلى وأثر الحياة البدوية. كذلك يرجع الكثير من العادات والأخلاق العربية إلى أصول معروفة مألوفة عند البدو ولا تزال مرعية حتى اليوم، ومنها قضايا الثأر والعرض والجيرة والفخر والذم والكرم وحماية الدخيل والفروسية والإقدام.

بل إن كثيراً من العرب المستقرين فى القرى المحيطة بالبادية يرجعون بأنسابهم إلى قبائل بدوية معروفة، وقد نقل آباؤهم معهم إلى القرى التى أجنثوا أو أخرجوا إلى السكنى

فيها لسبب من الأسباب كثيراً من عاداتهم وأخلاقهم وشيئاً من لهجاتهم البدوية . وقد استدعت طبيعة البداوة في الزمن السابق أن تضغط بعض العناصر البدوية الجديدة القادمة من البادية على العناصر البدوية القديمة الملازمة للأرض العامرة فترغمها على الاستقرار واللجوء إلى التحضر . ومن هنا فإن دخول كثير من البدو في الحياة الحضرية عملية مستمرة لا تعرف الانقطاع ، وأثر هؤلاء الداخلين في حياة أهل الحضر مستمر لا يعرف الانقطاع .

ومع أن الاسلام أول ظهوره لم ينظر إلى الأعراب (البدو) نظرة استحسان^(٤) فإن خلفاء الإسلام الأول وزعماء الأحزاب استندوا إليهم كثيراً في فتوحاتهم ، وأدجموا بعضهم في الحياة العربية المدنية وأصبحوا عنصراً هاماً في المجموعة العربية القديمة . وقد نسب إلى الخليفة عمر ابن الخطاب انه أوصى خلفه بهم فقال : «أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله والمهاجرين الأولين . . وأوصيه بالأعراب خيراً فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام»^(٥) . وقد شكّلوا بالفعل جزءاً هاماً من جيوش الفاتحين ومن جيوش الثائرين على الخلفاء كالخوارج وغيرهم .

والبدو من ناحية ثانية لم يندمجوا كلياً في الحياة الحضرية ، ولا يزالون في أكثر البقاع العربية إلى يومنا هذا يشكّلون أقلية اجتماعية كبيرة العدد يجب أن يحسب لها حساب حين تدرس الحياة العربية والأوضاع الراهنة فيها والمشاكل التي تعترض تقدّمها . وكانت هذه الأقلية الاجتماعية في بعض الأقطار إلى عهد قريب تضارع ربع السكان عدداً أو أكثر من الربع . ولا يمكن للمرء أن يتجاهل مثل هذه الأقلية التي تبلغ مثل هذه الكثرة في بعض الأقطار حين يحاول درس المشاكل الاجتماعية والسياسية في دنيا العرب . ومع أن عدد البدو فيها يظهر لا يزداد إذا قيس بالنسبة إلى ازدياد السكّان في البلاد العربية ، فإنه لا يستبعد أن تزداد العناية بالأطفال ويقلّ فتك الأمراض المختلفة بهم فتزداد نسبة عدد البدو عن قبل ، لاسيّما وأن الدول العربية نفسها أخذت تعتني جدياً بمكافحة بعض الأمراض التي تفتك بأهل القرى والبوادي ، كالملاريا مثلاً التي ينقلها نوع من البعوض يتوالد في المستنقعات التي يتردد إليها البدو في فصل الصيف ، فإذا أزيلت أسباب هذا المرض وغيره من الأمراض أنقذ الكثيرون من أبناء البدو وازداد عددهم .

كذلك أخذ البدو أنفسهم يلتفتون إلى أمر الوقاية من الجدري ، فيلقّحون أبناءهم في القرى أو عند متمرّنين يطوفون بمضاربهم للقيام بهذا الأمر ، بل إن كثيراً من مرضى البدو أخذوا يتردّدون إلى الحواضر للاستشفاء في مستشفياتها . وقد بلغت نسبتهم في بعض المستشفيات القريبة منهم درجة كبيرة تكاد تقارب ثلث المرضى في المستشفى

كله^(٦). ومهما يكن من أمر عددهم فإنهم يشكّلون نسبة ليست قليلة في كل الدول العربية، ولا يمكن الالتفات إلى مناهج الإصلاح والاعمار والتقدّم في دنيا العرب دون أن يحسب حساب لهذه الأقلية الاجتماعية الهامة، ودون أن تدرس الدرس الوافي العميم، فتفهم طبيعة حياتهم وتلاحظ التطوّرات التي تدخل على هذه الحياة وطريقة استجابتهم للنزعات الجديدة والتيارات الغربية التي تظهر في سبل الحياة، وأثر هذه الحياة الجديدة فيهم.



منظر عام لمضرب من مضارب البدو فيه سوق من خيم بيض لحضريين منفرد
عن بقية الخيام

أهمية البداوة من الوجهة الاقتصادية

يستهلك الحضريون كثيراً من لحوم الماشية التي يربّيها البدو، وكان باستطاعة أهل القرى أن يقوموا بتربية جميع أنواع الماشية التي يحتاجها اقتصادهم لو كان حقّ لهم في الأجيال السابقة الأمن المطلق والمياه في المواضع المجاورة للبادية. ولكن البدو على كلّ

حال أقدر من أهل القرى على الانتجاع وارتياح مواطن الماء والكلأ. ولما كانت بعض هذه المواشي من العناصر الهامة للغذاء عند أهل الحواضر كان لحياة البادية أثر هام في الحياة الاقتصادية العامة.

فاللحوم التي يأكلها أهل الحواضر هي بالأكثر من الماشية التي يربّيها أهل البادية، لاسيّما لحم الضأن والماعز ويليهما لحم الجمل الذي لا يزال حتى اليوم جزءاً هاماً من غذاء القروي في بعض أجزاء سوريا وغيرها من البلدان العربية. ومع أنه من العسير أن نلّم هنا بمقدار ما تصدره البادية من ماشية للحواضر في كلّ بلد عربي، فإنّه ليس من شك في أنه جزء كبير مما تستهلكه الحواضر. ولولا البدو وماشيتهم لكان على كلّ البلاد العربية أن تستورد اللحم من البلاد الأخرى، بل إن بعض البلاد العربية برغم انتاجها للماشية وبرغم ما تستورده من الماشية من غيرها من البلاد العربية لا تزال تستورد فوق ذلك الكثير من الأقطار المجاورة كتركيا وغيرها من البلدان، هذا عدا ما تستورده من أنواع اللحم المعلّب أو المجمّد من مختلف الأقطار الأجنبية.

وقد أخذت وسائل النقل الحديثة تقلّل من أهمية الجمل للحمل أو للحراثة أو للدراسة، ولكنّه لا يزال عنصراً هاماً في الحياة الزراعية في البيئات القروية البعيدة. ولا يزال لحمه حتى اليوم مادة مطلوبة في بعض الأوساط العربية. وقد حدّدت أثمانه كغيره من لحم الماشية من ضأن وماعز في جداول الأسعار التي تفرضها البلديات على الجوّارين حتى في بعض أمّات المذنّ العربية.

ولأوبار الإبل شيء من المنفعة ولكنها ليست من الأهمية بحيث يحسب لها حساب من الناحية الاقتصادية، فإن ما يجمع منها في بوادي سورية قليل يستهلك البدو بعضه لصنع أروقة البيت (الخيمة) وبيع الجيّد منه للتجار في القرى حيث ينظّف ويغزل ويحاك عباءات وبريّة جميلة.

ولجلود الإبل سوق رائجة، وقد يذبح من الإبل أعداد كثيرة في عيد الأضحى فيأخذ البدو من جلودها ما يحتاجونه لصنع القرب أو الروايا الكبيرة والظروف والدلاء، وبيع ما تبقى إلى تجّار القرى والمدن ليديع وتصنع منه الأحذية القويّة.

أمّا الغنم فتشكّل عنصراً هاماً من الوجهة الاقتصادية. أولاً من حيث لحومها ولحوم خرافها التي ترد إلى المدن وتذبح بأعداد كبيرة. ثانياً من حيث أصوافها التي تجزّ كلّ سنة وتغسل ويصدّر أكثرها إلى الخارج^(٧). وثالثاً من حيث ألبانها التي تباع لبناً رائباً في القرى المجاورة، وجنباً في بعض الأحيان وزبدة مذابة (سمناً) في أغلب الأحيان. وإن

الكثيرين من الأهلين في سوريا ولبنان والعراق يعتمدون على السمن البدوي في أطعمتهم المطبوخة. وهكذا فإنَّ للبداوة أهمية من الوجهة الاقتصادية من حيث أنَّها توفر للحضرين كثيراً من اللحوم والألبان التي يحتاجونها في أطعمتهم. وقد زاد استهلاك اللحوم في أكثر الأقاليم العربيّة بحيث أصبح من الضروري زيادة الانتاج في الماشية لسدّ الطلب.

أمّا الخيل فقد قلّت تربيتها الآن في البادية^(٨) برغم حرص البدو على أنسابها وأصولها واقتناء بعض البدو للكرام منها. وقد انتقلت تربية الخيل إلى ديار أنصاف البداة وإلى بعض الحواضر التي تلي البادية حيث تسهل تغذيتها. وهناك عاملان أساسيان في قلّة اكتراث البدو من أهل الإبل الآن بتربية الخيل. أولهما هو امتناع الغزو الذي كان يستدعي اقتناءها، والثاني هو تكاليف تغذيتها في سني المحل، وذلك لارتفاع أسعار الحبوب، والشعير بنوع خاص، الذي لا بدّ منه أحياناً لتكملة غذائها، بخلاف الإبل التي تكتفي بما ترعي من الكلأ في البرية.

ويخطئ من يظنّ أنّ الماعز هي من الماشية التي تعيش وتكثر في البادية مع أن بعض البدو يربونها، وأنّ بعض رعاة الماعز يتردّدون إلى أطراف البادية. فالماعز ماشية جبلية وأصحابها في الغالب قرويون أو أنصاف بداة ممّن لهم مع القرى صلات وروابط - كما نرى في قرى سوريا ونجد، وسواء أعددنا الماعز من ماشية البادية أم لم نعددها، فإنّ لها أثراً كبيراً في حياة البادية، لأنّ من شعرها تحاك الشقق التي تخاط خياماً للبدو. وهناك قرى على حدود البادية، وأخرى في داخل المعمورة، قوام حياتها الاقتصادية الحياكة وبنوع خاصّ حياكة شعر الماعز شققاً يشتريها البدو ويخيطونها خياماً. هذا عدا الصوف الذي يتخذ من الغنم ويحاك عباءات ويصدر للبادية.

وهناك الكمأة، النبات الفطري الذي ينمو في البادية وحواشيهاء ويجمعه البدو ويبيعه من أهالي القرى والمدن المجاورة، وقد تكثر في بعض المواسم بحيث تباع في كل المدن العربيّة وتشحن أو تعلّب وتدخل في صناعة المعلّبات.

أهمية البداوة من الناحية الحربية والسياسية

بقي شيء واحد في أمر البداوة لم أعرض له وهو البداوة من الناحية الحربية والسياسية اليوم. فقد كان لها شأن عظيم في تاريخ البلاد العربية من هاتين الناحيتين ولا سيّما في عصور الاسلام الأولى حيث كانت السلطة في العهود الأولى تستعين بالبداة ثم اضطرت في العصر الأموي إلى اصطناعهم في نزاعها مع القائميين عليها في الأقطار الأخرى وإلى استمالتهم إليها للدفاع عن حوزتها أو إلى محاربتهم وإخضاعهم إلى

سلطانها ونفوذها. ومن هنا كان للبادية وللبداءة أهمية من هذه الناحية. وسنرى حين نعرض لتاريخ القبائل التي وفدت إلى الهلال الخصيب أن النزاع بين البدو وذوي السلطان من أهل العمران لم ينقطع طيلة العصور الإسلامية حتى الثلث الأول من القرن العشرين. وقبل العصور الإسلامية أرسل امبراطور الرومان أوغسطس قيصر جيشاً بقيادة أوليوس جالوس مؤلفاً من أحد عشر ألف محارب من الرومان وحلفائهم لإخضاع البدو، واجتاحت الجزيرة كلها حتى نجران، ولم يكن لدى البدو من السلاح سوى الآلات البدائية ولكن بوادهم برمالها وسهولها وحزونها وحرّها وبردها وسهولة تنقل أصحابها أمام جيوشه حين كانت تضطرّ إلى الفرار - كل هذه أرغمت الجيوش الرومانية على التخلّي عن البقاء طويلاً في الجزيرة والعودة في خيبة وفشل. حتى في العصر الأخير في القرن التاسع عشر حين حاول ابراهيم باشا إخضاع البادية ورجالها، دام نزاعه معهم نحو عشرين سنة دون طائل. إنها البادية التي لم تكن تغلب.

أمّا اليوم فقد فقدت البادية سيطرتها أمام السيارة والطائرة وزالت أهمية البداءة من الناحيتين الحربية والسياسية اللهم إلا إذا استعين بالبداءة المنضمين إلى السلطات في مختلف الأقطار العربية في تأمين طرق المواصلات بينها وفي حماية حيوانات البادية التي كادت تنقرض كالمها والغزلان وذلك بإنشاء مخافر لمجنّدين من البدو أنفسهم يتنقلون على حدود البادية وفي قلبها منعاً للصيادين، وحراسة للحدود التي تعارفت عليها القبائل لمراعيتها وتنقلاتها ضمن أراضيها.

أركان البداءة

وإذن فالبداءة الخالصة العريقة هي التي تعول على تربية الإبل وتقوم هذه البداءة على أركان أربعة رئيسية، إذا انهدم أحدها تزعزع بناء البداءة واختل نظامها. أمّا هذه الأركان فهي:

أولاً: بادية أو صحراء - وأنا أؤثر هنا لفظة بادية على صحراء لمجانستها لكلمة بدوي - يتردّد في أرجائها البدوي وراء الكلاً والماء.

وثانياً: إبل أي جمال^(٩) ونياق ينتقل البدوي عليها هو وأهله وتحمل له خيمته وأثاثها، أو يسوقها من منتجع إلى آخر وراء الماء والكلاً، ويتغذى بلبنها ولحمها ويستدفئ بنار رجيعها حين ينشف وييس وهي نار القرى التي يؤمّها الضيفان.

ثالثاً: بيت حيك نسيجه من شعر الماعز يستكنّ فيه البدوي فيقيه برد الشتاء وحرّ القيط.

رابعاً: بدوي ترتبط حياته ارتباطاً وثيقاً بالأركان الثلاثة الأولى أي البادية والإبل والبيت ويستغلها للانتفاع بها.

ولا يمكن أن تكون هناك حياة بدوية صحيحة دون أن تؤمن هذه الأركان الأربعة معاً. وهناك من يزعم أنه كان يمكن أن يستغني عن الجمل ويستعان بالحمار. ولكن البدو الخالص في بادية الشام يعيشون في الغالب على حليب النياق، فهو قوتهم الأساسي، والجمل فوق ذلك أصبر على العطش في البادية من الحمار وأسهل تنقلاً في الأرض الرملية منه. وإن يكن الحمار اشتهر عند العرب بصبره وتحمله للشدائد. إن هذه الأركان الأربعة الرئيسية هي التي يقوم عليها بناء البداوة. ومن هنا فقد رأيت أن أجعل بحثي في هذا الكتاب يدور على هذه الأركان فأتناولها واحداً واحداً.

الحواشي:

(١) لقد أصاب جلوب باشا في كتابه *Peace in the Holy Land* (London, 1971), p 23 في تخطئة الكثيرين من المؤرخين المعاصرين ومفكري الكتاب المقدس حين يرون أن أعز أمنية بنفس كل بدوي هي الحصول على قطعة أرض يستقر فيها. إذ هذا كل الخطأ لأن البداوة منهج عميق الجذور في حياة هؤلاء الناس حتى في وقتنا الحالي فقد حاولت كثير من الحكومات تحضير البدو ولكنها جوبت بصد عنيف.

(٢) مقدمة ابن خلدون، بيروت، د. ت، ص ١٤٩.

(٣) المصدر نفسه، ص ١٤٩.

(٤) سورة التوبة (٩)، الآيات ٩٧ - ٩٨، ١٠١؛ وسورة الفتح (٤٨)، الآيات ١١ - ١٢.

(٥) كتاب الطبقات الكبير لابن سعد، ٩ أجزاء، تحقيق أدوارد سخو (Edward Sachau) وزملائه، لندن ١٩٠٤ - ١٩٤٠، ج ٣، ق ١، ص ٢٤٥ - ٢٤٦. وانظر أيضاً البيان والتبيين للجاحظ، ٣ أجزاء، تحقيق حسن السندوبي، القاهرة ١٣٥١ هـ/ ١٩٣٢، ٢: ٣٥.

(٦) من سجلات المستشفى الخطية في البنك - محافظة دمشق، سورية للسنوات ١٩٥٣ - ١٩٥٥ وذلك حين كان تحت إدارة الرسالية الدغركية.

(٧) لقد ظهر لي بشكل واضح من تقارير القناصل الانكليز لسفيرهم في الأستانة ولوزارة الخارجية في لندن أن همهم الأول في منتصف القرن التاسع عشر من أمور البدو هو أولاً تحقيق الأمن في البوادي العربية محافظة على الخط التجاري إلى الهند وثانياً تيسير شراء الأصواف على التجار الوطنيين وهؤلاء يبيعونها من سمسرة لتجار الجوخ في بريطانيا، وتيسير شراء الخيول العربية الأصيلة.

(٨) يستدل من تقارير القناصل أنّ الخيل كانت كثيرة عند البدو في القرن التاسع عشر فهي أهم وسيلة تساعدهم على الغزو والنهب وعلى اللحاق بمن يغزوهم أو ينهبهم لتخليص ما يمكن أن يكون سلبهم من إبل أو أغنام. وكانت قوى البدو تقاس بالأكثر بعدد فرسانها. وكان عدد الخيل عند بعض القبائل كما جاء في بعض هذه التقارير لا يقل عن ٥٠٠ رأس.

(٩) «جمال» جمع «جمل» ولقطة جمل تفيد الذكر من هذا النوع من الحيوان - وقد تطلق شذوذاً على الأنثى، وقد ورد شربت لبن جملي (محيط المحيط مادة جمل) وسيلاحظ القارئ إطلاقها في بعض المواضع من هذا الكتاب على الجنس بوجه عام، ومثلها جمعها «جمال» مع أن الجمال هي في الأصل للذكور فقط والنياق للإناث. أما لقطة إبل فهي اسم جمع لا واحد له من لفظه ويحيى بمعنى اسم جنس.

الركن الأول

البادية

إحدى بُنَيَاتِ عَمِّي دُونَ مَنْزِلِهَا أَرْضُ بَقِيعَاتِهَا الْقَيْصُومُ وَالشَّيْحُ
عمر ابن أبي ربيعة

موطن البداوة



الدوّ وهو جزء من البادية السورية ترعى فيه فرس مقيدة ومهرتها معها

تحديد معنى البادية وصفتها

لا أظنّ المعاجم العربيّة تنفعنا كثيراً في تحديد معنى البادية للتمييز بينها وبين الصحراء كما ذكرنا قبلاً. ففي لسان العرب تحت بدا: «قيل للبادية بادية لبروزها وظهورها. وقيل للبريّة بادية لأنها ظاهرة بارزة». وتحت صحرا: «يقال أصحر المكان

اتسع، وأصحر القوم إذا برزوا إلى فضاء لا يوارىهم شيء. والصحراء من الأرض المستوية في لين وغلظ دون القفّ» (أي ما ارتفع من الأرض) «وإذا خرج الناس من الحضر إلى المراعي في الصحارى قيل بدوا». يتبين من هذا أن لا كبير اختلاف بين اللفظين بل أن بعض المعاجم لا تشير إلى أي اختلاف فنجد فيها «البادية هي الصحراء والصحراء هي البادية»^(١).

وحين تذكر واحدة من هاتين الكلمتين يتبادر إلى ذهن السامع العربي متسع من الأراضي القاحلة المقفرة تتقلب رمالها تحت حرارة الشمس المحرقة فتؤلف أمواجاً أو كتباناً تمتد على مئات الأميال. وهناك بالفعل صحارى واسعة في الجزيرة العربية وفي إفريقيا وغيرهما ليس فيها إلا ما ندر من آثار الحياة. ولم يصل إلى مجاهلها إلا بعض البداة الذين قضت ظروف الحياة عليهم أن يعيشوا فيها، وبعض الرواد المغامرين. وهناك من ناحية أخرى بوادٍ لم تخل من الرمال والكتبان ولكنها ليست مقفرة من البشر والحيوان ولا هي قاحلة بل فيها نبات وأشجار، وفي ضفافها واحات فيها من الخضرة والحياة ما يبهير الإنسان.

وقد راق كثيراً من الناس الذين يطلبون العلم، أو يحبون المغامرات، ما في بعض هذه البوادي والصحارى من إغراءات ومفاتيح تستهوي الرواد من أمثالهم والمتخصصين في علم البشر والبوادي والحيوان والنبات، فغامروا وخاطروا بحياتهم، ورادوا مجاهل الكثير منها، فهلك منهم من هلك ونجا منهم من نجا. فدوّنت المذكرات وكتبت الكتب بحيث أصبح من العسير أن يلمّ الباحث اليوم بجميع ما كتب في القرنين الأخيرين عن بعض البوادي الخاصة وعن الحياة فيها.

وأصبحت البوادي أو الصحارى اليوم محط أنظار العالم لغناها أولاً بمادة النفط أو الزيت ومشتقاته، ولاتساع رقعتها التي تبلغ بحسب بعض الإحصاءات العلمية نحو ثمانية ملايين ميل مربع، أي نحو سبع مساحة اليابسة على سطح الكرة. فإذا أمكن استصلاح بعضها أسكنت مئات الملايين من البشر الذين ستضيق الأرض بهم بعد قليل من السنين، ولاسيما حين يصبح باستطاعة الإنسان أن يستخرج المياه الحلوة من مياه البحار المالحة، وتحويل بعض مياه البحار القريبة من البوادي إلى مياه عذبة ترونها. ومن الممتع أن نلاحظ أن أكثر البوادي الكبرى تقع على شواطئ البحار كما نرى في صحراء شمال أفريقيا والربع الخالي والدهناء وصحراء أستراليا. ومن الغريب أن أكثر الصحارى على سطح الأرض لا تقع على خط الاستواء بل إلى شماله وجنوبه على خطي

السرطان والجدي وما وراءهما إن جاز هذا التعبير. وأكثر هذه الصحارى هي في الدول العربية.

وأعود إلى كلمتي بادية وصحراء فأشير إلى أنني سأخرج عن التحديد المعجمي في هذا البحث، وأقصر استعمال كلمة البادية على البراري التي ليست كلها رملية والتي تصلح تربتها في كثير من بقاعها لإغناء النبات لو يسرت لها المياه. وأقصر الصحراء على البراري الرملية الغنية بالكثبان التي يندر أن ينمو العشب فيها، وإذا وجد شيء من النبات فهو من الشجر الشائك الذي يعيش في السهوب والمنحدرات. ومن هنا فالبادية بحسب هذا الاصطلاح الجديد هي السهول أو السهوب المستوية المتسعة اللينة التربة، وقد تتخللها بعض الهضاب والآكام، ويخالط التربة فيها أحياناً بعض الرمال بحيث تغطي أديمها. وليس في مثل هذه الأرض أنهار جارية ولا خضرة ممتدة واسعة، ولا أثر للحضر والعمران من مدن وقرى سوى ما نجد في واحاتها المنعزلة هنا وهناك. ولكن هذا لا يمنع أن يكون في أرض البادية هذه نفسها تربة طيبة ينبت فيها الشجر بحيث يعلو ويصبح ملجأ يستظل به بعض الحيوان، وينمو فيه النبات فإذا به في بعض الفصول كلاً صالح يعيش عليه الجمل وكثير غيره من الحيوان، ولا سيما البري منه، كالمها والنعام والغزلان والفراء. بل أن بعض النباتات تنمو حتى في الأراضي الرملية في البوادي ومنها ما يعلو كالشجيرات الصغيرة.

وقد ذكر الميجر جارفز في كتابه «الصحارى الثلاث»^(٢) أنه كان يملك قرب جنينة بيته في العريش ثلاثة أفدنة من الأرض الرملية الصحراوية، وقد صوّنها بسور، وحماها مدة أربع عشرة سنة من الماعز والجمال، فانتشر على أديم تلك الأرض مجموعة من الشجيرات البرية طول بعضها نحو ثمانية أقدام وقطرها نحو عشرين، وأصبح التراب تحتها وبين شجيراتها مكسوّاً بطبقة من الأوراق المهترئة بحيث أصبح الرمل ثابتاً في الأرض لا تحركه أشدّ العواصف، ثم قال: «ومن هنا يستطيع المرء أن يتصور كيف كانت برية سيناء قبل أن تطأها القبائل العربية بمواشيها». ثم يقول: «وليس من شك في أن امتداد كثبان الرمل نحو ميل في عرض ١٢٠ ميلاً مدة بقائي في شبة الجزيرة العربية مرّده إلى ذلك الحيوان اللعين «العنز»، يساعدها رفيقها البطّاش «الجمل» بالتواطؤ مع صاحبها البدوي».

ومن الطبيعي المألوف في البادية أن يندر المطر فلا يقع إلا في بعض الأيام في فصول السنة وذلك في فصل الشتاء. ولكن ذلك لا يمنع أن يروي هذا القليل الساقط من المطر ما ظهر من نبت أو شجر، أو ينمي ما انتثر في ترابها من بذور فترى الخضرة منتشرة مشرقة

السَّناء على أديم تلك التربة اللَّينة. بل ليس غريباً أن يكوّن ما يسيل من ذلك المطر سيولاً تجري في مجاريها، ثمّ تخلف وراءها في المنعرجات والمنخفضات بيطون الأودية بعض الغدران من الماء. أو تفيض السيول إلى منبطحات واسعة محجوزة في بعض بقاعها تتجمّع فيها المياه في ما يسمّونه بالخبرات فينزل البدو حول هذه الخبرات وتلك الغدران يستقون منها هم وإبلهم وما يقتنون من حيوان.

والهواء في البادية جاف في النهار ناشف حارّ، تتدنّى رطوبته أحياناً فتصل إلى نحو سبعة بالمئة، ثمّ ترتفع النسبة في الليل فيتقطّر البخار ندّى تراه بعد الفجر وقد بلّل الأرض وأحى العشب بحيث تكاد الحشائش أن تروي عطشها من الندى المتجمّع على أوراقها، وبحيث تعتمد بعض النساء فيجمعن من خيلة العشب في فصل الربيع ماء الندى في أسقيتهنّ، وقد تستغني الماشية التي ترعى العشب عن ورود الماء ولو إلى حين كما سنرى حين نعرض لحيوانات البادية وطيورها. وزعم بعض الباحثين في أمر هذا الندى المتقطّر على أديم الأرض وأوراق النبات أنّه يبلغ في بعض البوادي ما يقرب من هطول خمسة وعشرين سنتمراً من الماء في السنة^(٣).

والحرارة في البادية شديدة ترتفع درجاتها أحياناً في الصيف إلى ما فوق الخمسين في الظلّ بمقياس ستيفراد، وتهبط ليلاً إلى نحو العشرين، بحيث فرض هذا الجفاف في الهواء، وهذا الارتفاع والاضطراب في الحرارة في فصل الصيف، على الشجر والنبت أن يكون من أنواع خاصّة شوكية أو شبة شوكية (إذا جازت لي هذه التسمية) ليس لأوراقها كبير سطح يتبخّر منه الماء عند اشتداد الحرّ في الربيع والصيف. وفرض على الحيوان أن يكون من أنواع خاصّة تستطيع أن تعيش على هذا النبت أخضره ويابسه، وأن تصبر عن الماء وقتاً أطول ممّا يحتمله غيرها من الحيوان.

وفرضت هذه الطبيعة القاسية في البادية على الحيوان أو الطير الذي يعيش في كنفها أن يتطوّر ويكيّف نفسه مع الزمن الطويل حتّى من حيث لون جلده أو ريشه ليصبح بلون التربة التي تحيط به فيخفى الضعيف عن القوي حفاظاً على الجنس أو حرصاً على بقاء النوع فلون الظبية ولون القطاة ولون النعامة مثلاً كلون التراب الذي في البادية حماية لها. حتّى الحيوانات المفترسة التي تهلك في البادية إذا لم يتيسّر لها طعامها، فقد تطوّرت ألوانها لتمكينها من اقتراس ما يكفل لها البقاء واستمرار العيش في البوادي.

وبرغم طبيعة البادية القاسية وشقاء العيش فيها، فإنّ مناخها بوجه عامّ صحيّ. روى المقرئزي في كتابه المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار (القاهرة، ١٣٢٤)،

١ : ٧٩ قال : «وقد روى عمر ابن الخطاب (رض). انه سأل كعب الأحبار عن طبائع البلدان وأخلاق سكّانها فقال : إن الله تعالى لما خلق الأشياء جعل كلّ شيء لشيء فقال العقل : أنا لاحق بالشام فقالت الفتنة : وأنا معك . وقال الخصب : أنا لاحق بمصر فقال الذلّ : وأنا معك . وقال الشقاء : أنا لاحق بالبادية . فقالت الصحة : وأنا معك . وكان الخلفاء في العصر الأموي إذا ظهر وباء في المدينة يرسلون بأبنائهم إلى البادية . وهكذا فقد اضطرّ البدوي نفسه بحكم هذه الطبيعة القاسية في البادية إلى أن يكيّف حياته بحيث تتفق مع ما يحيط بها فأثّرت هذه البادية في عاداته وأخلاقه كما سنرى حين نعرض لأمره في هذا الكتاب .

بوادي الجزيرة العربية وصحارها

لقد حُقّق للبدوي في الجزيرة العربية بوايا كثيرة اقترنت حياته بها وعرف اسمه منها . ولعلّ الأولى أن نطلق على بعضها كما أسلفنا اسم صحارى . أكبرها الربع الخالي ، وهو الصحراء المعروفة في جنوبي الجزيرة ممّا يلي عُمان شرقاً حتى حدود اليمن غرباً ونجد شمالاً . وتبلغ مساحتها نحو ضعف مساحة فرنسا كلّها . ولا يزال الكثير من بقاعها مجهولاً برغم ما كتبه عنها الرّوّد الأجانب ، وبنوع خاص برترام توماس وسنت جون فلبى وولفرد ثيسجر(*) . وهي تتصل شمالاً بالدهناء ، الصحراء الثانية التي تقع غربي منطقة الاحساء موازية لها وللخليج العربي ، وتصل بين الربع الخالي وصحراء النفود . وبعض الجغرافيين يحسب الدهناء جزءاً من الربع الخالي . والثالثة هي صحراء النفود الواقعة شمالي الحجاز حتى خليج العقبة . وفي هذه الصحارى في المملكة السعودية وحدها من الرمال كما قدّره بعضهم ما يكفي لأن يلفّ حول الكرة الأرضية بكاملها بعرض تسعة أمتار وعمق متر . ثمّ صحراء سيناء إلى شمالي العقبة ، وأخيراً الصحراء الشمالية أو بادية الشام على التغليب وهي ليست كالصحارى الأربع الأولى برغم ما فيها من بقاع رملية متّسعة هنا وهناك . ولكنّها ذات تربة جيّدة في كثير من أجزائها . وينبت فيها من أنواع الكلا أكثر ممّا ينبت بالصحارى الأخرى ، فهي فردوس البداوة مناخاً وكلاً ، وتمتدّ بشكل مثلّت كبير زاوية في قاعدته فوق مدينة البصرة على الخليج العربي في العراق ، وزاوية تقابلها فوق خليج العقبة على البحر الأحمر يصل بينها خطّ وهمي يقطع

(*) وقد يأتى جاء في وصف هولما ما قاله الشاعر المرار ابن سعيد الفقعسي :

كانَ قلوب أدلائها مُعلّقة بقُرون الطّباء

(انظر متخير الألفاظ لأحمد ابن فارس ، حققه هلال ناجي ، بغداد ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ ، ص ١٤٤ وفيه تقول العرب للشيء لا يستقر : هو على رجل طائر وبين مخالف طائر وعلى قرن ظبي .)

العراق والمملكة العربية السعودية والمملكة الأردنية الهاشمية، وزاوية ثالثة كبيرة (بشكل قنطرة) غربي تدمر في سوريا وقرب حدود الفرات في الجزيرة الشامية، والأولى أن تسمى هذه الصحراء بادية كما أسلفنا تمييزاً لها عن بقية الصحارى التي ذكرنا. وهي بدورها مقسمة بعرف العرب إلى بواد ثلاث: بادية الشام في سورية الجنوبية، وبادية الجزيرة الشامية مما يلي تركيا في سوريا الشمالية. وبادية العراق في جنوبي العراق وغربيه. والأمطار في هذه البوادي الثلاث قليلة لا يتجاوز المعدل السنوي فيها بضعة سنتيمترات، وهي أغزر في الشمال منها في الجنوب، ولا تسقط إلا في الشتاء، وقد يسقط بعضها أحياناً في الخريف أو في أوائل الربيع. أما الرياح التي تساعد على الأمطار فهي الرياح الشرقية الجنوبية والغربية الجنوبية، فإذا تحولت الرياح إلى شمالية انقشعت الغيوم وانقطع المطر.

وكل هذه البوادي شديدة الحر في الصيف تبلغ الحرارة فيها أحياناً حدود الخمسين درجة بمقياس سنتيغراد، وباردة في الشتاء تنزل الحرارة فيها إلى حدود الصفر^(٤) لاسيما في الشمال حيث يتزل الثلج ويغطي أديم قسم منها في بعض السنين. وقد ذكر موزل أنه شاهد الثلج يسقط في البادية في أول كانون الأول^(٥) وقد عرفت من اختبراتي أن الثلج أهلك في إحدى سني الستينات من هذا القرن كثيراً من الماشية التي كانت بعيدة عن مضارب أصحابها. وتتفاوت الحرارة في الفصل الواحد بين الليل والنهار لاسيما في الربيع بحيث يبلغ الفرق نحو ثلاثين درجة. أما الليالي في الصيف فمعتدلة الحرارة ومنعشة الهواء.

وقد تهب في فصل الصيف وأواخر الربيع في بعض هذه البوادي عواصف وأعاصير تذري هباء يكاد يعمي الأبصار، وتكون أحياناً زوايا لولبية ترتفع عموداً من الأرض إلى علو شاهق يجري بسرعة وهو يلف بثناياه ما يكنسه من الأرض من أعشاب وتراب. وقد شاهدت بالفعل كثيراً منها ولكنها لم تكن بمثل تلك القوة التي وصفها الاستاذ وصفي زكريا أبلغ وصف حيث قال:

«أما الأعاصير والزوايا الرملية التي تنور في البادية بين الساء والأرض وتستدير كأنها عمود شاهق الارتفاع وتهيج الغبار والتراب فهي حقاً ظاهرة جوية مزعجة ومن أروع مشاهد الطبيعة التي تقض المضاجع. تراها مقبلة من جوف الصحراء أو قلب البوادي وتكاد تشبه بادئ ذي بدء الخط المرسوم في الأفق، ثم ترتفع في الجو وتتضخم، ويشتد دفعها فتعصف ما مرت به من تراب وغبار، وتديره في الأرض

وتصعده في الهواء، وتلتوي في هبوبها فتحمل حلزونات عظيمة تختلف ألوانها حسب لون التراب والبقاع التي صدرت عنها. وهي تحصبها وترفعها من عشرات الكيلومترات. وتظهر كأنها الجدار السامي إلى عنان السماء، تعلو وتحرك وتتقدم وبعد برهة وفجأة تكتنفك وتغرقك في سحابة سوداء، حمراء قتماء مكفهرة مضيئة لا حيلة لك وأنت في ذلك العراء أن تتجنب هولها وويلها. وتسمع وقتئذ خشخشة حبات الرمل وصدى احتكاكها باستمرار وهياج. وتبصر ذرات التراب الناعمة يناطح بعضها بعضاً ويموج، وتلطم هذه الحبات والذرات الوجوه لطم السياط، وتحف الخلق وتزهق النفوس، ويعمي الغبار المتصاعد العيون، وتهيم الحيوانات على وجهها... ثم يقول «ومن أقام في دير الزور وأمثالها من بلدان الفرات يعرف قدر هذه الزوابع والعواصف بعلائمها وأفاعيلها»^(٦).

وأذكر أنني أقلعت مرة بالطائرة من بغداد وكانت تغمرها عاصفة رملية حجبت المدينة عن أنظارنا فلم نر سوى سحابة من الرمال. وقد زعم د. ج. هوجارت أن البادية امتدت إلى العمران حتى إنها تلحس أسوار بغداد نفسها^(٧).

أما البادية الشامية فهي كما ذكرت أخصب البوادي أرضاً وأغناها نباتاً وأفضلها مناخاً وأكثرها أهلاً. وفيها واحات كثيرة في الشمال حيث تتصل بأراضي الهلال الخصيب العامرة، وقرى تعرف بقرى المناظر. وقد كانت هذه الواحات قرى عامرة أو مدنًا صغيرة زال بعضها واندثرت معالمه ولا يزال بعضها قائماً إلى اليوم كالقريتين التي كان يسكنها في مطلع هذا القرن نحو أربعة آلاف نفس وفيها اليوم ما يقرب من عشرين ألف نفس وكالسحنة وأرك. ومنها ما ازدهر في قديم الزمن بحيث أصبح عاصمة لمملكة عظيمة كالبتراء في عهد الأنباط، وتدمر في عهد أذينة وزنوبيا، ولولا هذا النزاع المستمر بين البداوة والحضارة، وعبث البداوة المستمر في القرون السالفة، وتهديدهم للأمن والاستقرار، ونهبهم للمزارع والقرى وافقار أهلها وتهجيرهم لكان نشأ في قسم كبير من هذه البادية عمران زراعي شبيه ببعض عمران الهلال الخصيب نفسه. وقد استغل الرومان بالفعل أقساماً من هذه البادية في سبيل امبراطوريتهم ومجدها، وجاراهم بذلك خلفاء بني أمية في الشام ولا تزال آثار منشآتهم ماثلة للعيان إلى اليوم.

فهنا طريق روماني - ستراتا = صراط - يصل بين خان الشامات والرصافة ويعرف اليوم بطريق الرصيف، ولا تزال بعض حجارتها المرصوفة ظاهرة في مواضع كثيرة وتمتد

إلى مسافات طويلة. وهذا طريق آخر يصل بين دمشق وتدمر بني في عهد ديوكليسيان. وهذا طريق آخر يقطع خط الأنابيب شمالي بلدة الغنثريين محطتي الفرقلس وتيفور (T 4). وهناك سدّ روماني يبعد عن القريتين شرقاً نحو ستين كيلومتراً يصل بين جبلي الباردة والنقنيّة، وكان يحجز الماء المتحدر منها ومن الهضاب وراءهما وهو يرتفع نحو ١٨ متراً عن الأرض بعرض ١٨,٥ متراً عند قاعدته في أسفل الوادي بعرض نحو سبعة أمتار في أعلاه بحيث يمكن أن تسير سيارتان على سطحه، ويمتدّ على طول نحو ٣٢٠ متراً بين الجبلين بحيث كان يجبس المياه السائلة من الجبال والسهول فتبلغ إذا امتلأت البحيرة ملايين الأمتار المكعبة^(٨) لا مئة وأربعين ألف متر مكعب فقط كما ذكر أحمد وصفي زكريا ص ٦٥، وكان يستعان بهذه المياه في الربيع والصيف والخريف لإرواء الأراضي والبساتين التي استقرت تحته في الدوّ الفسيح قرب قصر الحير الغربي. ولا تزال آثار الأقبية ظاهرة إلى اليوم. وهناك آثار أقبية أخرى في مواضع أخرى، زعموا أنّ بعضها كان يتصل بنهر العاصي، ويتجّه إلى إرواء بعض المناطق في القفر الشرقي. بل ليس غريباً أن يكون بعض القدماء قد سكنوا واستقروا ببعض أجزاء هذه البادية الشاميّة. ومنهم من حفروا تلك الحفر في قلب المنخفضات (الخبرات) التي نراها اليوم في البادية حيث تتجمّع مياه الأمطار والسيول ويقصدها البدو لسقي الماشية في الأشهر التي تنقطع فيها الأمطار آخر الربيع.

وتشمل هذه البادية الشاميّة الواسعة أقساماً مختلفة في تربتها ومناخها وطبيعتها. وليس هنا مجال التفصيل في جغرافيتها وذكر خصائص كلّ قسم منها وقد سبق الرائد الأستاذ الوس موزل ففصل ذلك في كتبه المختلفة عنها، ولم يفته أن يسجّل حتّى الحرارة في أكثر الأيام التي قضاها في ربوعها أيام الصيف والشتاء. وكذلك عرض لوصفها بوجه عام الأستاذ وصفي زكريا في كتابه عن عشائر الشام. ولكنّي لا أرى بداً من الإشارة هنا ولو بصورة عجل، إلى أنّ الجزيرة الفراتية الواقعة إلى ضفة الفرات اليسرى شرقي حلب، وقد كانت جزءاً هاماً من هذه البادية، وظلّت إلى عهد قريب مسرحاً للبدو وميداناً للمغازي، وكانت القبائل المختلفة من عزة وشمر وغيرهما تتنازع في أرضها بحيث أقفرت أو كادت من سكّانها في العهود القديمة، أن هذه الجزيرة الفراتية أخذت اليوم تنشئ الزراعات الحديثة وتنتج أغنى المحاصيل التي جعلت سوريا في مقدّمة الدول المنتجة للمحبوب في الشرق العربي. وكذلك قلّ عن منطقة المناظر حول الواحات الشرقية - أرك والسخنة وتدمر والقريتين - فقد أخذ القرويون يوسعون زراعتهم في مفاوضات الأودية ومسيل السيول وأخذت تظهر بعض المنشآت الصناعية للدولة كاستخراج

الفوسفات من الجبال الشرقية المشرفة على البادية قرب عين الباردة، وينشأ قربها مزارع وقرى.

ومن أقسام هذه البادية الرئيسية وادي سرحان الممتد حتى بلدة الجوف في السعودية، والحماة وهو قلب هذه البادية ومنتجع القبائل في فصل الشتاء، فتراهم يؤمنونه من جميع أطرافها التي ذكرنا، ثم يرجعون منه في الصيف حين تنقطع الأمطار وتجف الخبرات وتأتي المواشي على ما في بعض بقاعه من نبات.

وتربة البادية الشامية في الأغلب كلسية تصلح لنمو الأعشاب والأشجار برغم ما يمازج بعضها من رمل في بعض البقاع. وقد رأيت بالفعل في بعض أرجائها أنواعاً من الزهر في فصل الربيع ما كنت أظن قبل ترددي إلى البادية أن أرى مثلها في تلك الأرض، وشاهدت نباتاً في الدوّ الذي تنحدر إليه مياه السيول من الجبال المشرفة على البادية في فصل الربيع في قدر المتر ارتفاعاً ولا سبياً في البطاح التي كثر فيها السمد الذي جرفته السيول. وفي سفوح بعض هذه المرتفعات كجبل غطّوس وجبل كحلة وجبل الطوال وجبل خنيزير وجبل قناص وعين الوعول أنواع من الزهر كثيرة منها ضرب من السوسن يزعم بعض علماء النبات أن ليس مثله في أي بقعة أخرى في العالم. ولم يفت بعض الرواد من الافرنج الذين زاروا تلك البقاع أن يشيروا إلى كثرة أنواع النباتات فيها وأن يدونوا أسماءها في مؤلفاتهم وقد استندت إلى نفر منهم في وضع جدول بأسماء ما أمكنني ذكره منها. وهناك من اكتشف أنواعاً لم تعرف عند علماء الغرب فسمّاها بأسماء جديدة.

وكان الدكتور جورج بوست، أحد أساتذة الكلية السورية الانجيلية في بيروت - المعروفة اليوم بالجامعة الأميركية في بيروت - قد وضع في أواخر القرن الماضي كتاباً في مجلدين عن نبات سورية وفلسطين وسيناء، نقّحه وجدّد طبعه الأستاذ جون ديمور سنة ١٩٣٢ فيه نحو أربعة آلاف ومئتي نوع من النباتات من نحو ألف فصيلة. منها كثير ذكر المؤلف أنها توجد في البادية الشامية، ناهيك ما ذكره بعدهما كثير من الرواد والعلماء عن النباتات والزهور التي تنمو في هذه البادية. وقد شاهدت بنفسي نوعاً من الخزامى شبيهاً بما نسّميه اللاونده في لبنان، وشاهدت شقائق النعمان منتشرة في بعض البقاع كبساط أحمر، بل أن في بعض الهضاب التي تشرف على البادية وتتصل بها قرب تدمر حرجاً من شجر البطم في جبل البلعاس لا تزال بعض أشجاره نامية حتى اليوم برغم ما اقتطعه منه البدو والحضر في القرون الأخيرة.

وهناك مواضع في أطراف هذه البادية يستدلّ من أسمائها اليوم على أنها كانت

سد خرینق





أرض البحيرة حين سُدَّت منافذ السد وامتلأت البحيرة بالتراب المترسب من المياه



البحيرة وقد زرع قطناً بعد أن امتلاك أرضها بالتراب

منابت لكثير من الأشجار، فالبطميات والخضرىات ووادي التين كلها تشير إلى وجود شجر فيها قبل هذا الزمن - وهناك من يزعم أن الكمأة التي تنمو بعد مطر الخريف في بادية الشام لا تظهر إلا في أرض كانت مشجرة في قديم الزمن، وهي الآن تعيش طفيلية على بقايا جذور الأشجار المفتة المنحلة.

وقد قضى على عمران البادية الشامية فيما نرى ما عانته من نكبات وويلات في حروب الفرس والروم، وما تلاها من هجمات البدو على حدود العمران في العهود اللاحقة حين لم يكن باستطاعة السلطة الحاكمة أيّاً كانت ردّهم أو ردعهم فاستباحوا هذه الأماكن البعيدة عن العواصم والثغور والمدن الكبرى واكتسحوها بحيث لم يبق منها اليوم سوى أسماء لغير مسمّيات. فهذه قرية البصري التي يزعم الوس موزل^(٩) أنها دناي في الكتب العربية القديمة، والتي يحدّثك عنها وعن زراعتها منذ مئة سنة فقط بعض أهالي القرى الداخلية، قد زالت من الوجود، ولم يبق منها اليوم سوى آثار كنيسة قديمة أصبحت كالطلل الدارس، وبشر ماء. وقد ذكر لي اسم رجل من آل حبيب حنّه كانت له زراعة فيها وأذكر أنّي أدركته وأنا صبيّ. وكذلك قل في البخراء^(١٠) قرب تدمر^(١١) التي كانت عامرة حين لجأ إليها الوليد ابن يزيد وقتل فيها فإنّها اليوم خربة خالية. وهناك الجباة والكمكوم وحمامات الحمى (قرب الغنث)، ومثات الخرب الخاوية منتشرة في حدود البادية، كانت كلها مواطن زراعة وعمران. حتّى تدمر نفسها وهي بلدة عامرة اليوم كانت^(١٢) أو كادت تكون في أواخر القرن الثامن عشر خالية من السكان. وقد كانت، وهي في قلب البادية الشامية، عاصمة لمملكة اتسعت رقعتها وامتدّ سلطانها بحيث اخضعت مصر وجعلتها تابعة لها. ثم أُدبِل من سلطان تدمر حين قهر ملكتها زنوبيا الامبراطور أورليانوس.

وتتالت الحروب بين الفرس والروم، وكانت ساحاتها في الأغلب سوريا وما يحيط بها، وغلبت الروم ثم غلبت الفرس والبلاد تعاني ما تعاني من نكبات الحروب وويلاتها ومن ضرائب الغاليين، حتّى كان الفتح العربي وقوي شأن البدو وصارت لهم السيطرة على البادية فزال العمران. ومع أنّ كثيراً من هذه المراكز في ضواحي البوادي قد فتحت صلحاً، وعقدت عهداً مع الفاتحين حفاظاً على كيانها^(١٣)، فإن الروح البدوية التي تمجّد الغزو والفروسية لم تكن تشجّع كثيراً الاستقرار في المزارع والاعتماد على الزراعة وما إليها من الشؤون الحضريّة. زد على هذا أنّ الفتن التي نشبت في صدر الإسلام في آخر عهد عثمان ابن عفان، وبعد مقتله، واستقلال معاوية بولاية الشام، واختلاف القبائل العربية فيما بينها، وانقسامها إلى قيسية وعينية، والحملات التي كانت تشنّها بعضها على

بعض في بوادي سوريا، والتفات السلطات الحاكمة إلى تهدئة الفتن داخل البلاد، وتمكين الفتح خارج البلاد، وحاجة الدولة إلى جنود كانوا بالأكثر من رجال القبائل العربية، ثم انتقل الخلافة إلى بغداد ونفوذ العناصر الفارسية في الدولة العباسية كل هذه صرفت الأنظار عن حماية أطراف البادية، فقوي سلطان البدو، ولكنه لم يكن من القوة بحيث يمحو معالم الحضارة في أطراف البادية طيلة عهد بني أمية وبعض عهد بني العباس^(١٤). ولكن حين أخذت الدولة في التجزؤ، نسمع من المتنبّي نفسه في زمن الحمدانيين كيف طارد سيف الدولة فلول البدو الغزاة وأوقع بهم في المناطق بين الفرقلس وتدمر وعند الجفار والجباة كما سيمّر معنا^(١٥)، ومنذ ذلك العهد إلى أواخر الحرب الكبرى الأولى والبدو هم أصحاب السلطان في البادية وضواحيها، يشنون منها الغارات على القرى، وينهبون المزارع النائية، ويستبيحون طرق الحجيج، ويغزو بعضهم بعضاً كما كان شأنهم في الجاهلية كما قال شاعرهم:

«أَغْرَنَ مِنَ الضُّبَابِ عَلَى جَلالٍ وَضِبَّةَ إِنَّهُ مِنْ حَانَ حَنَا
وَأَخِياناً عَلَى بَكْرِ أَخِينَا إِذَا مَا لَمْ نَجِدْ إِلَّا أَخَاناً»^(١٦)

وهنا أخذت رقعة البادية تتسع على حساب الأرض المعمورة^(١٧)، وصارت بعض الأراضي الزراعية الصالحة جزءاً من البادية الشامية. ومن هنا ما يقال عن جودة المراعي فيها حتى في قلبها، فإنه غني في كثير من أجزائه بأنواع الكلاً الذي تعيش عليه الإبل والغنم. وقد قابلت في صيف سنة ١٩٥٤ بدواً من قبائل نجد أحملت أرضهم فقصدوا الأراضي السورية منتجعين يطلبون الكلاً والماء. وسمحت لهم الحكومة السورية ففقدوا في أراضيها نحو شهرين.

ومع أن رقعة البادية السورية تختلف في بعض أجزائها عما هي في البعض الآخر، فإنها بوجه عام ذات تربة جيدة، لا سيما في المناطق البركانية حول حوران، وفي ضواحي القريتين وتدمر والجزيرة الشامية وفي قلب الحماد. وقد شهدت مفاضات للسيول يستغلها بعض الأهليين في الزراعة فتغلّ لهم أحسن مما تغلّ أي أرض من أراضي السقي في أجود البقاع الزراعية. وقد ترددت إلى بعض أطراف البادية في الربيع في بعض سني الخير فكان العشب في بعض المفاضات إلى ركب الخيل. وكان يمكن في مثل هذه السنين الخيرة أن يعمد أصحاب الأغنام إلى جمه وخزنه في مخازن في البادية تنشئها الدولة لسني المحل - ولا أظن المياه معدومة في جوف الأرض لو نقب الخبراء عنها، بل أكاد أقطع نظراً لانحدار البادية نحو الشرق والجنوب أنه من السهل إيجاد المياه ارتوازيًا كما تم بالفعل في مواضع كثيرة.

أما قلب البادية السورية فهو على جودة تربته في كثير من البقاع لمن أجفّ البوادي وأقلّها ماء في الصيف. ومن هنا فإنّه يصعب جداً بل يكاد يستحيل على أيّ قبيلة أن تظلّ في جوف البادية في الصيف كلّّه، حتّى بعض الحيوانات البريّة في قلب البادية فإنّها تضطرّ إلى الهجرة إلى أراضي المعمورة أو على الأقلّ إلى أطرافها كما ذكرنا.

الحواشي :

(١) انظر لسان العرب لابن منظور، ١٥ مجلداً، بيروت، ١٣٧٤ - ١٣٧٦ هـ/ ١٩٥٥ - ١٩٥٦، تحت مادتي «بدو» و «صحرا».

(٢) C.S.Jarvis, *Three Deserts*, cheap ed. (London, 1941), pp. 152 - 53.

(٣) A. Starker Leopold, *The Desert* (New York, 1961), p. 102.

(٤) يزعم دكسن أنّ الحرارة تبلغ في بادية الكويت ١٧٠ درجة فارنهایت أي فوق ٧٦ درجة سنتيغراد (ص ٣٥٨) وفي الظل ١٢٠ أي نحو ٤٩ سنتيغراد (ص ٢٥٨).

(٥) Alois Musil, *In The Arabian Desert* (New York, 1931), p. 20.

(٦) عشائر الشام، ١: ٣١-٣٢. وقد حدث أن عاصفة من هذا النوع أسقطت طائرة داكوتا سورية جنوبية حلب وفيها نحو ١٢ راكباً في منتصف هذا القرن هلكوا جميعاً وكان منهم شاب ابن صديق لي من بلدة البنيك.

(٧) D.G.Hogarth, *The Nearer East* (New York, 1915), p. 260

(٨) انظر بحثاً مفصلاً عن هذا السد في كتاب :

A. Poidebard, *La Trace de Rome dans le desert de Syrie* (Paris, 1934), pp. 188 - 89.

ويملك اليوم تلك الأرض والسدّ الأمير نايف الشعلان حفيد الأمير نوري الشعلان وقد كانت حين تملكها أرضاً خراباً تسمّى «خربة» فقد مرّ عليها عهد سُدّت فيه منافذ السدّ فامتلات أرض البحيرة بالتراب المتراكم المترسّب وأخذت المياه تفيض من فوق السدّ، ثمّ حدث أن حفر فتحة في أسفل السدّ فصارت المياه تسرّب من حائط السدّ وتنفذ منه وتجرف معها تدريجياً شيئاً من التراب المترسّب بحيث كونت مجرى في أسفل البحيرة المملوءة تراباً كثير التعاريج والشقوق فسُمّي «خربة» وليس هريقة كما ذكر أحمد وصفي زكريا ١: ٦٤. واتسع المجرى من أسفل التراب المترسّب إلى سطحه بحيث أصبح كواد يمتدّ من السدّ إلى مسافة نحو مئتي متر أو أكثر يحفّه من جانبيه ركام مستو من التراب بارتفاع عمق البحيرة أي ١٨ متراً كثير الشقوق والشعاب والتعاريج (مخربقاً) ومنه تسمية البدول لذلك الموضع بخربة أي الأرض المشققة. وقد شاهدته وهو في تلك الحالة ورأيت في أسفل السدّ من الداخل نقشا من عهد الرومان ومجرى في قاع البحيرة محكم السقف لماء عذب يجري من عين لعلها المعروفة اليوم بعين «الباردة» عند أول المزرعة. وكان الأمير نايف قد عهد إلى بعض القرويين بزرع القسم الذي لم تصل إليه الشقوق، وهو غني التربة، فجنى منه أحسن الغلال من قطن وغيره، فبدا له أن يستغلّ أيضاً القسم الذي جرف التراب منه فسدّ منفذ السدّ وبعد سنوات أخذت الأرض تمتلئ ثانية بالتراب الذي تجرفه السيول من السهول والهضاب. وقد شاهدت موضع البحيرة بعد ذلك وقد امتلأ تراباً جفّ في الصيف فتشقق سطحه بأشكال هندسية جميلة، وارتأيت على الأمير أن يسعى مع وزارة الزراعة في سوريا لإعادة حالة السدّ والبحيرة كما كانت في عهد الرومان وعهد هشام ابن عبد الملك لريّ الأرض التي تحيط بقصر الحير الغربي الذي كشفه الأثري الفرنسي شلومبرج وذلك بفتح منافذ كبيرة لجرف التراب المترسّب كله وتنظيف البحيرة منها عند مسيل السيول ثم يعمد إلى إغلاقها ووضع منافذ محكمة فيها لجر المياه منها في الصيف إلى السهول الواسعة تحتها. وهو مشروع جدير باهتمام الدولة. بل هناك مجال فيما أرى لبناء سدود أخرى في مواضع بين الجبال

الشرقية في سوريا لحفظ مياه السيول في الشتاء والاستعانة بها في الصيف لري الأراضي في السهول القريبة. ومن الممتع أن نلاحظ أن القدماء، استعانوا بأمثال هذه السدود حتى في قلب الحجاز فقد ذكر توتشل أنه رأى سداً قرب الطائف لا يزال بشكل حسن وقد بني في عهد معاوية وابنه يزيد وفيه نقش كوفي تاريخ ٥٨ للهجرة. K.S. Twitchell, *Saudi Arabia* (Princeton, 1947), p. 38. ومثله قلبي ذكر وجود سدين وصفها وصور أحدهما في كتابه 29 - 22 *The Land of Midian* (London, 1957) وقبالة ص ٢٦٢ هما سد حصيد وسد قصر البنت بين الجبال القريبة من خيبر على بعد نحو ١٦٥ كيلومتراً من المدينة المنورة.

(٩) Alois Musil, *Palmyrena*, p. 129.

(١٠) أخطأ أكثر الرواد الفرنجة بتهجئة اسم هذه البلدة القديمة، وذلك لنقلهم اللفظ عن كلام البدو الذين يسكنون الباء ويفتحون الحاء بحيث اشتط بعضهم فكتبها بخاري.

(١١) أخطأ السرجون باجوت جلوب في كتابه امبراطورية العرب، تعريب خيري حماد، بيروت ١٩٦٦، ص ٣٨١ - ٣٨٢، حين زعم أن الوليد ابن يزيد حوَّصِر وقتل في إحدى قرى دمشق.

(١٢) Lady Anne Blunt, *Bedouin Tribes of the Euphrates* (New York, 1879), p. 207.

(١٣) نقل إلي الشيخ نايف الشعلان أنهم حين كانوا يحفرون بين ركام الرَّدَم في موقع كنيسة في مزرعة البصري في البادية عثروا على عظم كتف يكاد يتفتت وقد بقي مكتوباً فيه بعض الكلمات العربية قرىء منها اسم الخليفة عمر ابن الخطاب وكلمة عهد ولعله عهد من عمر إلى أهل بصيري المسيحيين كان محفوظاً في كنيستهم التي اندثرت حين اقفرت القرية كلها كما ذكر لي بعضهم. والعظم أعطي إلى السيد إحسان الحصني النائب في المجلس السوري سنة ١٩٥٤.

(١٤) يذكر أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني، ٢٤ جزءاً، طبعة دار الكتب، القاهرة ١٩٢٦ - ١٩٧٨، ١٠: ٢١٥ - ٢١٦، كيف كانت الأعراب تقطع القوافل في البادية.

(١٥) انظر رائية المتنبي: «طوال فنى تُطاعِئُها قصار» ص ٤١٨ من ديوانه، تحقيق ناصيف البازجي، بيروت ١٨٨٧.

(١٦) ديوان الحماسة، ١: ١٣٦.

(١٧) وهناك من يقول على سبيل المبالغة أن البادية ليست هي التي تنشئ البدو بل البدو هم الذين ينشئون البادية ويوسعون حدودها.

الفصل الثاني

شجر البادية ونباتها



نبات في بعض الأودية

ليس هنا مجال وضع دراسة دقيقة في مختلف النباتات والأشجار التي تعرفها البادية، ولكن الذي يهمنا في هذا البحث هو ما تعرفه منها الجزيرة العربية وبادية الشام بنوع خاص، وما له صلة منها بحياة البدوي وحياة ما يراه أو يألفه من نبات وحيوان.

الأشجار المثمرة

أما الأشجار المثمرة فأهمها النخل، وهو شجر ينبت في الواحات في قلب البادية أو في قلب الصحراء الرملية وفي القرى التي تحيط بالبادية أو الصحراء. ويعدّ هذا الشجر رمزاً الآن لا للبادية فحسب بل للعروبة بوجه عام. فهو رمز لشعار الشرف والنبالة في الجيش العراقي حيث تجد رسم أغصانه الملتفة. وهو رمز في المملكة العربية السعودية في كثير من مصنوعات ومتوجاتها ووكالات أنبائها وهدايا ملوكها وأمرائها. وهو جدير أن يكون كذلك لشدة صلته بحياة العرب في الجزيرة كلّها. وقد حدّثوا عن النبي العربي انه قال: «أكرموا عمّتكم النخلة فإنها خلقت من الطين الذي خلق منه آدم»^(١). ويكاد يكون ثمر النخل «التمر» أطيب حلو في فم البدوي. وقديماً كانت أهمّ أمانيه أن يحصل على الأسودين - التمر والماء، ولا يكاد يخلو بيت بدوي من بعض التمر، فهو المادة الثانية لغذائه بعد حليب نياقه - ويشترى البدو التمر من هذه الواحات التي أشرنا إليها، أو من القرى التي تحيط بالبادية، أو مصدراً من العراق أو الاحساء، معباً في زنايل من الخوص، أو في أوعية من الجلد، أو في مغلفات السيلوفان، أو في علب من الكرتون كما يجري في هذا العصر. وليس بعيداً أن تكون شجرة النخل قد نقلت إلى البادية وواحاتها المختلفة من أرض بابل حيث كانت شجرة النخل أعظم العوامل التي اجتذبت الإنسان القديم للتوطن هناك^(٢). وليس هناك بلد في العالم ينمو فيه النخل بمثل هذه الكثرة كما ينمو في الجزيرة العربية، وخاصّة في العراق حيث يوجد ما يقرب من ٣٠ مليون نخلة^(٣).

ويظهر أن النخل من أقدم النبات تاريخاً، وقد عثر أخيراً على بقايا متحجرة من ورق النخيل في ولاية كولورادو من الولايات المتحدة الأميركية يرجع عهدها فيما يزعم العلماء في المؤسسة السمشونية إلى نحو مئة وستين مليون سنة^(٤). ولعلّ أعظم واحة للنخيل في الجزيرة العربية هي واحة الهفوف، هذا إذا لم تعتبر البصرة واحة، وتمر الهفوف المعروف بالخالصي هو أطيب تمر في عرف العرب.

ولقد كان للمكانة التي احتلتها شجرة النخيل وثمرها في الحياة العربية أن استعارت العرب كلمة النخلة لكثير من الشجر، وجعلت لثمرها كثيراً من الأسماء، فنجد في القاموس اليوم: أول التمر طلع، ثم خلال، ثم بلع، ثم بسر، ثم رطب، ثم تمر^(٥).

وبلي النخيل في الأهمية عند البدوي شجر ليس صحراوياً ولكنه ينبت في القرى

على حدود البادية وفي بعض الواحات، وهو شجر الكرم، فمنه يجنى العنب أطيب فاكهة عند البدوي. وينضج العنب في الصيف في أوائل آب في أكثر البقاع المتاخمة للبلدية. ويكون البدو في مثل هذا الوقت من السنة قد جاوروا الأرض المعمورة ونزلوا قرب القرى التي تنبت فيها أشجار الكرم، فيبيعهم أصحاب الكروم من أثمارها. ولكن البدوي يرغب أكثر ما يكون في الزبيب وهو العنب المجفف بطريقة خاصة. ثم في الدبس المصنوع من الزبيب، فالدبس والتمر هما الحلوى المفضلة عند البدو. وليس هنا مجال البحث في كيف يصنع الزبيب من العنب ثم الدبس من الزبيب ولكن لا بد من أن نشير هنا إلى أن تجفيف العنب يجري بتغطيسه بمحلول من ماء القلو (القلي alkali) وزيت الزيتون. أما القلو فيستخرج من رماد نبات صحراوي حمضي هو الأشنان بعد أن يجمع هذا النبات أكواماً ويحرق وهو أخضر. فإذا نقع الرماد بالماء طويلاً معرضاً لحرارة الشمس وصفي الماء يضاف إليه شيء من زيت الزيتون فيصبح صالحاً لأن يغطس به العنب للتجفيف. وبعد أن يغطس العنب بهذا المحلول يوضع على تراب خشن في العراء ليجف في الشمس في مدى أسبوع من الزمن.

وكذلك ينمو في القرى المجاورة للبادية وفي الواحات شجر الرمان، وفي كثير من الأحيان يكون الرمان محيطاً بالكروم من جهاته الأربع، ويرغب البدو في قشر الرمان للصبغ والدباغة. وبلي الرمان التين ويأكله البدو في موسمه في الصيف حين يجاورون الأرض المعمورة ويشترونه من أصحاب المزارع، والغالب أن تسير القرويات إلى مضارب البدو لبيع هذه الأثمار. ولا يختزن البدو التين اليابس كما يختزنون الزبيب والتمر.

الأشجار غير المثمرة

وتوجد في البادية وواحاتها أنواع من الشجر الصحراوي الشائك الذي له أرومة، ويعلو علو الأشجار المثمرة الكبيرة كشجر الجوز والمشمش ويعيش سنين كثيرة وتسمى أشهر طائفة بشجر «العصاه»، ومنه فروع كثيرة لعل أشهرها «الأثل»، فهو أعمها وأكثرها انتشاراً، وينمو وارفاً في أكثر المناطق، وقد يستعين به أهل الواحات لحماية نخيلهم أو مزارعهم من أن تغمرها الرمال فينصبونه حواجز تقي مزارعهم شر الرمال الزاحفة، ويجعلونه في خطوط متوازية حول المزرعة يبعد الواحد عن الآخر بضعة أمتار بحيث إذا تجاوزت الرمال الخط الواحد وقف الخط الثاني في سبيلها، وهكذا حتى يصبح من العسير أن تتجاوز الخط الرابع إلا نادراً. والأثل يشبه الطرفاء وله خشب تصنع قبيلة صليب وبعض العرب منه القصاع والجفان، وتسوى من عيدانه السهام الصفراء الجياد، ومن خشبة اتخذ منبر الرسول العربي في مسجد المدينة^(٦). ولاارتفاع الأتلة واستوائها

وحسن اعتدالها شبة الشعراء المرأة إذا تمّ قوامها واستوى خلقها بها، قال كثير:

«وإن هي قامت فما أثلةً بعلياً تناوح ريحاً أصيلاً
بأحسن منها وإن أدبرت فأرخ بجيةً تقرّو خميلاً»^(٧)

وحبذا لو تعمم زراعة هذا الشجر في جميع مناطق البادية حيث يمكن نموها فهي خير حاجز للرمال.

ويلى الأثل «السدر»، وهو من العضاء أيضاً، وله ورق عريض مدور وهو نوعان: عبري وينبت على شطوط الأنهار، وضال وهو بري. وللضال شوك وقد يعلو بحيث يستظل به الإنسان والحيوان، وراثته طيبة ويتخذ خشبه وقوداً.

ثم «الأرطى»، وهو شجر ينبت في البادية عصياً من أصل واحد، وله نور مثل نور الخلاف، وراثته طيبة، ويعلو بحيث يلوذ به الحيوان ويستظل أو يحتمي من المطر والبرد. قال أبو ذؤيب في مرثاته لبنيه عن الثور الوحشي:

«ويُلَوِّذُ بِالْأَرطَى إِذَا مَا شَفُّهُ قَطَرٌ وَرَاحَتُهُ بَلِيلٌ زَعَزَعُ»^(٨)

ثم «الغضا»^(٩) وهو شجر مألوف بنجد وفي صحراء النفود والدهناء والربع الخالي، صلب الجذع والأغصان بحيث يمكن أن يستخرج من عيدانه فحم كفحم السنديان. ومن هنا فهو أجود الوقود عند العرب. وقد ضرب بجمره المثل، فقليل: «أحر» من جمر الغضا، وقد قال الشاعر:

«على رؤوسهم حماض تحنية وفي صدورهم جمر الغضا يقد»^(١٠)

ومن العضاء «الطرقاء» وهو شجر هذب مثل هذب الأثل، ويقال إنه أنواع وأن الأثل واحد من أنواعه، وليس له خشب، وإنما يخرج عصياً سمحة في السماء وقد تحمض به الإبل إذا لم تجد حمضاً غيره، وزعم البعض أنه من الحمض.

ومن العضاء «السلم» وواحدته السلمة، وهي شجرة ذات شوك تدبغ الجلود بورقها وحبها وقشرها، ويسمى ورقها وحبها القرظ. وقد اشتهر موضع بذى سلم فذكره الشيخ محمد البوصيري في قصيدته المشهورة بمدح النبي فقال:

أمن تذكر جيران بذى سلم مزجت دمعا جرى من مقلة بدم

لها زهرة صفراء فيها حبة خضراء طيبة الرائحة، وإذا دبغ الأديم بورق السلم أو حبها قيل فيه مقروط، وإذا دبغ بقشر السلم فهو مسلوم. ويقال أن أصل التقريظ بمعنى

الثناء مأخوذ من دبغ الأديم، لأن المقرظ يزّين نديمه كما يحسّن القارظ أديمه. وفي تاريخ الأدب العربي قصّة عن قارظ أو قارظين من قبيلة عنزة ذهبا لاجتناء القرظ فلم يعودا، فضرب بهما المثل لكلّ غائب لا يرجى إنباه فقالوا «لا آتيك» أو «يؤوب القارظ». ومنه قول أبي ذؤيب:

«وَحَتَّى يُؤُوبَ الْقَارِظَانِ كَلَامَهُمَا وَيُنْشَرَّ فِي الْقَتْلِ كَلِيبُ لِيُوَائِلَ»^(١١)

ويقطعه البدو حطباً ويخزنونه. ومنهم من يصدّره إلى أهل القرى في الحواضر وبيع في الأسواق. وله شروش تنزل إلى تحت الرمال طلباً للرطوبة والماء وقد يوقف تحرك الكثبان الرملية كما يجري في أكثر الصحارى.

ومن العِصاه «الطَّلَح» وهو مألوف في بوادي الجزيرة وبالأخصّ في أرض الحجاز له شوك أحجن ضخّم، طويل وورق قليل شديد الخضرة، غير أنّ ساقه طويلة وأغصانه عظيمة، وقد تكبر الساق بحيث لا تكاد تلتقي حولها يدا الرجل. تأكل الإبل من ورقه أكلاً كثيراً وتستظلّ به الإبل والوحش والناس ويستخرج منه الصمغ العربي المشهور (Gum Arabica).

ومن العِصاه «الْقَتَاد» وبعضهم لا يحسبه منه. وهو شجرٌ شاكٍ صلب ينبت بنجد وتهامة والنفود، وتأكل من ورقه الغنم ولا تأكله الإبل كثيراً. منه الضخّم ومنه الذي لا يتجاوز قعدة الإنسان. وهو قضبان مجتمعة كلّ قضيب منها ملآن ما بين أعلاه وأسفله شوكة، وتنمو بعض أغصانه إلى ثخانة أصابع اليد. وليس أعسر على الإبل أو أكره إليها من أن تعبر أرضاً في الليل فيها قتاد، فإنّه كما يقول البدو يشرط أيديها وأرجلها تشريطاً. ومن هنا المثل المشهور في اللغة العربية «من دون ذلك خرط القتاد».

أعشاب برّية

ليست الأشجار التي ذكرنا هي قوام ما تأكل من النباتات، بل ليست هي النبات المألوف في مختلف أجزاء البادية، فأكثرها من الأشجار العظام وليست نباتاً للرعي وإن أكلته الإبل، أمّا المرعى الرئيسي للإبل وللكثير من الماشية غيرها فهو ما يسمّى عند العرب بالخُلّة والحمض. ويقول البدو: المرعى كلّ حمض وخُلّة. وكلّ من هذين القسمين ليس نباتاً خاصّاً بعينه وإنّما هو طائفة من النباتات. وقد قالوا في الخُلّة إنّها كلّ نبت حلو ليس بحمض ولا من الشجر العظام. وقالوا: الخُلّة خبز الإبل والحمض فاكهتها. ولعلّ أشهر الخُلّة الشيع والعرفج والخلة والقيصوم.



نبات الحمض

أما «الشيخ» فيكاد يكون أعمّ نبات في البادية، ويكثر في الهضاب والتلال والرياض والسهول والقيعان، ترعاه الإبل والحيل والحمير والنعم على أنواعها، وتحبه كثيراً لا سيما حين يكون رطباً طرياً. وهو شوكي الشكل مرّ الطعم ولكنه زكي الرائحة، وقد ذكره القدماء كثيراً في أشعارهم وقرنوه في الغالب إلى الغضا والقيصوم وهو من أعمّ النباتات في الأودية والحزون وأكثرها انتشاراً، فقال شاعرهم:

«إحدى بُنيَاتِ عَمِّي دُونَ مَنْزِلِهَا أَرْضُ بَقِيعَانِهَا الْقَيْصُومُ وَالشَّيْخُ»^(١٢)

والشيخ إذا يبس أصبح وقوداً ممتازاً يلتهب كالكبريت. ويستعمله سكان القرى وقوداً ومساعداً على إشعال النار في المواقد البيّنة والتنانير التي يخبزون فيها. وربما اتخذ من بعضه مكانس كالتي تستعمل لتكنيس الشوارع في بعض المدن العربية. وكان القرويون إلى عهد قريب يحتطبونه من البرية المحيطة بهم ويرزموه أحياناً على دوابهم كما ترزم أحوال القش.

وأما «العرفج» فهو نبت لين أغبر يميل إلى الخضرة، طيب الريح كالشيخ وله زهرة صفراء، وأصله في الأرض واسع، تنبت منه قضبان كثيرة، وورقه عيدان دقاق كورق

الأشنان، وفي أطرافها زرع يظهر في رؤوسها شيء كالزغب أصفر. والإبل تأكله رطباً ويابساً، وكذلك الغنم. والبدو يجمعونه يابساً للوقود. ولهبه شديد الحمرة بحيث يقال في من لحيته حمراء كأن لحيته ضرام عرفجة^(١٣).

وأما «الحلّة» فهي شجرة شاكّة أصغر من القتادة ومن العوسجة، ويسمونها أهل البادية الشبرق، وتنبت في الحصباء وفيما غلظ من الأرض، وإذا أكلتها الإبل كثرت ألبانها^(١٤).

بقي «القيصوم» وهو من نبات السهل والقيعان، ينهض على ساق طريّ ناضر الخضرة حين يكون رطباً أو حين يظهر على سطح الأرض في أول موسمه، وورقة له هُذب كورق الزيتون الصغير، ولكنّه أدقّ منه. له نور زكي الرائحة أصفر اللون وهو من النباتات التي تحبّها الإبل، ويذكر غالباً مقروناً إلى الشيح والغضا، فقالوا في وصف بعض المناطق العربية:

«بلادُها القيصومُ والشيخُ والغضا».

أما «الحمض» فهو طائفة أخرى يقع تحتها كلّ نبت مالح أو حامض يقوم على سوق ولا أصل له. وتكون ورقته غالباً حيّة إذا غمزتها انفقات بماء، وإذا أكلته الإبل شربت عليه. وقد ذكرنا أن العرب تقول الخلّة خبز الإبل والحمض فاكهتها، ويقال لحمها، وأكبر الحمض بحجم قاعدة الإنسان، ولا يتجاوز أصغرها قبضة اليد. ولعلّ أشهر الحمض وأكثرها ذيوماً وانتشاراً على سطح البادية، «الرّمث»، وهو نبت يشبه الغضا له هذب طوال دقاق ترتعيه الإبل والغنم. والعرب تقول: «ما شجرة أعلم لجبل ولا أضيع لسابلة ولا أبدن ولا أرتع من الرّمثة»، وذلك أن الإبل إذا ملّت الخلّة اشتتت الحمض، فإن أصابت طيب المرعى مثل الرُّغل والرّمث مشقت منها حاجتها، ثم عادت إلى الخلّة فحسن رتعها واستمرت رعيها، فإن فقدت الحمض ساء رعيها وهزلت، فكان الرّمث من المقبلات. وهو إذا يبس يوقد حطباً، وللمتنبي في وصف ناقته التي أوصلته إلى ابن العميد:

«تَرَكَتْ دُحَانَ الرَّمْثِ فِي أَوْطَانِهَا طَلَباً لِقَوْمٍ يُوقِدُونَ الْعَنْبِرَ»

أي تركت بلاد العرب حيث يستعملون الرّمث حطباً وقصدت ابن العميد الذي يوقد العنبر^(١٥).

ومن الحمض «الرُّغل» وهو كالرّمث نبت ينفرش وورقه مفتول، وكالرّمث ترعاه

الإبل بعد الخلّة، فتحمّض به لتعود قابليتها للرعي، وهو ينفق ماء حين يجسّ أو يغمز، وحبّيات زهره تلمع كالبلور للماء الذي فيها. وقد قال الشاعر فيه:

«تَرَعَى مِنَ الصَّمَانِ رَوْضاً أَرَجَا وَرُغْلاً بَاتَتْ بِهِ لَوَاهِجاً»^(١٦)

ومن الحمض أيضاً «الأراك» وهي شجرة طويلة خضراء ناعمة كثيرة الورق والأغصان تنبت بالوهاد والأغوار، ويتخذ من أعوادها المساويك. ومن هنا فإنّ بعضهم يسمونها شجرة السواك، ولا يعتبرونها من الحمض، وقد زعموا أنّ عودها أفضل عود من الشجر يستاك به، قال الفرزدق في فائيته المشهورة:

«وإنَّ نَبْهَتَهُنَّ الْوَلَايِدُ بَعْدَ مَا تَصَعَّدَ يَوْمَ الصَّيْفِ أَوْ كَادَ يَنْصَفُ
دَعَوْنَ بِقُضْبَانِ الْأَرَاكِ الَّتِي جَنَى لَهَا الرُّكْبُ مِنْ نَعْمَانِ أَيَّامَ عَرَفُوا»^(١٧)

وأوراقها أطيب ما رعته الماشية من حيث أثره في طعم لبنها. ترعاه الظباء وتذكر بالشعر القديم مقرونة به. وللأراك ثمر كعناقيد العنب يسمّى المردّ وأحياناً البرير. للحبة الواحدة منه عجمة مدوّرة صغيرة صلبة أكبر من حبة الحمض قليلاً، قال طرفة ابن العبد:

«وفي الحَيِّ أَحْوَى يَنْفُضُ الْمَرْدَ شَادِنٌ مُظَاهِرُ سِمْطِي لَوْلُو وَزَبْرَجِدٍ
خَذُولُ تَرَاعِي رَبِّراً فِي خَيْلَةٍ تَنَاولَ أَطْرَافَ الْبَرِيرِ وَتَرْتَدِي»^(١٨)

ويشبه الأراك «البشام». وهو شجر طيب الرائحة والطعم ذو ساق وأفنان وورق. وورقه صغير أصغر من ورق الزيتون وأكبر من ورق الصعتر. وترعاه الغنم، وإذا قطعت ورقته أو قصفت غصنه سالت منه مادّة لزجة بيضاء كاللبن. وورقه يبس ويدق وينقع ويخلط بالحناء للتسويد. ويتخذ من أعواده مساويك كمساويك الأراك. قال جرير:

«أَتَذْكُرُ يَوْمَ تَصْقُلُ عَارِضِيهَا بِفَرْعِ بَشَامِي سُقَيِ الْبَشَامِ»^(١٩)

بقي «السمح» وهونبت ينمو بكثرة في المناطق الشمالية من البادية الشامية وفي برية تيماء، وله حبوب تطحن ويصنع من الطحين خبز يستعاض به عن الخبز من القمح وقد روى فليبي أنه أكل منه واستطابه وأن لونه اسمر وأن البدو يجمعون الحبوب في فصل الصيف حين تنضج^(٢٠).

وتعرف البادية أيضاً نباتاً أو شجراً صغيراً اسمه «الأشنان» يبلغ كبره قعدة الإنسان. وينمو هذا النبات في مسيل الأودية ومفاضاتها وفي السهول المنخفضة التي تحيط بها

الحزون. وهو نبت قلوي أوراقه هذب مفتولة كأكثر أوراق النباتات الحمضية. فهي عيدان خضر دقاق رطبة ليّنة في فصل الربيع غير محدّدة الرؤوس، تيبس في الصيف، وينبت في الموسم الثاني غيرها من جديد. ولا ترعى الإبل^(٢١) ولا غيرها من الماشية هذا النبت، ولكن البدو والأهلين في القرى يستعينون به للتنظيف، فهم يجمّون هذه الأوراق أو العيدان الدقاق، ثم ييسونها ويطحنونها أو يدقونها، ويستعملونها لتنظيف أجسامهم وثيابهم. وقد كان الاسرائيليون القدماء يستعملونه للغرض نفسه منذ أقدم الأزمان. وقد ضرب المثل بقوته على التنظيف، فجاء في التوراة قول الله لأورشليم على لسان ارميا^(٢٢): «إنك وإن اغتسلت بالنظرون واستكثرت من الأشنان لا تزالين ملطّخة بإثمك أمامي يقول السيّد الرب». والنبات مألوف ليس في البادية فحسب، بل في كلّ المناطق التي



نبات الأشنان

تجاورها. ومن هنا فإن كثيراً من أهالي القرى المنتشرة على حدود البادية يشاركون البدو في جمع هذا النبات والاستعانة به على التنظيف، بل كان من الأهالي من يصدره إلى داخل البلاد المعمورة ويستورد بدله الحبوب من القمح والشعير. فكنت ترى هؤلاء القرويين الذين لا أرض لهم يستثمرونها يعمدون إلى قطع الأشنان وتبييسه ودقة وتحمله على دواب إلى القرى الداخلية لإبداله بالحبوب فإذا سار القروي في مهمته هذه قالوا فيه «راح يبدل أشنان».

والأشنان حين يبيس يصبح أصفر الشكل، وهو يكسب الثياب شيئاً قليلاً من هذه الصفرة حين تنظف به. وكذلك يقتلع القرويون هذا النبات من جذوره ثم يحرقونه في البرية وهو لا يزال رطباً فيكون منه القلو الذي كان يصدر إلى طرابلس الشام ونابلس وغيرها ويستعمل في صناعة الصابون قبل استيراد القطرون - الكوستيك الأجنبي. وليس غريباً أن تكون بعض المصابين لا تزال تستعمل القلو بدل الكوستيك. ويستعان بهذا القلو إلى اليوم في تخفيف الزبيب كما ذكرنا، فإن الكرامين يغسلون العنب بماء القلو المحلول الممزوج بالزيت، ثم ينشرونه على الأرض ليجف مدة أسبوع أو أكثر، فيساعد ماء القلو على تنظيف العنب وامتصاص الماء منه فيجف ويصبح زبيباً يخزن إلى الحول الثاني أو يدرس ويصنع منه الدبس الزبيبي.

النباتات الفطرية

ويعرف في البادية طائفة من النباتات الفطرية وليس لهذه النباتات سوق أو عروق أو أغصان أو ورق. وهي على أجناس: جنس يسمى الكمأة، والبدو يسمون الواحدة «فَقْعَة» و«كِمَاية». والكمأة فطر كروي الشكل كثمرة البطاطا يتراوح قطر الواحدة منه بين القيراط والخمسة، وربما تجاوز ذاك، وللكمأة صرة في أسفلها لها خيوط دقيقة تستمد بواسطتها الغذاء والماء من التراب. وهي على أنواع فمنها البيضاء الزبيدية، ومنها الحمراء، ومنها السوداء. ولعل النوعين الأخيرين هما نوع واحد فهما متشابهان من حيث الحجم والشكل واللون وتماسك مادة اللب. فالكمأة سمراء عسلية متماسكة مستديرة كتقريرة العجين في كليهما. أما البيضاء فقشرتها ولبها أبيضان، ولبها ألين وأقل تماسكاً واستدارة وأكبر حجماً. والكبير منها يسميه البدو شيخاً أو شويخاً، والنبات البدوية تغني وهي تجني الكمأة: «يما كماية حمرا يما شويخ أبيض». وقد رأيت أنا شخصياً «شيخاً أبيض» في وادي البطميات شرقي القريتين جنوباً اقتلعت من الأرض بيدي، وبلغ أكثر من ١٢٠٠ غرام وقطره ٢٤ سنتيمتراً وقد حسبته عن بعد حجراً كبيراً لأنه كان ظاهراً على وجه الأرض وهكذا تظهر للعيان في الغالب الكمأة البيضاء عند تمام نضجها.

تبدأ الكمأة بالنمو تحت سطح الأرض إثر أمطار الخريف من ذرات البذور أو البوغ

الدقيقة ذوات الخلية الواحدة المنتشرة وسط التراب وعلى سطحه. ويزعم الناس خطأ أنه لا بدّ من حدوث الرعد لتشقيق الأرض. ولعلّ البرق والرعد يعملان على إيصال عنصر النتروجين إلى الأرض بكثرة وذلك يساعد على إغناء النباتات الفطرية. ومتى أخذت الأرض بالدفء في أواخر الشتاء تزايدت هذه الخلية وأصبحت بحجم عجمة الشمس، وأخذت تحدث في سطح الأرض فوق مستقرّها ارتفاعاً يسيراً يتخلّله تشقّق أو ارتخاء في التربة لا يكاد يبين إلّا للخبير الذي ألف اجتناء الكمأة، وذلك في أوائل شهر شباط وليس في الخريف كما توهم دكسن في وصفه الجميل الذي عنوانه بدرس للخريف في أوائل تشرين الثاني^(٢٣) وفي هذا الطور يستعين الخبير بعود طويل صلب، أو مجسّ ذي رأس حديدي (حقار)، يغمر به هذا الموضع الذي يرى به ما يشبه الارتفاع أو الارتخاء، فإذا وجد ارتخاء في الأرض تحقّق من وجود الكمأة وسط ذلك المرتفع الخفيّ، وحفر عنها بحقار أو فأسه واستخرجها صغيرة. أما إذا تركت الكمأة لتكبر لا يلبث هذا المرتفع الناهد الصغير أن يكبر معها، وتّسع الشقوق في سطحه، بحيث يصبح قبة صغيرة منبسطة جليّة للعيان. ولا تحتاج الكمأة عندئذ إلى خبير كي يكتشفها. وتسبق الكمأة البيضاء في النمو والظهور أختيها الحمراء والسوداء، فهما تتأخران في الظهور حتى شهر شباط. وإذا لم تجتن الكمأة اندفعت في غمّوها تحت الأرض حتى تشقّ الأرض وتظهر على وجهها وربما تدرجت حين تبلغ غايتها في النمو - من فوهة بركانها الصغير وقد أخذت قشرتها تتخذ قليلاً بظهورها للشمس. وإذا أمطرت الأرض المطر الوسمي في الخريف ونبتت الكمأة في آخر الشتاء، انتشر البدو وأبناء القرى المجاورة للبادية على أديم البقاع التي تكون قد نمت الكمأة منها فيجتنونها بفؤوسهم أو «حفافيرهم» من أوائل شباط حتى أواخر نيسان (أوائل الحصاد) ومن هنا المثل عن الكمأة: «أولها شباطية وآخرها حصادية» وتراهم وقد علّقوا بأكتافهم علائق يضعون الكمأة فيها، وترى رؤوسهم تلازم الأرض حتى لا تفوتهم رؤيتها وهم يطوفون من بقعة إلى بقعة. وقد يقع الواحد تارة على الفقعة الواحدة وهي لا تبعد عن اختها محطّ قدم بينما لا يرى تارة أخرى فقعة ثانية أقرب من عشرة أمتار. والغريب أن المجتني يعود إلى الأرض نفسها التي اجتني منها قبل ساعة فيرى من جديد كمأة كانت قد فاتته رؤيتها قبلاً، ومن هنا فترى الخبيرين من مجتني الكمأة يكادون لا يتحوّلون بعيداً عن البقع التي كانوا قد وجدوا فيها كمأة قبل حين. وطريقة اقتلاعها هي أن يحفر عن جانبيها ثم تقتلع بالفأس من تحت سرّتها، أو يحفر عن جانب ثم يغرس الحفار أو الفأس في الجانب الآخر، ويدفع التراب الذي يحتويها إلى الجانب المحفور فتخرج سليمة غير مجروحة أو مكسورة. وإذا اقتلعت وبقيت سرّتها أو الخيوط التي تتصل بها ثمّ أمطرت حالاً نبتت في حفرتها كمأة جديدة بعد مدّة وجيزة لا

تزيد عن عشرين يوماً. ومن هنا فإن الخبيرين باجتماعها يبحثون عنها بعد المطر في مقالعها. ويقولون: «اطلبوها في مقالعها».

والبدو والقرويون يعيشون على الكمأة في موسمها بالرغم من أن المادة الغذائية التي فيها ليست ذات بال. وهم يصدّرونها إلى المدن حيث تباع بأثمان جيّدة. وينظّفون ما يريدون أكله منها من التراب أو الطين العالق بها، ثم يغسلونها ويشوونها أو يسلقونها ويأكلونها مملّحة. وأحياناً يقطعونها رقائق ويبيسونها ويذخرونها لأشهر الخريف المقبل ويبيعونها مبيسة وهناك معامل في دمشق أخذت بتعليب الكمأة كما يُعلّب الفطر في علب مختومة.

أمّا الكمأة التي نمت ولم يرها مجتن، فهي إمّا تنشف وتيبس تحت الأرض أو فوق سطحها وتُمَلَأُ الأرض التي حولها من ذرّات بذورها الصغيرة التي لا ترى بالعين المجردة. وهذه الذرات (spores) هي البذور التي تتكوّن منها الكمأة في السنة التالية إذا أمطرت مطر الوسمي في فصل الخريف، وإلاّ فإنّها تظلّ صالحة للنمو بعد سنوات كثيرة. وهي لحفّتها تذرّوها الرياح على سطح الأرض مسافات بعيدة.

وكذلك تعرف البادية الفطر، وهو من فصيلة الكمأة لكنّه يختلف عنها في أن شكله ليس كروياً أو مثل البطاطا، بل هو قرص أشبه بالمظلة الصغيرة، وله جيوب كثيرة من الداخل تحتوي الذرّات «السبورات» التي تؤمن استمرار حياة النبات في الموسم التالي. وللفطر ساق من مادّته قصير. ويختلف الفطر عن الكمأة في أنه سريع النمو ويظهر حالاً على سطح الأرض ولا يجتنى إلّا وقد ظهر كلّ على سطح الأرض ويتراوح قطر قرصه بين القيراط والأربعة. وهذا الفطر يشبه الفطر السام الذي ينبت في المزارع تحت الأشجار وفي الدّيم، إلّا أن ساقه أقصر وجسمه أثخن وهو غير سام.

وهناك نبت فطريّ آخر يسمّونه الهوَّير وهو كالكمأة لكنّه أصغر بكثير ويتراوح قطره بين السنتيمتر والأربعة. وجلدته سوداء غاماً، ويسبق ظهوره ظهور الكمأة. ولا يدوم موسم طويلاً. ولا يعيرونه كثيراً من الاهتمام كما يفعلون بشأن الكمأة. ولكنهم يستبشرون بظهوره لأنّ الكمأة غالباً تتبعه. ويرافق هذه النباتات الفطرية كلّها نبت صغير غير فطريّ يظهر غالباً قبلها أو مع الهوَّير يسمّونه «الوسم» لا ينتفعون به ولكنهم يتخذونه دليلاً على إمكان ظهور الكمأة في الأرض نفسها في ذلك الموسم. وله ورق صغير مثل ورق الصعتر. ويتراوح طول النبتة الواحدة منه بين السبعة والاثنى عشر سنتيمتراً. وهي

تشبه عود الریحان. والظاهر أن أمطار الخريف التي تساعد على ظهور هذه النباتات الفطرية هي التي تساعد أيضاً على ظهور نبت الودم المذكور.

زهور البادية

بقيت طائفة من الزهور المعروفة في البادية منها «الشقائق النعمانية»، وهي مشهورة ومعروفة، وقد تغطي أحياناً بقعة كبيرة فتصبح كالبساط الأحمر. ومنها «الخزامى» أو خزام العروس كما يسمونها، وهي من فصيلة الریحان، ورقها صغير، ولزهرها رائحة عطرة يحملها النسيم فيعطر بها الأرجاء. قال امرؤ القيس:

«كَأَنَّ الْمَدَامَ وَصَوَّبَ الْغَمَامَ وَرِيحَ الْخَزَامَى وَنَشَرَ الْقَطَرُ»^(٢٤)

وينبت بكثرة في بعض البقاع، فترى الأرض أصبحت بنفسجية اللون كأنما ترتدي ثوباً من أرجوان. ويزعم البعض أن الخزامي أصل نبات اللافندر (Lavender) المدجن الذي يستخرج منه عطر اللاوندة. وهناك طوائف من الزنبق لا سيما السوسن (Iris) وقد عرفت منه فصيلة في الأجزاء الجنوبية الغربية من بادية الشام حول جبال غطوس وكحلة والباردة وقرب الجبابة هي الوحيدة من نوعها، فيما يظهر، كما ذكر لي أحد هواة تربية الزنابق الافرنج حين استحضرت له نماذج منها إلى بيروت سنة ١٩٤٨. وكذلك يظهر على أديم التلال المحيطة بالبادية من الجنوب والغرب عشرات الأنواع من النباتات والزهور التي تحتاج إلى دراسات مفصلة لتبيان أشكالها وألوانها وفصائلها ومنافعها. وبين بعضها كما لاحظت في الحزون القريبة من البادية، ما له تحت الأرض ثمر أو الأولى أن يقال إن قسماً من جذعه يؤكل، وإذا شق سال من قشرة جذعه المدفون مادة لزجة بيضاء، وإذا شويت هذه القشرة ومُضغت تحولت وماؤها الأبيض علكاً ليس علك أطرى ولا أكثر مطاً أو تمغطاً منه. ولا أشك في أن هذا النبات إذا دجن كان من أغنى النباتات في مادة المطاط التي فيه. أما النبات الذي يرعى منه الغنم فيكاد لا يحصر. وقد ذكر وصفي زكريا أسماء نحو عشرين نوعاً ولكنه لم يعرض لوصفها أو تبيان فصائلها^(٢٥). أما موزل فقد عرض للذكر طائفة كبيرة من النباتات التي ترعى منها الإبل في تضاعيف كتبه. وقد رأيت نظراً لفائدتها وشمولها أن أجمع شمل ما استطعت جمعه من كتبه المتفرقة وغيرها وأرتب منها جدولاً ذاكرة أسماءها بلغة البدو وباللاتينية وأجعله ملحقاً في آخر الكتاب ليسهل الرجوع إليه.

الحواشي :

- (١) حسن المحاضرة للسيوطي، القاهرة ١٣٢١ هـ، ٢ : ٢٥٥.
- (٢) انظر تاريخ العرب، لفيليب حتى، وأدورد جرجي وجيراثيل جيور، طبعة جديدة منقحة، بيروت ١٩٦٥، ص ٤٧.
- (٣) Kingdom of Iraq, by A Committee of Officials (Baltimore, 1946), p. 46.
- (٤) News Review, Beirut, Vol. VII, No. 32, p. 5.
- (٥) انظر مادة «بلح» في لسان العرب، ومادة «نخل». ومع أن شجر النخل يظهر كأنه كله سواء فإن الخبراء يزعمون أن منه في العراق نحو ٣٥٠ نوعاً مختلفاً غير أن الأنواع المشهورة التي تصدّر أثمارها هي خمسة فقط وهي الخلاوي والخضراوي والساير والخستاوي والزهدي (Kingdom of Iraq, p. 47).
- (٦) انظر لسان العرب، مادة «أثل».
- (٧) ديوان كثير عزة، تحقيق احسان عباس، بيروت ١٣٩١ هـ / ١٩٧١، ص ٣٩١.
- (٨) ديوان الهذليين، تحقيق دار الكتب المصرية، ٣ أقسام، القاهرة ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥، ١ : ١١.
- (٩) تكتب الغضا بألف طويلة ويمجوز بألف مقصورة.
- (١٠) انظر لسان العرب، مادة «غضي»، وقد رأيت في أسواق بعض الواحات في منطقة الاحساء أكواماً من حطب الغضا احتطبها البدو من الربع الخالي وأتوا بها في سيارات الشحن للأسواق في قرى الاحساء لبيعها حطباً للأهلين.
- (١١) ديوان الهذليين، ١ : ١٤٥.
- (١٢) شعر عمر ابن أبي ربيعة، تحقيق Paul Schwarz، ٣ مجلدات، ليبسك ١٣١٨ - ١٣٢٠ هـ / ١٩٠١ - ١٩٠٩، ٢ : ٢٣٠.
- (١٣) انظر لسان العرب، مادة «عرفج».
- (١٤) انظر لسان العرب، مادة «خلة».
- (١٥) ديوان المتنبي، ص ٥٦٩.
- (١٦) انظر لسان العرب، مادة «رغل».
- (١٧) انظر ديوانه، جزءان، تحقيق عبد الله الصاوي، القاهرة ١٣٥٤ هـ / ١٩٣٦، ٢ : ٥٥٣.
- (١٨) شرح القصائد العشر، ص ٣١.
- (١٩) ديوان جرير، جزءان، تحقيق نعمان أمين طه، القاهرة ١٩٦٩ - ١٩٧١، ١ : ٢٧٩.
- (٢٠) Land of Midian, p. 102.
- (٢١) إلا مضطرة جائعة أو حين تنفكه به أو تتملح.
- (٢٢) نبوءة ارمياء ٢ : ٢٢ الترجمة الكاثوليكية.
- (٢٣) Dickson, p. 60.
- (٢٤) ديوان امرئ القيس، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم، القاهرة ١٩٥٨، ص ١٥٧.
- (٢٥) عشائر الشام، ١ : ٤١، حيث قال : «وأما النباتات السنوية التي تسمى (العشب) فهي القبا الذي تحبه الغنم كثيراً والضمّة والخافور والعدان والبخاتري والعظم والكريطة والشكارة والحمضان والديدجان والمحروت والشلوة والخميصة والحريق والقورب والربيان والنصي والجرجير وغيرها مما يطول شرحه».

الفصل الثالث

الحيوانات البرية في البادية من أكلة اللحوم

لعلّ بادية الشام أغنى بوادي الجزيرة بالحيوانات. ففيها من أنواع الحيوان المختلفة ما يصعب حصره في هذا البحث الخاص. وقد التفت أكثر الرواد الذين رادوا الجزيرة العربية إلى أمر الحيوان فيها، وأشاروا إلى أنه كان فيها حيوانات كثيرة انقرضت ويسير بعضها الآخر في طريق الانقراض.

الأسد

ليس للأسد الذي كثر ذكره في أشعار العرب منذ العهد الجاهلي وصدر الإسلام وجود في البادية اليوم وقد ذكر أن بعضهم رآه فوصفه للخليفة عثمان ابن عفان، فزجره لأنه كاد يخيف الحاضرين بوصفه له^(١). وقد صوّره الفنانون بالفسيفساء في القصر المنسوب إلى هشام ابن عبد الملك (خربة المفجر اليوم) كما ترى في المرجع في أدناه^(٢).

ووصفه المتنبي وصفاً رائعاً في مدحه لبدر ابن عمار، حين واجهه الأسد ووثب إلى كفل فرسه، فاعجله عن استلال سيفه، فضربه عندئذ بسوطه وعقره^(٣). وذكره اسامة ابن منقذ أيام الصليبيين قريباً من بلدة حماة على جسر قرب قلعة شيزر، ورآه وقد ربض على حرف النهر يهدر ويضرب الأرض ب صدره فحمل عليه وقتله^(٤). وظلّ ذكره يتردد في الكتب وتتردد الاشارات إلى وجوده في أكثر انحاء الجزيرة وبخاصة في المناطق التي تكثر الأدغال فيها في الشمال حتى القرن التاسع عشر، حيث ذكر جورج أوغست فالين الرائد الفنلندي أنه صادف أسداً في الصحراء على مسيرة يومين من مشهد علي^(٥). وذكرت اللايدي آن بلنت في أخبار رحلتها في القرن نفسه عن أسد فتك بيدوي اسمه بوزان من عرب الخرصه من قبيلة عنزة^(٦).

وتذكر غرانت أن الأسد كان من الحيوانات البرية الشائعة في الجزيرة العربية كلها وبخاصة في الهلال الخصيب ويقول موزل ان هناك من يزعم ان الأسود لم تكن معروفة فيها قبل عهد الامبراطور الروماني ديكْيوس Decius وأنه هو الذي أوجدها. ذلك أنه قبض على عدد من الأسود واللبؤات من أفريقيا وأطلقها في حدود فلسطين والجزيرة العربية ليخيف المشاركة العرب (البدو)^(٧).

ويجب أن نلاحظ هنا أن ذكر الأسد ورد في الكتاب المقدس كثيراً، وفي بعض الآيات إشارة إلى وجوده في عهد شمشون، كما جاء في خبره لما التقى به وقتله، وفي قصّة دانيال حين ألقي في جبّ الأسود^(٨). وفي سفر أيّوب حيث يقول: زجّرة الأسد وصوت الزئير وأنياب الأشبال تكسّرت^(٩)، وفي سفر ارميا حيث نرى: هوذا يصعد كأسد من كبرياء الأردن إلى مرعى دائم^(١٠) وربما كان هنا خير موضوع نذكر فيه أن الكتاب المقدس هو من أقدم المصادر وأوسعها ذكراً للحيوانات البرية في الجزء الشمالي من الجزيرة ومنها البادية الشامية وسيناء والمناطق المجاورة للبادية. وكان من أحبّ الأمكنة لسكنى الأسود الغابات والأحراج على ضفاف الأردن والعاصي وقرب بحيرة طبرية والأحراج القريبة من الفرات وفي البرية الشرقية كلها.

ومهما يكن من أمره في العصور السالفة فقد انقرض تماماً في القرن العشرين. ولعلّ سبب انقراضه شقّ قناة السويس، واستحداث الأسلحة النارية الحديثة، وزوال كثير من الأحراج.

الذئب

لعلّ الذئب هو أعم آكلة اللحوم بين الحيوانات اللبونة في البادية وأشرّها. وهو لم ينقرض من الجزيرة كما ظنّ بعضهم، بل لا يزال في مناطق كثيرة يجوب سهولها وهضابها ليلاً وراء الصيد من ماشية داجنة وغيرها برية. وهو يأوي غالباً إلى بعض الأوكار في الجبال والأكام في النهار، ويبعث في المغاور المهجورة وشقوق الصخور، وفيها تلد الذئبة أجريتها حين يدنو وقت ولادتها. وهو على ألوان، أسمر أسحم في المنطقة البركانية من بادية الحماد، وأسمر مخضر فاتح اللون في منطقة النفود، وأشهب رمادي في السهوب والسهول على حدود البادية. وهو دون شك أبطش الحيوانات بالماشية وأكثرها فتكاً لها وضراً. ومن هنا فإن رعاية الأغنام من البدو يخشون شرّه كثيراً، ولذلك فهم يسهرون على ماشيتهم ليلاً، ويقتنون كلاباً خاصة لحمايتها. وقد يما قال الشاعر العربي:

«تعدو الذئابُ على من لا كلاب له وتفتي صولةً المستأيد الضاري»^(١١)

وكذلك يفعل رعاة الماعز من القرويين المجاورين للبادية. وبرغم هذه الاحتياطات فإن الذئب كثيراً ما تغافل الكلاب وتفترس الماشية، وقد تبلغ بعض الذئاب الجرأة أو يبلغ بها الجوع أن تتسلل أحياناً إلى البيوت المتطرفة في القرى وتباغت الماشية ليلاً وهي في زرائبها.

«وَمَنْ رَعَى غَنَمًا فِي أَرْضٍ مُسَبَّعَةٍ وَلَمْ يَصْنُهَا تَوَلَّى رَغِيهَا الذِّيبُ» (١٢)

وإذا هاجم الذئب قطعاً من الغنم أو الماعز في البرية، أمسك بعنق النعجة أو العنز بضمه وجرى بها، فتنتطلق مشدوهة معه بسرعة فائقة، إلا إذا أدركته الكلاب، ويزعمون أنه كثيراً ما يفتك بالنعجة بعد الأخرى دون أن يتوقف لأكلها، فتسمع مثلاً بحادثة سطا فيها الذئب على قطع من الغنم أو الماعز ففتك بنحو عشرين منها أو «نيب» كما يقولون نحو عشرين وتركها كلها ميتة أو نصف ميتة. ولكن أبحاث الذين تخصصوا بدرس الذئاب تنفي هذا الزعم وتذهب إلى أن الذئب لا يفتك إلا بما يريد افتراسه وأكله.

والظاهر أن الذئب لا يقوى على افتراس الجمل أو الحصان، ولكنه يستطيع أن يفترس الحمار والمهر الصغير، وقد يفتك حتى بالحمار والبقرة إذا استفرد أيّاً منها في البرية. ومن هنا فإن البدو والفلاحين إذا فقدوا بهيمة في البرية وخشوا عليها الذئب عمدوا إلى التعاويذ يتقنون بها شره. ومن هذه التعاويذ أنهم يحاولون لجم الذئب كما يزعمون، وذلك بتلاوة عبارات مسجعة أو آيات من بعض كتب الدين يقرأونها وفي أيديهم مدية مفتوحة أو موسى، ثم يطبقون المدية عند انتهاء القراءة ويعتقدون أن الذئب عند ذاك لا يستطيع افتراس البهيمة. وكمن مرة حدثت عن بهيمة فقدتها صاحبها فلجم الذئب على الطريقة المذكورة، أو ذهب إلى خبير يلجمه له، ثم أخذ يسعى بالبحث عنها، فلما رآها وجد الذئب يدور حولها ولا يستطيع الاقتراب منها: حديث خرافة يا أم عمرو!

ويعيش الذئب أيضاً على ما يفترسه من أكلة العشب من حيوانات البادية من غزال وأرنب، فتراه يختبئ أحياناً وراء بعض شجيرات النبات التي يسرح بينها الغزالان ثم يباغت أحدها مباغطة من الخلف ويفترسه. وترى الغزال في الليالي المقمرة يتجنب الرعي في أرض فيها نبت يُخفي الذئب، لأن الذئب المختبئ يرى الغزال، والغزال لا يراه. ومن هنا فإنه من النادر أن يفتك الذئب بالغزال لأنه لا يستطيع اللحاق به - والذي أباد الغزال من البادية أو يكاد يبيده، هو الإنسان.

كذلك يزعم البدو أن الذئب يطلب مسارح الغزلان في الأراضي الرملية في النهار، ويتبع آثارها مواجهاً الريح، بحيث يستطيع أن يشم أثر الغزلان ولا تصل رائحته إليها. ويتنظر حتى ترعى الغزلان وتشبع فيفاجئها، فإن لم ينجح بافتراس واحد منها عند المباغته، ظلّ مطارداً القطيع حتى تتعب أنثى الغزال في القطيع وتقف لتبول، فيقف الفحل وراءها، ويستطيع الذئب في هذه الحالة أن يبلغ الفحل ويفتك به. ومن هنا فإن أكثر ما يفترسه الذئب من الغزلان في مثل هذه الحالة هي الذكور فيما يزعمون.

وإذا قضى الذئب ليله ولم يلق صيدا ظلّ إلى الصباح يطلب رزقه، وأخذ يعوي عواء خاصاً يعرف البدوي منه أن صاحبه جائع قليل الغنى، كما أدرك امرؤ القيس من قبل حين قال عن الذئب:

«فَقُلْتُ لَهُ لَمَّا عَوَى إِنَّ شَأْنَنَا قَلِيلَ الْغِنَى إِنْ كُنْتَ لَمَّا تَمْوَلُ» (١٣)

وإذا يُسرّ للذئب فريسة يفتك بها أكل وشبع، وأوى إلى كهف فنام به حتى العصر، ثم نهض بعد العصر يبحث عن صيد جديد. وهو يخاف الإنسان ويهرب منه إلا في حالات الجوع الشديد في الشتاء البارد.

وكثيراً ما شاهدته في الهضاب المجاورة للبادية في فصل الصيف وكان يهرب حينما يستشعر أحداً من البشر. ومن الغريب أن بعض البدو يأكلون لحمة ويزعمون انه يشفي من بعض الأمراض الجلدية^(١٤). وأما جلده فيستعمل للرباب ويستعمله أهل القرى للدف والطبل الصغير.

الضبع

وتعرف البادية عند ضفافها الضباع وهي تسكن المغاور والكهوف في الجبال التي تحيط بالبادية أو تجاور القرى التي تقع على حدودها. ويطلقون خطأ كلمة ضبع على الذكر بينما هذا الاسم في المعاجم هو للأنثى واسم الذكر ضبعان. وهو ضرب من الحيوان جبان في النهار لا يجرؤ على الخروج من جحره. بل يزعم الكثيرون أنه قد يبلغ ببعض الفتيان الشجعان من البدو والفلاحين أن يقصدوه نهاراً في مغارته فيدخل أحدهم عليه زحفاً بعد أن يسدّ مدخلها وراءه بعباءة أو عدل ويربط عنقه برسن أو حبل له أنشودة ثم يكّمه بكمامة ويخرج ثم يسحبه هو ورفاقه مجروراً من جحره ذليلاً مهاناً يقاد كما يقاد البعير. وقد رأيت بالفعل بعض الضباع الحية مكبومة عند بعض الصيادين ومقيّدة بسلسلة إلى حجر أو عمود وهو يعرضها لقاء رسم يدفعه المشاهد له. ولكن هذا

الحيوان جريء في الليل ومفترس وشرة ولاسيما في فصل الشتاء فتراه يقتحم القرى المتطرفة ويبعث بالقبور ويحفرها ويخرج جثث الموق ليأكلها. وهو مولع بأكل الجيف أيًا كانت ويسميه القرويون في بعض المناطق «أبا الفطس» أي أكل الجيف المنتنة. وترى الصيادين منهم ينصبون له الفخاخ الكبيرة حول جيفة حيوان فيأتي ليلاً لأكل الجيفة التي يندر أن تفوته رائحتها فيقع في الفخ ويكون الفخ مثبتاً بسلاسل من حديد وبأثقال حديدية في الأرض فيأتي الصيادون صباحاً ويلقون القبض عليه ويكمونه بكمامة من حديد ويقودونه بسلسلة إلى القرية. وقد تلد الضبع ثلاثة أو أربعة من الأجرية.

ولا تزال الضباع توجد بكثرة في بقاع من الجزيرة العربية معروفة بأنها مضايح من قديم الأزمنة كجبل الطوال شرقي القريتين وقد رأيت بعضاً منها أثناء تنقلاتي في المناطق المجاورة للبادية وشهدت أحدها مرة وأنا في رحلة صيد يسير في البرية وقد اقتلع فخاً كان قد علق به في الليل الفأث وكان يجرّ الفخ وراءه فلما تبعته على الجواد انطلق يعدو والسلاسل والأثقال تجلجل وراءه، وكانت الحصاة والحجارة تتطاير وتتناثر خلفه حتى إذا أصبح على مرمى الرصاص مني لاذ بواد موعر جرى فيه وجازه إلى الجانب الآخر ولشد ما كانت دهشتي حين رأيته وقد ابتعد وخلى وراءه الفخ والأثقال وقسماً من رجله اليميني التي علقت بالفخ واستمر هارباً يحجل مسرعاً على الثلاث الباقية من قوائمه.

وكثيراً ما تردّد الضباع إلى المناطق التي يكثر فيها الغزال بحثاً عن غزال ميت قد صاده الصيادون وفقدوا مكانه، أو نقل بعد إصابته ثم مات، أو عن غزال جريح تخلف عن باقي القطيع. وقد حدّث لنا بالفعل أنا وبعض الرفاق أن رمينا ثلاثة غزلان من الفحول من قطع فيه ستة فحول وأنثى وتبعنا الثلاثة الباقية دون أن نتوقّف لنحمل ما رمينا، فلما عدنا بعد ربع ساعة وجدنا أن ضبعاً قد تسلّلت تشاركنا في صيدنا، وقد اختطفت شلو واحد من الطباء وانطلقت تعدو به بعد أن أكلت فخذه، فلما أدركتها سيارتنا ألقت بالشلو إلى الأرض وجرت تعدو فأدركناها وقتلناها. وجلد الضبع كامد اللون مخطط بخطوط قائمة تقاطع طولها على زاوية قائمة وعلو جسمها عند كتفها نحو ٣ أقدام وعند كفلها قدمان ونصف ولها عرف في عنقها إلى ذيلها ينتصب إذا هاجت.

والضباع على شرّها وتننها نافعة من بعض النواحي. فهي من العناصر التي تساعد على تنظيف أرض البادية وهوائها من جيف الحيوانات وروائحها الخبيثة. وتتفق في ذلك مع الثعالب والنسور والرخم والشمس. إذ لا يكاد يموت جمل مثلاً في البادية أو حمار ويلقى بجثته في العراء حتى ترى الضباع وبنات آوى قد تألبت حول الجيفة ليلاً تلتهمها التهاماً، ثم ترى طيور الرخم والنسور وقد وفدت نهراً لتلتهم ما تركته لها الضباع

والثعالب. وتقضي حرارة الشمس بدورها على ما تبقى من حطام الجثة فلا يمر اسبوع إلا وكان الجثة لم تكن. وهكذا لا يبقى سوى ما تبعثر من عظامها هنا وهناك.

وكما يأكل بعض البدو لحم الذئب فإن بعضهم أيضاً وبعض أهل القرى المجاورة للبادية كانوا يأكلون لحم الضباع. ولعلهم قد توقفوا عن ذلك في السنين الأخيرة. ويتخذ البدو من أسنان الضباع قلائد لصغارهم لحمايتهم من بعض الأمراض. ويزعمون أن في صفراء مرارة الضباع حين تمزج بالماء وتشرب ما يلطف الحمى ويخفف من حدتها.

الشيب

ويتحدثون في البادية وفي القرى التي على ضفافها عن حيوان يدعونه بالشيب. ويزعمون أن الذئب والضبعة يتزاوجان فينتج منهما هذا الحيوان الغريب. قال بعضهم تكون الضبعة في وقت هياجها حين تطلب السفاد، فيصادفها ذئب فينزو عليها فتلد الشيب. وقال آخرون بل الشيب نتاج الكلب والذئبة. ومهما يكن شأن هذا الحيوان الغريب الذي لم أره فالظاهر أنه من فصيلة الذئاب، أو هو ضرب خاص من الذئاب الجارحة. فهو في عرف أهل البادية شر من الضبع وأسوأ من الذئب. وفيه فيما يزعمون بسالة الذئب وجرائته، وشره الضبع وقرمه. والقصص التي يتناقلونها عن أذاه وشره كثيرة بحيث يقال أنه لا يُقاوم، ولا يرد. وقد ذكره موزل في بعض كتبه وسماه السَّيب بالسَّين المهملة، ولم يشك بأمره، وقال إنه من نتاج الذئب والضبعة، وأن المنطقة التي يوجد فيها هي قرب بئر الشقيق (الشجيج)، وزعم أنه يهاجم الإنسان دون أن يُستفز أو يُثار^(١٥). ويظهر لي أنه إذا كان حقاً مهجناً فإن هذا هو الذي يفسر ندوره وجوده في البادية فهو كالبغل لا ينتج.

الظربان

ويعيش في البادية حيوان أكبر من الهر وأصغر من الكلب يسميه البدو الظربول. وهو الظربان المعروف في الكتب العربية بنتن رائحته. قال عنه الدميري: «له صماخان بغير أذنين، قصير اليدين وفيهما برائن حداد، ليس لظهره فقار، ولا فيه مفصل بل عظم واحد، من مفصل الرأس إلى مفصل الذنب. وربما ظفر به الناس فيضربونه بالسيف فلا تعمل فيه، حتى تصيب أنفه لأن جلده مثل القَدِّ في الصلابة»^(١٦). وهو أرمد الظهر، أصفره، أسود البطن، طويل الذنب، ويعيش على لحم اليرابيع والضباب وبعض الزحافات الأخرى. ويزعم العرب في أمر اصطيداده الضباب، أنه يدنو من جحر الضب فيفسو فيه، فيخرج إليه الضب فيسدر من خبث رائحته فيقع فريسته. ويزعمون أنه

يفسو في ثوب أحدهم فلا تذهب الرائحة من الثوب حتى يبلى . وبرغم نتنه فإن بعض البدو يقتلونه ويأكلون لحمه . وقد انكر دوتي وجود مثل هذا الحيوان في الجزيرة حين حدّثه عنه ، وزعم أنه حيواني خرافي^(١٧) . غير أن موزل وصفه وصفاً دقيقاً وقال إن أسنانه تشبه أسنان الإنسان وله ذنب طويل^(١٨) . ويقال إنه يسمّى في بعض المناطق الغرير أو الغريري وفي الجزيرة الشامية عند الفرات يسمّى حقّار القبور .

الثعلب وابن آوى

كذلك يعيش في البادية وضافها أنواع من فصيلة الثعلب أشهرها الثعلب العادي . ويسمّيه البدو أحياناً «أبو الحصين» . وهو منتشر في كل أرجاء البادية المتاخمة للعرمان . ويأكل البدو لحمه . أما جلده فيباع في أكثر القرى حين يصاد في فصل الشتاء ، ويكون صوفه طويلاً . وهو أيضاً نتن الرائحة في الصيف كما اختبرت حين اصطدته في إحدى رحلاتي . والمهم في أمره ما يتناقله البدو من القصص والأخبار عن حيله ، وما يزعمونه من الأساطير عنه مما سنعرض لبعضه حين نذكر أمر الخرافات الشائعة في البادية^(١٩) . وهو ابن آوى الذي يشابهه في كثير من صفاته يعيشان على الجيف ، وعلى ما قد يفترسانه من الأرانب والطيور ، وعلى ما قد يحظيان به من نصيب في فريسة قتلها أحد الحيوانات القويّة الجارحة فشاركاه بالأكل منها .

القریطة (الهَرّ البرّي)

وهناك أيضاً حيوان كاهراً ، ولكنه أكبر منه ، وهو شرس وخفيف الحركة . ويسميه البدو القرطة أو القریطة ، وتسمّيه الكتب العربيّة «عناق الأرض» وتقول عنه إنّه كالشهد خفّة وضراوة ، وهو رملي اللون ، قائمه ، غير مرقط في الأراضي القاحلة الجرداء وفي الأراضي المعشبة اليابسة يعيش بين شجيرات الشوك والحمض بحيث يتيسر له أن يكمن وراء هذه الشجيرات ، ويفاجئ الطيور من قفا ودّرج وجباري ، ويصطادها . بل قد يباغت الأرانب والغزلان كما تفعل الذئاب ويفترسها .

ويظهر أن هناك ثلاثة أنواع من هذا الحيوان أو الهَرّ البرّي . الواحد صغير ولونه زيتي ، ويألف الغابات والأراضي المشجرة ، وهو أكبر بقليل من الهَرّ الأليف ، ويفترس الطيور . والثاني كبير الجسم ، لونه رملي اللون قائمه كما ذكرنا وأذناه سوداوان في أطرافهما شعر طويل ، وهو النوع الذي تسمّيه البدو القریطة أو القرطة . والثالث أقرب إلى الفهد من حيث اللون والتنقيط وليس غريباً أن القدماء كانوا يدجنونه ويستعينون به على الصيد . وتنتج الأنثى من كلّ هذه الأنواع بين الاثنين والخمسة كاهرة البيّنة^(٢٠) .

الفهد

بقي الفهد ويجب أن نذكر هنا أن الكثيرين يطلقون على الفهد اسم النمر، بل بعض المعاجم العربية تشتط فتقول عنه بعد أن تصفه: قيل هو متولد من الأسد والنمر، والذي نقصده بالفهد ليس النمر الأفريقي الذي يشبه الفهد بترقيطه، بل فهد الجزيرة العربية. وهو أصغر من النمر الأفريقي بكثير، وأكبر من الهر البري، أي أكبر من القريطة، وهو أبيض رمادي منقط ببقع سوداء كبيرة. وقد كان موجوداً إلى عهد قريب بكثرة في أكثر الأحراج على حدود البادية، وفي بعض الأودية التي كان فيها شجر. وليس غريباً أن يكون منه بقايا حتى اليوم في بعض مناطق الجزيرة الشامية حول الفرات، وفي جبل البلعاس الذي يكثر فيه شجر البطم شرقي محافظة حمص. وقد ذكر لي كثيرون أنهم رأوه في بعض هذه المواضع، وفي وادي موسى بفلسطين، وفي الحراج في جبال العلوين. وقد رأيت في صباي صياداً قتل فهدين عند غدير العونة شمالي القريتين، وكان مرابطاً في غباً (نوجة) لاصطياد الغزلان ليلاً في الصيف عند ورودها، فإذا به يفاجأ بورود حيوانين غريبين قتلها بطلقين فإذا هما فهد وفهدة.

وكان الفهد قديماً يقبض عليه صغيراً، ويربى ويعلم الصيد، ويدربه فهادون اخصاء، فيستعان به في صيد الغزال والمهي وهر الوحش (الفرا). وقد ذكرت كتب العرب أن أول من اصطاد بالفهد من العرب كليب ابن وائل في الجاهلية، ثم تبعه يزيد ابن معاوية في الإسلام^(٢١). وظلّ الأمراء والملوك من بني أمية ممن أغرموا بالصيد يعتنون بتربية الفهود، ثم تبعهم العباسيون في ذلك حتى زمن الصليبيين. وفي ديوان أبي نواس في باب الطرد ارجوزة له في نعت الفهد الذي يستعين به الصيادون لصيد الغزال وغيره^(٢٢) وخمس ارجوزات أخرى منسوبة إليه وكلها في نعت الفهد يقول في واحدة مطلعها:

«قد أغتدي والشمس في حجابها مستورة لم تبد من جلبابها»

واصفاً الفهدة التي تصيد له:

«سَقِيًّا لها ولِلَّذِي غَدَا بها رَاكِبَةً تَحْتَالُ في رِكَابِهَا
كَأَنَّهَا بَعْضُ لَيوْثٍ غَابِهَا تَرْنُو بِعَيْنٍ خَلَتْ مِنْ أَثْقَابِهَا
ضَرَامٌ نَارٍ طَارَ مِنْ لَهَا بها كَأَنَّهَا النَّمْرَةُ في أَقْتَرَابِهَا
رَقْمٌ دِيَابِجٍ عَلَى أَثْوَابِهَا تُخَطِّفُ الكَشْحِينَ في أَضْطَرَابِهَا
كَأَنَّهَا الْقَنَاةُ في أَنْتِصَابِهَا وَالْحَيَّةُ الرِّقْطَاءُ في أَنْسَابِهَا
وَسُرْعَةُ الْعِقَابِ في أَنْصَابِهَا وَتَارَةُ كَالْيَثِ في وِثَابِهَا

فَأَبْصَرْتُ مِنْ حَيْثُ يَمْنَانَا بَهَا عُفَرَ الطُّبَاءِ وَهِيَ فِي أَسْرَابِهَا
فَذَهَبَتْ تَنْسَلُ فِي طِلَابِهَا تَأْكُلُ وَجْهَ الْأَرْضِ فِي ذَهَابِهَا

إلى أن يقول:

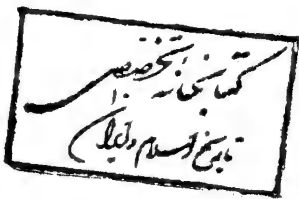
«فَنَحْنُ فِي عَيْشٍ مِنْ أَكْتِسَابِهَا وَلَذَّةٍ وَنِعْمَةٍ نَعْنَى بَهَا
من فضل ما تُجدي على أصحابها» (٢٣)

وفي كتاب الاعتبار لأسامة ابن منقذ أخبار طوال عن الصيد بواسطة الفهود ووصف مسهب لفراحتها وجريها وتقدمها على الكلاب السلوقية وغيرها (٢٤).

ويظهر أن أمر تربيتها ظلّ معروفاً حتّى العصور الأخيرة. فقد ذكر دوتي أن بعضهم روى له عن واحد من شيوخ البدو كان يريّ فهداً للصيد (٢٥)، وجاء جوارماني بعد دوتي فذكر في أخبار رحلته التي قام بها سنة ١٨٦٤ أنه رأى الفهد في الجبال القريبة من بادية الشام، وأن البدو كانوا يصيدونه على ظهور الخيل، وأنه بالفعل طرد واحداً على ظهر جواده حتّى أعياه فوقف يلهث فاصطاده (٢٦). ولكنّه لم يذكر أنه رأى أحداً من شيوخ البدو يريّ للصيد. وكذلك فعل موزل فأشار إلى وجود الفهد في أوائل القرن العشرين في الهضاب شمال شرقي وادي سرحان وفي مواضع أخرى (٢٧). وذكر رضوان أن أحدهم صاد فهداً في أوائل هذا القرن وأورد بالفعل صورته في كتابه «خيام الجزيرة العربية السود» (٢٨).

وقد بحثت مع كثير من البدو وشيوخهم فلم أر أحداً منه يريّ الفهود في هذا العصر للصيد عليها أو لغيره. بل لعلّها أخذت هي الأخرى تنقرض تدريجياً من أكثر أرجاء الجزيرة. ولا بدّ من الإشارة في الختام إلى أنّ الفهد هو غير المرّ البرّي الذي وصفنا، وإنه يختلف كثيراً عن النمر الذي يجب أن يكون قد انقرض قبل عهدنا بأجيال. وزعم العرب القدماء عن الفهد أنه حيوان حذور، لا ينام إلّا بعين وتبقى الأخرى ساهرة يتقي بها اعداءه وقد قال حميد ابن ثور الهلالي في ذلك:

«وَمَتَّ كَنُومَ الْفَهْدِ عَنْ ذِي حَفِظَةٍ أَكَلْتُ طَعَاماً دُونَهُ وَهُوَ جَائِعٌ
يَنَامُ بِإِحْدَى مُقْلَتَيْهِ وَيَتَّقِي بِأُخْرَى الْأَعَادِي فَهُوَ يَقْظَانُ هَاجِعُ» (٢٩)



الحواشي :

- (١) انظر وصف السبع أيضاً في كتاب حياة الحيوان الكبرى للشيخ كمال الدين الدميري ، جزءان ، طبعة محمد علي صبيح عن نسخة المطبعة الأميرية سنة ١٢٧٤ هـ ، ٢ : ٢١ - ٢٢ .
- (٢) R. W. Hamilton, *Khirbat Al - Mafjar* (Oxford, 1959), Plate LXXXIX.
- (٣) ديوان المتنبي، ص ١٤٥ .
- (٤) كتاب الاعتبار لأسامة ابن منقذ، تحقيق فيليب حتي، برنستون ١٩٣٠، ص ١٠٤ .
- (٥) صور من شمالي جزيرة العرب في منتصف القرن التاسع عشر لجورج أوغست فالين، تعريب سمير سليم شيلي، بيروت ١٩٧١، ص ١١٢ .
- (٦) Blunt, p. 77.
- (٧) Musil, *Palmyrena*, p. 15 وChristina Phelps Grant, *The Syrian Desert* (New York, 1938), p. 247 وتشير اللايدي آن بلنت إلى أن البدو يخافون من الأسد كثيراً .
- (٨) ملوك الأول ١٣ : ٢٤ ؛ ودانيال ٦ : ٧ .
- (٩) أيوب ٤ : ١٠ .
- (١٠) إرميا ٤٩ : ١٩ .
- (١١) وفي بعض الروايات «الحامي» يدل الضاري وهو منسوب للناطقة في كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني، ٢٠ جزءاً، طبعة بولاق، القاهرة، ١٢٨٥ هـ، ١ : ٣٧، ٦٥ .
- (١٢) مسبعة تعني أرض تعيش فيها السباع .
- (١٣) شرح القصائد العشر، ص ٢١ .
- (١٤) Doughty, I, 372.
- (١٥) Alois Musil, *The Manners and Customs of the Rwala Bedouins* (New York, 1928), p. 22. وفي الأغاني (دار الكتب)، ٣ : ١٥٢ : الديسم ولد الذئب من الكلبة .. والعسبار ولد الضبع من الذئب، والسمع ولد الذئب من الضبع .
- (١٦) حياة الحيوان، ٢ : ١٥٣ .
- (١٧) Doughty, II, 164. ومن الغريب أنه حين ذكره في الجزء الأول من كتابه (١ : ٣٧١) وسماه ظربان Thurban قال : لست أعلم إذا كان هذا الحيوان حيواناً حقيقياً أو خرافياً . وفي الجزء الثاني ذكر أن البدو وصفوه له بالسواد وأنه أكبر من الثعلب ولكنه مع ذلك اعتبره خرافياً وسماه eth - thurramban .
- (١٨) Musil, *Manners and Customs*, p. 22.
- (١٩) المصدر نفسه، ص ٢٣ - ٢٥ .
- (٢٠) David L. Harrison, *The Mammals of Arabia*, 3 volumes, (London, 1964 - 72), II, 279 - 95.
- (٢١) مروج الذهب للمسعودي، ٧ أجزاء، تحقيق شارل بلا (Charles Pellat)، بيروت ١٩٦٦ - ١٩٧٩، ٥ : ١٥٦، وحياة الحيوان، ٢ : ٣١٧. وقد زعموا أنه علمها الركوب على الخيل .
- (٢٢) ديوان أبي نواس، جزءان، تحقيق ايفالد فاغنر (Ewald Wagner)، بيروت ١٣٧٨ - ١٣٩٢ هـ / ١٩٥٨ - ١٩٧٢، ٢ : ٢٠٠ - ٢٠٢ .
- (٢٣) المصدر نفسه، ٢ : ٢٨٥ - ٢٩٠ .
- (٢٤) كتاب الاعتبار، ص ٢٠٦ - ٢٠٨، ٢١٢ .
- (٢٥) Doughty, I, 373.
- (٢٦) Carlo Guarmani, *Northern Najd*. trans. Lady Capel - Cure, with introduction and notes by Douglas Carruthers (London, 1938), p. 15.

Musil, *Manners and Customs*, p. 20. (٢٧)

Carl R. Raswan, *Black Tents of Arabia* (Boston, 1935), opp. p. 50 (٢٨)

(٢٩) ديوان حميد ابن نور الهلالي، القاهرة ١٣٧١ هـ / ١٩٥١، ص ١٠٥.
والبيت الثاني كما يرويه أكثر الناس، يورد كلمة المنايا بدل الأعادي.

الفصل الرابع

الحيوانات البرية في البادية من أكلة العشب

وفي البادية حيوانات برية لا تأكل سوى العشب وينعم عيشها في البادية إذا كانت الأرض مخصبة فتتوالد وتتكاثر، وتهزل ويقل إنتاجها إذا أجذبت البادية وانقطعت الأمطار فيها.



غزال يرتع قرب الخيمة ورفيقه قرب مدخل الخيمة

الغزال

أما أشهرها وأعمها فالغزال أو الظبي كما يسميه البدو وهو عند العرب من أجمل المخلوقات. وقديماً كان لهذا المخلوق الوديع دوره في أدب العرب وفي شعرهم بنوع خاص، بحيث كان مضرب المثل في الجمال عند الشعراء. به يشبهون الفتاة رشاقة ولفقة وعيناً وجيداً:

«فَمَا مِنْ مُغْزَلٍ أَدْمَاءَ (م) تُزْجِي شَادِنًا خَرِقًا
بِأَحْسَنَ مَقْلَةٍ مِنْهَا إِذَا بَرَزَتْ وَلَا عُنُقًا»^(١)

ومع ذلك فقد كان العرب يصطادونه كما لا يزالون يفعلون إلى اليوم، ويستطيبون لحمه، ويرونه من أفخر اللحوم والأدها، ولا سيما مشوياً فإنه لا يكاد يعادله شيء من اللحوم.

يقضي الغزال فصلي الشتاء والربيع في البادية، ثم يأخذ الهجرة منها حين تنقطع المياه فيها وتجف الغدران والخبرات ويقل الكلاء، فيقصد الأراضي العامرة على ضفاف البادية طلباً للماء والكلاء. ولو كان الماء والكلاء يدومان في البادية على طول السنة لما كان هناك داع إلى أن يهجر الغزال باديته، وليس صحيحاً أن الغزال يستطيع أن يعيش في الصيف دون ماء. فقد رأيت بعض الصيادين في القريتين يكمنون لصيده عند بعض غدران المياه. ويظل الغزال في البقاع التي تحيط بالقرى إلى آخر الصيف. وعند ذلك يرقب المطر ليبدأ بالعودة. فهو من هذه الناحية لا يختلف عن البدوي من حيث السكنى في البادية والتنقل في أرجائها والهجرة منها وإليها.

وتسير الطباء قطعاناً، وقد رأيت في القطيع الواحد منها في سنوات الحرب الأولى في السهول ما بين القريتين وحمص ما قارب المئتين عدداً. وظلّت بعض القطعان حتى أوائل الحرب الثانية تبلغ أحياناً ما يقارب الأربعين. ويكون لكل قطيع مهما كبر نجود تقوده، وهي في الغالب عنز (ظبية) مكتملة شديدة التنبه والحذر، يقظة، قليلة اللحم، خفيفة، دائمة التلفت والاستطلاع. فإذا كان القطيع يسرح في روضة أو واد، فهي تسرح قربه في ما ارتفع من أرض حول البقعة التي يسرح فيها القطيع لكي تكون على حذر وتتقي أي مباغتة أو مفاجأة، وإذا فوجئت ضربت بأقدامها الأرض وأطلقت صوتاً غريباً، وانطلقت تجري مذعورة في الجهة التي ترى باب النجاة منها، وعندها يجري القطيع وراءها بسرعة بحيث لا تمر لحظة حتى ترى القطيع كله خطأ واحداً وراءها، كأنما هو وسط البادية حبات عاج انتظمت في قفلة لم يضم طرفاها. وتظل النجود في مقدمة

القطيع وهو يجري وراءها بانتظام، يميل معها كيفما مالت، وينحدر أينما انحدرت، حتى تباعد به عما كانت تخافه من خطر عليه وعليها. وإذا حدث أن قتلت النجود أخذت مكانها أخرى تكون في الغالب التالية لها عند الهرب أو الجري، أو أخذ مكانها الظبي الذي يليها.

والظباء في بوادي الجزيرة على أنواع. فمنها نوع يسمى الغزال منه ربحاً. وهو أملح كثير البياض، وهو مألوف في البادية الشامية. ومن الغزال ما يسمى بالعفري، وهو قصير العنق أصفر الظهر بلون التراب وأبيض البطن. ومنه ما يسمى بالحمري، وهو عسلي قرنفلي اللون وجلده جميل. ومنه نوع يعرف بالجازي، ويزعمون أنه يقيم كل وقته في البادية ولا يهجرها مع غيره من الظباء في فصل الصيف إلا في النادر، وذلك لأنه يصبر عن الماء فيما يزعمون، أو يجوز عن الماء كما يقولون، فلا يرد الماء ولا يطلبه. ومن يدري فلعله يكفي بالقليل منه الذي يكون في النبات أو بماء الندى الذي يسقط على العشب في أواخر الليل ويظل حتى طلوع الشمس، فيستغني به وهو يرمى العشب عن الماء. ومن البدو من يزعم أن العفري هو الجازي أو أنه كالجازي لا يشرب ماء. ومنهم من يجعلها على ثلاثة أنواع آرام، وعفر، وأدم ويصف الغزالة الأدماء بأنها طويلة العنق بخلاف العفراء وقوائمها طويلة وبطنها أبيض^(٣).

ويذكر أسامة ابن منقذ النوع الأخير وقال عنه إنه كبير الحجم وسماه الغزال الإدمي، وصاد واحداً منه قرب شيزر، وقد ميّزه عن الظباء البيض الصغيرة التي كانت الفهدة التي معهم تصيدها وتحسبها كأنها خشوف صغيرة^(٣). وذكر هذا النوع أيضاً «هارسن» في كتابه عن الحيوانات اللبونة في الجزيرة العربية، وقال عنه إنه يسكن الجبال وسفوح التلال والسهول التي على الشواطئ الجنوبية والغربية منها، وإنه يعيش في المناطق التي يكثر فيها شجر السنط أو الصمغ العربي. وهو جميل ورشيق، خفيف الحركة، يقفز قفزاً رشيقاً فوق الأرض المتخذة، ويصبر طويلاً عن الماء مكتفياً بما هناك من الرطوبة في النباتات التي يرعاها، وهو لعوب إذا دجن، وقد ربي هو نفسه ظبية في واحة البريمي سنة ١٩٥٩ فكانت مصدر تسلية وبهجة لهم، تلعب مع الهرة، وتخفي نفسها عنها، ثم تعود فتظهر لها. وكانت تلحس العرق عن أيديهم وأرجلهم عند اشتداد الحر نظراً للوحته، وتحب ألواناً متنوعة من الطعام. فكانت تأكل المقائق والفاصوليا والبطاطا والدراقن والخبز البلدي، وتحب بشكل خاص الشاي والقهوة بل كانت تأكل أحياناً السجاير والورق^(٤).

وليس من شك في أن الظبي يألف التدجين، وكان كثير من البدو يربونه، وقد

رأيت غزالاً يسرح مع الماعز في إحدى القرى في البرية ويعود معها إلى بيت صاحبها. ورأيت امرأة من صُليب تأتي إلى القرية ووراءها خشف يتبعها أنى سارت في أزقتها كالكلب الذي يتبع صاحبه. وزعم فالين أن بعض الغزالان في أراضي شُمر كانت تختلط بقطعان الخراف وترعى معها وتألفها تدريجياً وتتبعها وتعايشها^(٥).

وتتوالد الظباء في النفود وفي الحماة في أواخر فصل الشتاء، فلا تغدو إلى ضفاف البادية في أوائل الصيف إلا وقد كبرت أخشافها الصغيرة. وقد تنتج في سنوات الخير مرتين وتنثم أحياناً. وتخشى الظبية المطفلة على خشفها في يومه الأول، فإذا بلغ يومه الثالث أصبح من العسير إدراكه حين يجري. أما زمن اللقاح فهو أواخر الصيف وأوائل الخريف كالماعز الداجنة. وللذكر ويسمى تيساً في فصل اللقاح صوت وجعجة كيعمار تيس الماعز. وأكثر هياجه للزوي يكون ليلاً. ولا أزال أذكر أنى في إحدى رحلاتي إلى البادية بت ليلة في العراء، وكان أول الخريف، وكنا جماعة فلم نشعر ونحن نيام إلا بصوت يوقظنا ولم يكن ذلك الصوت سوى صوت تيس من الغزال أو أكثر ييعر وقد استمرت تلك الجعجة أو البعار برهة طويلة في ذلك الليل.

ويتميز الذكر من الأنثى بطول قرنيه وكبر حجمه، فقرنا الظبية صغيران ومعقوفان عند رأسيهما. وسنعرض لطرق صيده في موضع آخر من هذا الكتاب، ولكن لا بد من الإشارة هنا إلى أن الغزال يكاد أن ينقطع في هذه الأيام من البادية الشامية، وذلك بسبب مطاردة القناصين والرعيان والبداة وصليب له بالسلاح الحديث، وتقصير السلطات الحاكمة في ملاحقتهم وعقابهم. ولعل عجيء البدو بكثرة إلى البادية الشمالية دفع بما تبقى من الظباء إلى اللجوء إلى مناطق أخرى في الجنوب^(٦)، وهي مناطق لا تساعد كثيراً على إكثار عدده. وليس من شك في أنه لو امتنع عن صيده بضع سنوات فقط، وروعي المنع بدقة، لعادت الظباء بشيء من الكثرة التي كنا نألفها.

الوعل (البدن)

ويلي الغزال بين الحيوانات اللَّبونة التي تأكل العشب حيوان يشبهه هو الوعل، ويسميه البدو «البدن»، ولكنه يختلف عن الغزال في أنه أكبر منه حجماً، وقرناه ثخينان معقوفان كقرون الماعز تقريباً، منحنيان نحو ظهره، ويعيش في الجبال في بادية الشام وعلى ضفافها، وفي جبال سيناء، فتراه يعتصم في الجبال ولا ينزل إلى السهول إلا مضطراً، وذلك حين يطرده الصيادون من جبله ويرغمونه على الالتجاء إلى جبل آخر قريب منه. ومن هنا فهناك من يسميه تيس الجبل. وقد ذكره الكتاب المقدس هو والفراء

(حمر الوحش) في مواضع كثيرة، وهذا يشير إلى أن الوعل وحمر الوحش كانت كثيرة في الجبال والبراري والبادي التي عرفها الاسرائيليون فجاء في سفر أيوب: «أتعرف وقت ولادة وعول الصخور أو تلاحظ مخاض الأيائل» . . . «من سرح الفراء حراً ومن فك ربط حمار الوحش؟»^(٧) وجاء في المزامير: «الجبال العالية للوعول»^(٨). وقد عرف العرب الوعل منذ قديم الزمن، ونعتوه بالأعصم، وضربوا الأمثال بامتناعه واعتصامه بالجبال، فقال كثير في صاحبه عزة مشيراً إلى اعتصامها وامتناعها:

«كَأَنِّي أَنَادِي صَخْرَةً حِينَ أَعْرَضْتُ مِنْ الصَّمِّ لَوْ تَمْشِي بِهَا الْعُصْمُ زَلْتُ»^(٩)

ويسكن الوعل في الجبال التي تلي البادية كما ذكرنا، كجبل طبيق، وهو الجبل الذي اكتشفت فيه نقوش يرجع تاريخها إلى العهد الحجري، وفي واحد منها رسم جمل، ووراءه في الفضاء البعيد رسم وعل، وهو أمر يشير إلى أن الوعل قد استوطن هذا الجبل منذ العصر الحجري^(١٠). وكجبل عاد، وجبل رماح إلى الجنوب من تدمر، وكان الوعل إلى عهد قريب يسكن الجبال القريبة من القريتين. وقد أدركت كثيرين صادوا وعولاً في جبال غطوس، والكحلة، والباردة، وعند عين الوعول وهو يألف المرتفعات التي يكون فيها عيون ماء صغيرة أو ينابيع يرد منها حين يشتد عطشه إلى الماء.

وللوعول لحية طويلة كلحية تيس الماعز، وذيل قصير كذيل الغزال، وقرنان اسمران طويلان^(١١) ثخينان مقوّسان إلى الوراء على هيئة نصف دائرة بموازاة جبهته، وفي سطحهما العلوي المقدم نتوءات من الأمام، مربعة أو مستطيلة الأشكال. وكثيراً ما يبدو قرناه حين يحاول أن يستتر خلف بعض الصخور كخصنين منفرجين متفرعين من شجرة يابسة. وليس لأثناة قرون. ويقال إن عمر التيس يقاس بعدد الحلقات في قرنه.

ويفهم من أقوال الصيادين الذين قابلتهم في تلك المناطق أن الوعل ضعيف البصر، ولكن حاستي السمع والشمّ قويتان فيه. وهو يعيش على الأعشاب وأوراق الأشجار الجبلية. ولحمه كلحم الغزال ولكنه أغلظ منه وربما عسر هضمه. ويقصده الصيادون إلى الجبال، ويكمنون له في الممرات التي ألف المرور بها، فترى فريقاً يكمن بمضيق برأس الجبل، وآخر يطرد الصيد باتجاه الفريق الأول وباتجاه الريح. وقد كان الأمير يوسف كمال المصري يفد من مصر إلى سوريا في السنين التي تلت الحرب الكبرى الأولى ومعه حشم وخدم وطبيب وممرضة وأصدقاء ورتل من السيارات قاصداً صيد الوعول في منطقة «الباردة» وعين الوعول التي ذكرتها، فبني سداقه قرب عين «الباردة»، أو في تدمر نفسها، ويقيم نحو عشرة أيام أو أسبوعين يكمن في كل يوم منها في موضع في

تلك الجبال، بينما يطرد له الوعول صيادون استؤجروا خصيصاً لهذا الأمر حتى يسبح له وعمل ذكر فيصيده. وترى الصيادين قد ألفوا الطرق التي يسلكها الوعل في الجبال، وعرفوا من آثاره وبعره عن وجوده واتجاه سيره، فأصبحوا خبراء بطرده بحيث يحتالون عليه ويدفعونه على أن يمرّ قرب الكمين فيصيده. ويكمن الصياد إما وراء صخرة، أو في منخفض من الأرض، أو يخفي نفسه ببعض الأعشاب اليابسة.

وكان الوعل موجوداً بكثرة في جبل الشيخ، وجبال فلسطين، بل كان موجوداً في أكثر جبال سوريا المتاخمة للبادية حتى القرن الأخير. ويذكر جوارماني في أخبار رحلته من القدس إلى عنيزة أنه عند رجوعه نزل بجبل فوق وادي الغور، وبات ليلته، وما كاد ينام ساعة حتى أيقظه صوت الحجارة المتساقطة من المرتفع حوله، فتطلع وإذا بقطيع من الوعول (البدن) يمرّ في رأس الجبل فوقه^(١٢).

أمّا اليوم فيخشى على هذا الحيوان أن ينقرض من الجبال المحيطة بالبادية الشامية، ولا سيما الشمالية منها، لأنّ رعاة الماعز من أهل القرى الداخلية الذين ينتجعون الكلاً أحياناً لما شيتهم في هذه الجبال، والبدو النازلين في البادية قرب تلك الجبال، وقبيلة صليب بنوع خاص، يلاحقون الوعل في سبيل اصطياده من جبل إلى جبل. فتراه الآن يلجأ إلى أبعد الجبال الجنوبية عند طَبِيق موطنه القديم أو إلى جبل سيناء. وليست هذه الجبال بحامية له، ولا يستطيع أن يعتصم بها في هذا العصر من السلاح الحديث إذا لم تكن هناك نظم لحماية، وقوم يتقيدون بها، ويدركون قيمة المحافظة على نسل ما تبقى من هذه الحيوانات النادرة. ومن الممتع أن نذكر أن الوعل قد يدجن أو على الأقل لا يهرب إلى البرية ثانية حين يقبض عليه صغيراً، ويتعود على العيش مع الماعز أو مع ما يشابهها من البهائم الداجنة. وقد ذكر دوتي أنه رأى وعلاً يتبع صاحبه في مزرعة من النخيل إلى القهوة (المقهى) في إحدى قرى الواحات دون خوف كما تفعل الطباء حين تدجن^(١٣).

الفرا (حمار الوحش)

ومن حيوانات البادية أكلة العشب التي تسير في طريق الانقراض إن لم تكن قد انقرضت كلياً حمار الوحش. وهو الذي تدعوه الكتب العربية «الفرا» ويزعم بعضهم بشيء كثير من المغالاة أنه يعمر مئتي سنة وأكثر^(١٤). ويضرب به المثل فيقال: «كل الصيد في جوف الفرا» إشارة إلى أهمية هذا الحيوان عند الصيادين، وإلى أنه لا يدانيه صيد مهما كان عظيماً. وقد ذكرت التوراة وجوده في البادية منذ زمن داود النبي حين أشار إليه

في مزاميره فقال: «المفجر عيوناً في الأودية بين الجبال تجري، تسقي كل حيوان البر، تكسر الفراء ظمأها»^(١٥). وذكره ارميا النبي عند وصفه القحط وانقطاع الكلأ فقال: «الفراء وقفت على الهضاب تستشق الريح مثل بنات آوى، كَلَّتْ عيونها لأنه ليس عشب»^(١٦). وذكره دانيال حين تكلم عن نبوخذ نصر وزوال ملكه وعيشه طريداً فقال: «وكانت سكناه مع الحمير الوحشية، فأطعموه العشب كالثيران»^(١٧). وذكره اشعيا في نبوءته عن مصير الأرض فقال: «الأكمة والبرج صارا مغاير إلى الأبد، مراحاً لحمير الوحش، مرعى للقطعان»^(١٨). كذلك ذكره أيوب فقال: «ها هم كالقراء في القفر... البادية لهم خبز لا ولادهم»^(١٩). وليس في كل هذه المواضع ما يفيدنا عن حمار الوحش أكثر من أنه يعيش في القفر ويتقل كالبدوي وراء الكلأ والماء ولا يستطيع العيش دونهما.

وإذا أتينا إلى المصادر العربية نجد الطبري يذكر أن الأمير الفارس بهرام ركب جواده مرة ليصطاد حمر الوحش، فرمى واحداً وتبعه، ثم رأى أسداً يفترس آخر فقتله. فَصُورَ ما كان منه في أمر هذه الحادثة في بعض مجالسه^(٢٠). ثم نجد أن لبيد ابن ربيعة العامري من أصحاب المعلقات قد تصدى لذكره ووصفه، وشبه ناقته به، ثم شبهها بالمهامة^(٢١). ثم نجد بعده أبا ذؤيب الهذلي في قصيدته التي رثى بها أولاده يتأسى على فقدهم بثلاثة مشاهد انتزعها من حياة البدوي. الأول منها مشهد حمار وحشي مع انثاه وصغارها، كانت ترتع كلها مطمئنة في أرض معشبة، ترعى الكلأ الجميم وترد مياه الغدران الصافية، فإذا بأحد الصيادين يفاجئها ويوزع عليها حتوفها:

«فَأَبْدَهُنَّ حُتُوفَهُنَّ فَظَالِعٌ بَذَمَائِهِ أَوْ سَاقِطٌ مَتَجَفِّجٌ»^(٢٢)

وهنا أيضاً يقرن الحمار الوحشي ببقر الوحش (المها)، فيجعل البقر موضوع المشهد الثاني، ويتأسى بهلاكه بسهم من الصياد.

وقد كان الحمار الوحشي - الفراء - هو والمهامة، أعظم صيد يطلبه الصيادون في البادية منذ عرف الصيد عند العرب، بل ربما كان الحمار أعظم الاثنين كما لاحظنا في المثل المأثور «كل الصيد في جوف الفراء».

وكانت الفراء ترى في أكثر بقاع الجزيرة العربية، ولا سيما في الهضبات التي تتجاوز البادية ويكثر فيها الكلأ والماء. ومن هنا كان شمالي البادية السورية من حدود دمشق حتى الجزيرة الفراتية أغنى المناطق بالحمير الوحشية. وتذكر الكتب العربية أن يزيد ابن معاوية كان يقصد منطقة جرود^(٢٣) بين الشام والقريتين لصيد حمر الوحش والوعول،

والهضاب هناك غنية بالكلا وليس بعيدة عن بعض العيون والغدران ولا يزال يعثر فيها إلى اليوم على بقايا بعض السهام التي كان يطلقها الصيادون على الطرائد أيام كانت السهام السلاح الفاتك الوحيد الذي يصيدونها به^(٢٤)

ويظهر من بعض الرسوم التي خلفها الأمويون زمن الوليد ابن عبد الملك في قصير عمرة في شرقي الأردن أن حمر الوحش كانت من الكثرة بحيث تسير قطعاناً، وأن الصيادين كانوا يطردونها حتى يلجئوها إلى أمكنة مطوّقة بحيث يكمن الصيادون لصيدها بالحراّب أو الرماح، ومنهم من كان يطردها على الخيل حتى يدركها فيرميها إمّا برمح أو بالسهم^(٢٥).

وظلّت حمر الوحش كثيرة حتى في المواطن التي تقرب من المزارع والقرى ولاسيما في الجزيرة الشامية، وفي جهات حماة وشيزر قرب نهر العاصي. وقد أشار أسامة ابن منقذ في مذكراته التي دوّنها في القرن الثاني عشر للميلاد، في باب أخبار الصيد، إلى وجود الفراء بكثرة في البادية السورية حولهم. وروى أنه خرج مرّة هو وأبوه لصيد الغزال وهو صغير «فوصل وادي القناطر وإذا فيه عبيد حرامية يقطعون الطريق فأخذهم [أبوه] وكنفهم وسلّمهم إلى قوم من غلمانهم يوصلونهم إلى الحبس بشيزر» قال: «فأخذت أنا خشتاً [حربة] من بعضهم وسرنا في الصيد وإذا عانةٌ حمير وحش، فقلت للوالد: يا مولاي ما أبصرت حمير الوحش قبل اليوم، عن أمرك، اركض أبصرهم. فقال: افعل! وتحتي فرس شقراء من أجود الخيل، فركضت وفي يدي ذلك الخشت الذي أخذته من الحرامية، فصرت وسط العانة فأفردت منها حماراً وصرت أطعنه بذلك الخشت فلا يصل فيه شيئاً لضعف يدي وقلة مضاء الحربة. فرددت الحمار حتى رددته إلى أصحابي فأخذوه وعجب الوالد ومن معه من عدوّ تلك الفرس»^(٢٦).

والظاهر أن الفراء قد أخذ في الانقراض من البادية السورية منذ أواخر القرن التاسع عشر، لأن قليلاً من الرخالة الأوروبيين من ذكر أنه شاهده فبالجريف الذي دخل قلب الجزيرة العربية سنة ١٨٦٢ - ١٨٦٣ لم يشر أبداً - ولو بإشارة عابرة - إلى هذا الحيوان، وكذلك دوتي. أمّا جوارماني وقد قام برحلته إلى قلب الجزيرة سنة ١٨٦٤، فقد ذكر بالملحق رقم ١٤ الذي وضعه لأخبار رحلته، إنه عند انقضاء الشتاء يعبر الكثيرون من قبيلة صليب الفرات، لصيد حمار الوحش في ما بين النهرين، لأنها لم تعد توجد في الحماة (بادية الشام). ثم يقول إن صليباً تقبض على بعض هذه الحمر حيّة وتربّيها لتهجين حميرهم^(٢٧). أمّا المذكور من النتائج فتخصي، وتباع متى أتمت ستين من عمرها بمقدار مئتي ريال غساوي الواحد^(٢٨). غير أن موزل وهو من أقرب الرخالة عهداً إلينا،

أشار في واحد من كتبه إلى أن دليله في منطقة الفرات الوسطى أخبره أنه شاهد مرة قطعياً كبيراً يبلغ نحو ستين حماراً وحشياً وأنه صاد واحداً منها قريباً من الخابور في الجزيرة^(٢٩). ولقد سألت كثيرين من البدو فلم يصرح أحد منهم أنه رأى حماراً وحشياً في حياته وكذلك سألت آخرين من أهل الجزيرة والعاملين فيها فذكر لي بعضهم أنه لم ير الحمار الوحشي، ولكنه سمى أناساً شيوخاً رأوه في أواخر القرن التاسع عشر، ولا يستغربون أن يكون منه بقايا حتى زمننا هذا. وذكر لي أحد الرعاة الشيوخ أنه أرسل إلى فياض آغا زعيم القريتين في أواخر القرن التاسع عشر حمار وحش، فأرسله بدوره هدية إلى والي الشام أحمد باشا الشمعة. وقد صيد الحمار من المنطقة التي تحيط بقربة الفرقلس قريباً من خط الأنابيب اليوم.

ويذكر دوغلاس كاروثرز أن الحمر انقطعت من الحماد في القرن التاسع عشر عند ظهور البندقية الحديثة بأيدي البدو وصليب ولجأت إلى منطقة الفرات ولهذا فإن كثيرين من بدو الصليب يقطعون الفرات في الشتاء للقبض على بعضها لتلقيح أنثى^(٣٠). وتزعم العرب أن الفراء يعمر طويلاً. ويذكر كشاجم أن الحمر لا تنزول إلا إذا اجتمع لها من العمر ثلاثون شهراً، ولا تلقح الأنثى قبل أن يتم لها ثلاث سنين، وأنها كانت تدجن بحيث قيل إن ما دجن من حمر الوحش أحمد لحماً من البري^(٣١). وفي حياة الحيوان للدميري أن ابن خلكان رأى رأس حمار وحشي صاده بعضهم فوجد على أذنه وشماً يرجع إلى زمن بهرام جور من ملوك الفرس^(٣٢). وهو أمر في منتهى الغرابة، ولعله من اختلاق الرواة.

المها أو البقر الوحشي (الوُضيحي)

ومن هذه الحيوانات البرية البقر الوحشي أو المها كما تسميها الكتب والأشعار العربية. ويسمى البدو هذا الحيوان «الوُضيحي» لبياضه. وقد كان موجوداً إلى زمن ليس بعيد في كل بوادي الجزيرة حتى البادية الشامية. وقد أشار جوارماني^(٣٣) إلى وجوده في البادية الشامية في منتصف القرن التاسع عشر. ونقل هارسن عن مصدر أنه رُئي في الخريف بعد الحرب الكبرى الأولى في التلال القريبة من بلدة جرود^(٣٤) التي لا تبعد عن دمشق أكثر من ستين كيلومتراً. ويحتفظ متحف الجامعة الأميركية في بيروت بنموذج منه مصبّر يرجع عهده إلى أواخر القرن التاسع عشر. بل أن كاروثرز أشار سنة ١٩٣٨ إلى البقر الوحشي حين علّق على رحلة جوارماني المذكور، وذكر أن بقر الوحش لا يزال موجوداً في منطقة طبيق، وهي فيما قال آخر ملجأ له في شمال الجزيرة العربية^(٣٥) أما دوتي فقد أشار إلى وجوده في ديار الشرارات على طريق الحج، وذكر أن بعضهم كان قد رى



المها أو البقر الوحشي

بقرة أمسكها البدو وقد أرسلت بالفعل إلى دمشق ومنها إلى الاستانة^(٣٤). وقال أنه رأى بقرة وثوراً في أواخر القرن التاسع عشر عند آخرين في حائل^(٣٥). وإن قرون البقر شيء مألوف في تيماء يأتي بها البدو من عرب الشرارات ويهدونها أهل تيماء فيستعملونها لفت التمر حين يتلاصق في أوعيته. وإن بدو صليب يستعملونها أحياناً أوتاداً لخيامهم. وذكر كذلك أن الجلود تستعمل لنعال الأحذية^(٣٦). وأشار موزل وهو من الرواد في مطلع هذا القرن إلى وجود المها وترددها في منطقة النفود صيفاً ولا سيباً حين لا يكون هناك كثير من البدو فيها بحيث تشاهد وهي ترعى حتى في النهار. أما في أشهر المطر فهي لا تسرح إلا ليلاً لخوفها^(٣٧).

وهكذا فإنها حين أخذ الصيادون يفتكون بها بفضل السلاح الحديث لجأ ما تبقى منها إلى الربع الخالي، بحيث زعم ولفرد تيسجرانه رأى عند اجتيازه الربع الخالي سنة ١٩٤٨ مرة قطعاً من ٢٨ بقرة وحشية عدا ما كان رآه قبلاً^(٣٨). وكانت شركة أرامكو تحتفظ بثور وبقرة في حديقة أقامتها بالأحساء ثم قدّمتها إلى حديقة الملك السعودي. وأخيراً قام أمير في قطر، هو الأمير قاسم بن حمد آل ثاني فأنشأ حديقة صغيرة خاصة لتربية المها، جمع فيها قطعاً من نحو عشرين مهة كان اصطادها كما ذكر من الربع

الخالِي. ويظهر من بعض الصور التي أخذت لها في تلك الحديقة أنها تتوالد في الأسر وأن صغارها مثل صغار البقر تماماً. كذلك أنشئ في شرقي الأردن حديقة خاصة للحيوانات استجلبوا لها عدداً من بقر الوحش وأخذت تنتج في الأسر.

والبقر الوحشي مثل الوعل حجماً، بل أكبر منه، ولكنه يتميز عنه بشكل رأسه ويلون جلده وبقرنيه. فالوعل كالغزال رملي اللون، ولكن البقر الوحشي أبيض الجلد عاجيه، وله بقعة سوداء في وجهه. فهو أبقع الوجه، ذو ظلف كثلف البقر، وذيل كذيل البقر، وقرنا كل من الثور والبقرة طويلان يبلغ واحدهما أحياناً قدمين أو أكثر. وهما مستقيمان تقريباً، دقيقان مضلعان عند القاعدة إلى نحو ثلث الطول وأملسان إلى أعلاه. وطرف القرن رفيع مستدق محدد كراس السفود الذي يشك به اللحم عند الشواء. ويستعين البقر الوحشي بقرنيه، فيحمي نفسه من كلاب الصيد وغيرها من الحيوانات التي يمكن أن تهاجمه. ولعل النابغة لم يبالغ حين وصف قرن بقرة وحشية خارجاً من خاصرة كلب وزعه صياد عليه فقال:

«شَكَّ الْفَرِيصَةَ بِالْمَدْرِ فَأَنْفَذَهَا شَكَّ الْمَيْطِرُ إِذْ يَشْفِي مِنَ الْعَصَدِ
كَأَنَّهُ خَارِجاً مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ سَفُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مُقْتَادِ» (٣٩)

وليس من شك في أن المها هي التي ذكرت في الكتاب المقدس بلفظة «رثم» بالعبرانية وهي اللفظة التي تطلق على الغزال بالعربية، وترجمت خطأ في سفر التثنية ١٤: ٥ وفي سفر عدد ٢٣: ٢٢ و ٢٤: ٨ باللفظة نفسها. أما في سفر أيوب ٣٩: ٩-١٢ فقد ترجمت بالثور الوحشي، وقد أخطأ كاتب المادة عن رثم في قاموس الكتاب المقدس (بيروت، ١٩٦٤) ص ٣٩١ حيث زعم أنه انقرض من العالم وظن أنه هو الأوروخس ففي بركة يعقوب في سفر التثنية ليوسف يقول وقرناه قرنا رثم. وفي سفر أيوب خلصني من فم الأسد ومن قرون بقر الوحش. ومن الممتع أن نلاحظ في ذلك الاصحاح أسماء أكثر حيوانات البادية وطيورها من الوعل والفراء وبقر الوحش والنعام والعقبان والنسور والغربان، حتى اللبوة والخنزير. ويقال إن لحم الفراء من أطيب لحم الصيد وأنه أفضل من لحم الوعل (البدن). وللمهاة عيتان واسعتان أعجب بهما الشعراء العرب فشبهوا فتاة شعرهم بالمهاة، وعيونها بعيونها فقال علي ابن الجهم:

عُيُونُ الْمَهَا بَيْنَ الرُّصَافَةِ وَالْجَسْرِ جَلَبْنَ الْهَوَى مِنْ حَيْثُ أَدْرِي وَلَا أَدْرِي (٤٠)

وتكون عينا المهاة أجمل وأوقع أثراً في النفس حين تكون مُطفلة تنحو على صغيرها، وتحاول أن تظل متنبهة للدفاع عنه. كما قال ابن أبي ربيعة مشبهاً فتاته بمثلها:

«وَعَيْنِي مَهَاةٌ فِي النُّخِيلَةِ مُطْفَلٌ مُكْحَلَةٌ تَبْغِي مُرَاداً لِحُؤُذِرِ»^(٤١)

ويظهر أن ما تبقى من بقر الوحش في الجزيرة كلها يلجأ الآن إلى منطقة الربع الخالي. وليس غريباً أن ينقطع وجوده إذا لم تتدارك السلطات المعنية أمره وتحميه، ولو في بقعة من بقاع الربع الخالي. لأنه ليس طبيعياً أن يتوالد بكثرة في الأسر. مهما كانت العناية به، مثلما يتوالد في بيئته الطبيعية. وكان أحد علماء البيئة الأميركيين واسمه «لي مريم تالبوت» Lee Merriam Talbot قد كتب في مجلة Time الأميركية عدد ٢١ تشرين الثاني ١٩٥٥ ص ٣٢ أن بقر الوحش في طريق الانقراض من الجزيرة، وذكر أن الأمراء العرب يصطادونه بشتى الطرق. وقال انه ربما يوجد الآن في الربع الخالي نحو مئة بقرة على الأكثر.

وكانت قبل هذا العهد بدو الصلبة أفنك الصيادين للمها. وكان باستطاعة الصياد منهم، وهو يرتدي ثياباً بيضاً أو رملية اللون أو كساء من جلد الغزال، أن يدنو من البقرة الوحشية وراء حمارة الأبيض إلى مرمى الرصاص، دون أن تراه أو تشعر به، شرط أن يكون الريح متجهاً منها إليه. ولكنّها إذا استشعرت به قرّت وقد تجري لخوفها عشرات الأميال قبل أن تقف أو تشعر بالأمان. ولكن لا سبيل إلى النجاة أو الأمان في السنين الأخيرة حين يكون باستطاعة الصيادين أن يطردوا المها بالسيارات أو الطائرات إذا لزم الأمر. والجناية الكبرى في إبادة المها العربية أنه ليس هناك مثلها من فصيلتها في أي بلد آخر. وقد أخبرني أحد الإخوان السودانيين من أهل الجنوب أن المها لا تزال توجد في السودان ولكنّ قرونها تختلف عن قرون مها الجزيرة العربية إذا أنها تنحني إلى الوراء لأنها تعيش في مناطق حرجية كأن الطبيعة أو البيئة أثّرت في تكوينها.

اليحمور

لا يعرف البدو اليوم حيواناً في البادية يعرف بهذا الاسم، ويذكر اسامة ابن منقذ في مذكراته أنه كان يصيد اليحامير قرب بانياس ممّا يدلّ على أنها تعيش في أراض كثيفة الشجر والعشب، وقد أوضح ذلك في قوله: «ورأيت الصيد في دمشق أيام شهاب الدين محمود ابن تاج الملوك للطيّز والغزلان وحمّر الوحش واليحامير. فرأيت يوماً وقد خرجنا إلى شعراء بانياس، وفي الأرض عشب عظيم فتصيّدنا كثيراً من اليحامير. وضربت الخيام حلقة، ونزلنا فقام من وسط الحلقة يحمور كان نائماً في العشب، فأخذ في وسط الخيام»^(٤٢). وظاهر من كلامه أن اليحامير هي غير حمّر الوحش ويظهر أنها دابة تشبه العنز كما جاء في القاموس^(٤٣) أو نوع من الوعول أو الأيائل يختلف عن وعول الجبال القريبة

من البادية. والذي يقرأ كتاب مورسن عن الحيوانات اللبونة في الجزيرة العربية يدرك أن هناك أنواعاً من الماعز البرية ربما كان اليعفور واحداً منها.

الخنزير البري

ومن الحيوانات آكلة العشب في البادية السورية الخنزير البري، وهو يكثر في وادي سرحان حيث يكثر الكلال والماء، وفي الجبال الغربية التي تقع على ضفاف البادية في منطقة تدمر من حدود جروود حتى الجزيرة في الشمال وفي المناطق المشجرة قرب الفرات. ويعيش الخنزير على جذور بعض النباتات البرية وعلى سوقها وجذورها التي تحت التراب كالتنير والقفعرور وما إليهما. وقد يسطو أحياناً على بعض المزارع المتطرفة، ويأكل الذرة الصفراء منها ويتلف للفلاحين بعض موارد رزقهم. ولحمه محرم كما هو معروف عند المسلمين فلا يأكله من أهل القرى سوى المسيحيين، بل إن بعض المسيحيين يجارون المسلمين في الامتناع عن أكل لحمه. أما في البادية فقد لا يجد بعض البدو بأساً في أكل لحمه، تدفعهم إلى ذلك حاجتهم وفقيرهم وجهلهم بأمور دينهم بل إنهم يداوون جروحهم وجروح خيلهم وإبلهم بدهنه.

وهو حيوان غيف شرس لاسيماً إذا جرح أو أخرج. له نابان حادان أعكفان يستطيع أن يؤذي بهما، بل قد يمكنه أن يقضي بطعنة منها على الإنسان إذا لم يعرف كيف يتقي شرهما. وقد عرفت صياداً طعنه خنزير باليته وفخذه فظل نحو ستة أشهر طريح الفراش بسبب تلك الجروح إلى أن شفي تماماً.

ويحب الخنزير المستنقعات والأراضي الغنية بالأشجار، ومن هنا فإنه يكثر الآن في أراضي العراق قرب المياه. ويسمى عرب الرولة الذكر من هذا الحيوان شحلاً والأُنثى شبيبة والصغير قرونوصاً^(٤٤)، ويتشاءمون من رؤية الخنزير إذا كانوا قد شرعوا في الانتقال (الظعن) من موضع إلى آخر، أو كانوا في طريقهم إلى غزوة ما يريدون القيام بها.

النيص

وهناك حيوان صغير يشبه الخنزير شكلاً، ولكنه في الواقع بعيد عن فصيلته، وهو النيص. ويعيش في الحزون والجبال الصخرية حيث يتخذ لنفسه أوكارا من الحفر الطبيعية فيها. كما أنه يحفر لنفسه كما تفعل الأرنب إذا لم يجد له وكراً طبعياً. وهو طويل الأنف أو الخرطوم، صغير الأذنين وبحجم الهر، غير أنه أعلى منه ارتفاعاً وأثخن حجماً. شعره مثل شعر الخنزير، ولكنه أقرب إلى القنفذ من حيث أنه مكسو الظهر بنوع من الشوك الطويل. وهو شوك أطول من شوك القنفذ وأثخن منه، وقد يبلغ طول الواحدة

منه نحو ثلاثين سنتيمتراً، ويبلغ قطرها عند أصلها نحو سنتيمتر وأكثر، وتستدق عند رأسها بحيث تصبح كالمسلة الحادة. وهذه الأشواك فارغة الجوف مخططة بحلقات عراض سود وببيض، وكنا نستعملها ونحن طلبة في القرى مقابض لريش الأقلام. ويزعمون في القرى وفي البادية أن النيص حين يجرح وهو في البرية، أو حين يجرح أو يرى ما يخافه، ينقبض على نفسه أو ينتفض، فيقف شوكة ويحدث صوتاً خفيفاً، ثم يدير ظهره إلى خصمه ويندفع نحوه بحيث إذا قرب منه علقت به بعض هذه الأشواك ونفذت في جسمه كالنبال^(٤٥).

وللنيص أظافر مثل المخالب في كف ككف الولد الصغير. وهو يعض ويخمش حين تدنونه، أو حين يجرح. وهو كذلك مغرم بالعظام يعرقها بأنياه. وإذا صيد النيص فلا يسلخ جلده، بل يكشط كشطاً من ريشه، ويؤكل ما تبقى من الجلد مع لحمه. إذ أن الجلد طبقة دهنية جلاتينية أو هي شيء يشبه جلد الخنزير.

ويعيش النيص على النباتات، ويأكل فيما يزعمون نوعاً مرّاً من اليقطين البري يقال إنه يحدث لمن يأكل ورقة منه إسهالاً شديداً^(٤٦). ويأكل كذلك اللفت والبطاطا والبصل والجزر هذا إذا كانت مزارع هذه الخضار قريبة من أوكاره.

ويكثر في منطقة «القعدة» في البادية الشامية، حيث تكثر الجحور والأوكار والصخور المحوّفة، ويكثر كذلك في المناطق التي على ضفاف البادية وبخاصة في الأودية الكبيرة والحزون والجبال التي يعلو سطحها مغاور وكهوف. وهناك واد يعرف بوادي النياصة بين الغنتر والقريتين. وقد حدثني من صاد أكثر من نيص واحد فيه قال: إن أفضل طريقة لصيد النيص هي أن تقصد ليلاً المغاور أو شقوق الصخور التي يأوي إليها في النهار، لأنه يسرح في الليل ويغادرها، فيجمع الصياد شيئاً من النباتات الشائكة كالقتاد أو غيره، ويضعه على باب المغارة الضيقة أو الشق بحيث يسدّ المنفذ على النيص عند رجوعه في آخر الليل. وعندما يعود النيص من مسارحه إلى المغارة يرى الشوك في مدخلها، فيحاول الدخول ولا يستطيع، لأن وجهه لا يتحمل أذى الشوك. ويظل واقفاً حائراً في بابها. وعند الفجر يفاجئه الصيادون ويقتلونه بالعصي إذا شاؤوا لأنه لا يستطيع الهرب في النهار.

الوير (الوبار)

وهناك حيوان غريب نادر يسكن في أوكار بين الصخور في الجبال ذكره داوود في مزاميره فقال: «الصخور ملجأ الوبار»^(٤٧). وهو بحجم الأرنب الصغير ويشبه الأرنب

شكلاً ويأكل العشب الطري الذي ينبت في الجبال الرملية الصخر عند آخر حدود البادية الشامية، وورق السنط وهو الشجر الذي يستخرج منه الصمغ العربي، وباستطاعته التسلق عليه بسهولة. وهو رمادي اللون أبرش قريب من لون الصخور التي يعيش فيها، ناعم الجلد له أقدام كأقدام الأرنب وفي المتقدمة منها أربع أصابع وفي المتأخرة ثلاث. وهو يجتر أو بالأحرى يحرك فكه السفلي كالحيوانات المجترّة، ولكنه غير مشقوق الظلف. ولهذا حرم على اليهود أكله. والبدو تأكل لحمه المدهن وتحبه. ولأصابعه أطافر مدوّرة بعضها كالمخلب الحادّ. وله أسنان حادة يعضّ بها من يحاول القبض عليه عضاً مؤذيّاً. ويعيش جماعات صغيرة يزعمون أنها تجعل لها حارساً يحرسها في مكان مرتفع لتعطي إنذاراً إذا أحسّت بشيء من الخطر^(٤٨). وقد زعم دوتي^(٤٩) انه رأى الوبار يعيش أزواجا إما اثنين أو أربعة أو ستة أو ثمانية أو عشرة. وهو حادّ النظر والسمع والشمّ وذكره في موسم اللقاح في الربيع تحبّ القتال. وتدوم مدة الحبيل بين ٧ و ٨ أشهر وتلد الأنثى ثلاثة أو أربعة في البطن الواحد^(٥٠). وقد وصفه سليمان الحكيم بالحكمة فقال: «أربعة هي الأصغر في الأرض ولكنها حكيمة جداً: النمل طائفة غير قويّة ولكنه يعدّ طعامه في الصيف، الوبار طائفة ضعيفة ولكنها تضع بيوتها في الصخر، الجراد ليس له ملك ولكنه يخرج كلّ فرقاً فرقاً، العنكبوت تمسك بيديها وهي في قصور الملوك»^(٥١).

القنفذ

أما القنفذ فهو حيوان صغير مألوف في البادية وفي القرى، ويعرف «بأمّ الشوك»، ولعله أكثر من نوع واحد، يختلف الواحد عن الآخر بالنسبة للمنطقة التي يعيش فيها. وأكثر ما يظهر في الليل حين يسير في طلب طعامه. وهو بحجم الجرد الكبير، ويستطيع أن يخفي نفسه في جلده الشوكي فلا يبدو شيء من أعضائه. ويصبح عند ذاك كرة مشكوة بالشوك لا تتحرّك. وهو يجنح إلى اخفاء نفسه كلّما أخرج ولم يجد متسعاً للهرب، وحين يراه البدوي يضع عصاه عند بطنه الذي يكون قد غطّي بالجلد الشائك، فيضطرّ القنفذ إلى أن يظهر رأسه وأطرافه وبطنه. وبعض البدو يذبحونه ويأكلون لحمه مشويّاً ويستطيّبونه. ويتخذون من جلده تعويذة تربط مدة شهر أو أقلّ حول عنق الناقة التي تخاف أو تجفل من أي شيء فيذهب عنها الخوف فيما يزعمون.

الجربوع (أو اليربوع)

وهناك في البادية السورية، وعلى ضفافها في البراري التي تحيط بقراها وبخاصة حول القريتين وتدمر، وفي الجزيرة الشامية، نوع من الحيوان الصغير غريب الشكل،

وليس غريباً أن يكون موجوداً في غير البادية السورية أيضاً يسميه البدو والحضر جربوعاً، وتسميه المعاجم العربية يربوعاً. وهو بشكل الجرذ وبحجمه تقريباً، غير أن يديه قصيرتان جداً إذا قيستا بالنسبة إلى رجليه، إذ لا تبلغ الواحدة أكثر من خمسة سنتيمترات، بينما تبلغ الرجل نحو عشرة، وهو يشبه الكانكارو من هذه الناحية. وهو على نوعين، واحد له ذنب طويل يرفعه صعداً حين يركض كما يرفع السنجاب ذيله، وفي طرف ذنبه كتلة من الشعر شبه النواة (الشرابة)، وأذناه طويلتان، ولونه كلون جلد الغزال أو الأرنب البري، ووبره ناعم. كوبر الأرنب، ورأسه يشبه رأس الأرنب؛ والنوع الآخر مثله، ولكن ليس لذيله كتلة من الشعر. ويزعم بعض البدو أن هناك نوعاً ثالثاً يسمونه الجردي وهو مثل الأول ولكنه أكبر منه، وله خمسة عقد أو أصابع في رجله^(٥٢).

يتخذ الجربوع أوكاره تحت سطح الأرض في السهول الترابية والرملية حيث يحفر فيها حفراً داخلية عميقة، ويحدث بين هذه الحفر منافذ يستطيع أن يسدها متى شاء. وهو يفعل ذلك حتى لا تنفذ إلى مخابسه في الأوكار مياه المطر في الشتاء. ويزعم البدو أن الجربوع لا يشرب أبداً، ولا يحتاج إلى ماء، وهم يأكلون لحمه ويستطيونه، ولحمه أبيض أشبه بلحم صدر الدجاج. كذلك يظهر أن طير الصقر يحب لحم الجرابيع، ولهذا فهو يسطو عليها حين تخرج من أوكارها، وإن الصيادين يتخذون لحم الجرابيع طعاماً في شباكهم حين يحاولون القبض على الصقور الكبيرة.

ومن أساطير البادية أن الجربوع افتخر فقال: «أنا الجربوع ابن المربوع، معشي عشرة مع عشرة، ومقاسمي على سجره، ولو أيدي طول رجلي ما تلحقني كل عيبة^(٥٣)» أما الجردي فقد افتخر في أنه يستطيع أن يردي أعظم فارس عن جواده بفضل الحفر التي يتخذها، فتعثر بها الخيل، وتردي فرسانها. ومن تقاليد البدو أن جربوعاً مسناً نصح صغيره قائلاً:

«فَرَّ بِنَفْسِكَ إِنْ شَفْتَ ضَيْماً وَخَلَّ الدَّارَ تَنْعِي لِمَنْ بَنَاهَا
الدَّارَ تَجِدُ أَخِيرَ مَنِهَا وَرَوْحَكَ لَمْ تَجِدْ رَوْحاً سِوَاهَا»^(٥٤)

الأرنب

أما الأرنب فهو حيوان معروف، ومنه نوع برّي يوجد في كل أرجاء البادية الشامية من النفود، حتى السهول التي تفصل بين القرى السورية. وهو على أنواع وألوان تبعاً للبيئة التي يعيش فيها. والبدو يطلبونه ويصيدونه بواسطة الصقر، ويتفألون برؤيته فيقولون حين يرونه: «عرضتنا للخير وعرضناك للطير»، وسنعرض لطرق صيده حين نبحث طرق الصيد.

الحواشي :

- (١) شعر عمر ابن أبي ربيعة، ١ : ١٩٢ ، وعمر ابن أبي ربيعة لجبرائيل جبور، ٣ أجزاء، بيروت ١٩٣٥ - ١٩٧١ ، ٤٠٩ : ٣ .
- (٢) حياة الحيوان، ٢ : ١٤٥ .
- (٣) كتاب الاعتبار، ص ٢٠٧ .
- (٤) *Mammals of Arabia*, II, 356 .
- (٥) صور من شمالي جزيرة العرب، ص ١١١ .
- (٦) وحتى في الجنوب كاد ينقطع فقد ذكر فليبي في كتابه «أربعون سنة في البرية» أنه أصبح نادراً بعد أن كان بالآلاف وبعد أن كانت قطعانه تضم المئات منه
- H. St. John Philby, *Forty Years in the Wilderness* (London, 1957), p. 200 .
- (٧) أيوب ٣٩ : ١ ، ٥ .
- (٨) مزامير ١٠٤ : ١٨ .
- (٩) الأغاني (بولاق)، ٨ : ٣٨ - ٣٩ .
- (١٠) Philip K. Hitti, *History of Syria* (London, 1951), p. 52 .
- (١١) ذكر دوتي، ٢ : ١٦٤ ، أنه حدث عن قرني وعل طول الواحد أكثر من قدمين .
- (١٢) Guarmani, p. 9 . وقد أخطأ كاروترز في تعليقه في هامش الصفحة على هذا الخبر حين زعم أن الوعل في تلك المنطقة قد بلغ آخر حدوده الشمالية، إذ أن بعضه كان لا يزال يعيش حتى السنوات الأخيرة في الجبال التي تجاور القريتين وتدمر . وهذه الجبال تبعد أكثر من مئتي كيلومتر شمالي طابق . وفيها موضع اسمه عين الوعل ذكرته المصادر العربية منذ زمن، وذكره البرواد بذلك الاسم في الزمن نفسه الذي ذكره جوارماني . انظر : Wright ، ص ٤٠ ، ١٤١ ، ٢٠٠ وأخبرني والذي أنه صاد وعلا في الجبل الذي فيه عين الوعل وذلك في مطلع القرن العشرين .
- (١٣) Doughty, I, 665 .
- (١٤) حياة الحيوان، ١ : ٣٧٦ .
- (١٥) مزامير ١٠٤ : ١٠ - ١١ .
- (١٦) ارميا ١٤ : ٦ .
- (١٧) دانيال ٥ : ٢١ .
- (١٨) اشعيا ٣٢ : ١٤ .
- (١٩) أيوب ٢٤ : ٥ .
- (٢٠) تاريخ الرسل والملوك للطبري، تحقيق م . ي . دي خويه (M. J. de Goeje) وزملائه، ليدن ١٨٧٩ - ١٩٠١ ، ١ : ٨٥٧ .
- (٢١) شرح القصائد العشر، ص ٧٣ ، ٧٦ .
- (٢٢) ديوان الهذليين، ١ : ٩ .
- (٢٣) حياة الحيوان، ١ : ٣٧٦ ، وعن وفيات الأعيان لابن خلكان، تحقيق احسان عباس، بيروت ١٩٦٨ - ١٩٧٢ ، ٦ : ٣٥٤ .
- (٢٤) يؤيد هذا ما ذكره دوتي، ١ : ٦١٣ .
- (٢٥) قصير عمرة لما رثيه الماغرو ولويس كاباليري وخوان شوشايا وانطونيو الماغرو، مدريد ١٩٧٥ ، ص ١٧٠ - ١٧٣ ، ١٧٦ - ١٧٨ ، ١٨٠ .
- (٢٦) كتاب الاعتبار، ص ٢٢٠ .
- (٢٧) لم أجد بين من سألتهم عن هذا الأمر من قرويين أو صليب من يؤيده غير أن حسين بك ابش وهو من أشهر السوريين بهوابة الصيد في النصف الأول من هذا القرن كتب إليّ أن بعض صليب يدعي هذا وهو

ليس متأكد من صحته، إنما يلاحظ أن كثيراً من الحمر الأهلية الأليفة لا تزال تظهر في جلودها خطوط سوداء كالخطوط التي تتميز بها حمر الوحش. فترى أحياناً على الفخذ وأحياناً على الأكتاف وأحياناً عند العنق أو عند الذيل.

(٢٨) Guarmani, p. 120 وقد علق في هامش الصفحة كار وثرز على الخبر السابق أنه صحيح بخلاف ما يزعمه بعض الكتاب المتأخرين، ثم يقول إن الحمار الوحشي قد انقرض من حماد سوريا، ولكنه لا يزال يوجد في البادية شتاً في الفرات في جوار جبل سنجار. وكذلك ذكرت اللايدي أن بلنت Blunt, p. 240 أن الزيدية يأكلون لحم حمار الوحش الذي يوجد بكثرة في بلادهم.

(٢٩) انظر Alois Musil, *The Middle Euphrates* (New York, 1927), pp. 74, 156 وقد ورد الخبر نفسه في موضعين ولكن الرواية تختلف في الموضع الواحد عنها في الموضع الآخر وليس غريباً أن تكون مختلفة لفقها الدليل، ولا سيما وأن موزل لم يظهر أنه متأكد من صحتها.

(٢٩ أ) Douglas Carruthers, *Arabian Adventure* (London, 1935), p. 149

(٣٠) المصايد والمطارد لأبي الفتح عمود ابن الحسين المعروف بكشاجم، تحقيق محمد أسعد طلس، بغداد ١٩٥٤، ص ١٥٦ - ١٥٧.

(٣١) حياة الحيوان، ١: ٣٧٦، عن وفيات الأعيان، ٦: ٣٥٤.

(٣٢) Guarmani, p. 74.

(٣٣) Harrison, II, 346.

(٣٣ أ) *Arabian Adventure*, p. 149.

(٣٤) Doughty, I, 98.

(٣٥) المصدر نفسه، ١: ٣٧٢، ٦٤٤.

(٣٦) المصدر نفسه، ١: ٦١٣.

(٣٧) Musil, *Manners and Customs*, p. 26

(٣٨) Wilfred Thesiger, *Desert, Marsh and Mountain* (London, 1979), p. 54.

(٣٩) شرح القصائد العشر، ص ١٥٤.

(٤٠) نزهة الألبصار بطرائف الأخبار والأشعار، جمعه عبد الرحمن ابن عبد الله ابن درهم، ٣ أجزاء، بيروت ١٣٤٥ هـ، ٢: ٤٠٥.

(٤١) شعر عمر ابن أبي ربيعة، ١: ٥، وعمر ابن أبي ربيعة، ٣: ٤٠٩.

(٤٢) كتاب الاعتبار، ص ١٩٣ - ١٩٤.

(٤٣) لسان العرب، تحت مادة وحر.

(٤٤) Musil, *Manners and Customs*, p. 28.

(٤٥) يزعم دوتي، ١: ١٧٣، أن هذا من خرافات العرب وأساطيرهم ولكن يظهر أن النيص يفعل ذلك كما فهمت من كثيرين ممن شاهدوه عياناً وصادوه. وبعض هذا الشوك ويسميه البدو «ريشاً» يقع غالباً عند أيسر انتفاضة يديها النيص ولكن ليس معنى ذلك أنه يرميها كالسهام. وكثيراً ما شوهد شوكة منتشرة عند مداخل بعض الأوكار في الجبال المجاورة للقريتين حيث يكثر النيص. وقد كتب إليّ المرحوم السيد حسين إيش، وكان من أشهر الصيادين الهواة في الشرق، أن كلاب الصيد عنده كثيراً ما كانت تعود بعد مطاردة النيص ليلاً وبعض ريش النيص لا يزال عالقاً في أجسامها.

(٤٦) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.

(٤٧) مزامير ١٠٤: ١٨.

(٤٨) قاموس الكتاب المقدس، بيروت ١٩٦٤، ص ١٠١٦.

(٤٩) Doughty, I, 371.

(٥٠) Harrison, II, 320.

- (٥١) أمثال ٣٠ : ٢٤ - ٢٨ .
(٥٢) راجع بشأن أنواعه وانتشاره Harrison, III, 408
(٥٣) يعني فرساً أصيلاً من نوع العبيه p. 29 Musil, **Manners and Customs** .
(٥٤) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.

الفصل الخامس

طيور البادية

تعرف البادية أنواعاً كثيرة من الطيور ليس هنا مجال درسها أو التوسّع في ذكر فصائلها أو أنواعها. ففي الشتاء تتردّد إلى رحابها وخبراتها في الحماد كثير من الطيور المائية وغيرها، كالإوز والبطّ وكالحمام واليمام والحجل والأنوق والدراج والبجع وأبي سعد والغربان والمهدد والورور والقبرة والصقر والحباري وكالقطا بأنواعه المختلفة. وكذلك ترى فيها كثيراً من الطيور الكاسرة، كالعقاب والنسر والصقر والباز والباشق والشاهين والرخم. وقد توسّع في ذكر الطيور التي عرفها العرب في البوادي عامة الشاعر المعروف بكشاجم أبو الفتح محمود ابن الحسين في كتابه «المصايد والمطاردة»، وهو من رجال القرن العاشر للميلاد، فذكر منها ما لا يقلّ عن سبعين نوعاً، هذا عدا ما ذكرته في أعلاه اجتناباً للتكرار، وقد وصف بعضها وصفاً دقيقاً لا تجده في أوسع معاجم الطيور^(١).

غير أنه لم تظهر فيما أعلم حتّى الآن دراسة صحيحة علمية في اللغة العربية لطيور البادية وبخاصة طيور بادية الشام الغنيّة بالواحات والخبرات. وقد بدأ كانت الجامعة العبرية ترسل بعثات لجمع نماذج من طيور البادية ومن بيضها وتودعها متحفها بالقدس. ولعلّ الجامعة المذكورة تحوز أحسن مجموعة من هذه الطيور مصبّرة. وكان متحف الجامعة الأميركية في بيروت يحوي شيئاً من ذلك منذ عهد مؤسسي الكلية. أمّا اليوم فليس هناك فيها من يقوم بمتابعة هذا الأمر ولا أستغرب أن تكون البادية تعرف أنواعاً أخرى من الطيور التي لم يذكرها كشاجم والتي ربّما يندر أن توجد في مواضع أخرى.

ولقد ذكرت التوراة لنا الطيور التي حرّم أكلها، وهي النسر والأنوق والعقاب

والحدأة والباشق على أجناسه والغراب على أجناسه والنعام والسأف والباز على أجناسه والبوم والغواص والكركي والبجع والقوق والرخم والقلق والبيغا على أجناسه والهدهد والخفّاش. ولما كان الغرض من هذه الدراسة الالمام بما له مساس في حياة البادية بشكل خاص فسأعرض للطيور التي لها علاقة بالبدو وحياة البادية مما حُرّم أو لم يُحُرّم.

القطا

أما طير القطا فهو أشهر طير في البادية وأكثر طير عدداً فيها ويطير أسراباً كبيرة، ولولا أن التوراة سبقت فذكرت أن السلوى هي الطير الذي اقتات بنو إسرائيل بلحمه في برية سيناء لقلت إنه القطا، فهو يفد بكثرة لا يبلغها طائر آخر فيما أعلم، حتى ولا السمن. وهو فوق ذلك طير الشعر العربي القديم، فقد ذكره الشعراء أكثر مما ذكروا أي طائر آخر. وخلّد ذكره مجنون ليل حين قال:

«بَكَيْتُ عَلَى سِرْبِ الْقَطَا إِذْ مَرَرْتُ بِهِ وَقُلْتُ وَمِثْلِي بِالْبِكَاءِ جَدِيرٌ
أَسِرْبَ الْقَطَا هَلْ مَنْ يُعِيرُ جَنَاحَهُ لَعَلِّي إِلَى مَنْ قَدْ هَوَيْتُ أَطِيرُ»^(٢)
وذكره الشنفرى في لاميته المشهورة حين زعم أنه يرد الماء من الغدران قبل أن تصل أسراب القطا المبكرة اليه فتشرب بقيّة ما ترك لها وقال:

وَتَشْرَبُ أَسَارِي الْقَطَا الْكُذْرُ بَعْدَمَا سَرَتْ قَرَباً أَخْنَأُهَا تَتَصَلَّصُ»^(٣)

وذكرها المعري في مرثاته لأبيه حين ذكر بوّس عيشها وأنها لا ترغب في الموت:

«فَمَا رَغِبْتُ فِي الْمَوْتِ كُذْرُ مَسِيرِهَا إِلَى الْوَرْدِ خَمْسٌ ثُمَّ يَشْرَبْنَ مِنْ أَجْنِ
يُصَادِفْنَ صَفْراً كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَيَلْقَيْنَ شَرّاً مِنْ مَحَالِهِ الْحُجْنِ»^(٤)

وقد سمي هذا الطائر قطا، لأنه يصيح «قطا قطا» فاشتق اسمه من صياحه «ومن هنا المثل العربي «أصدق من قطاة» لأنها تلفظ اسمها حين تصيح. وقد قال النابغة:

«تَدْعُو قَطَاً وَبِهِ تُدْعَى إِذَا أَنْتَسَبْتَ يَا صِدْقَهَا حِينَ تَلْقَاهَا فَتَنْتَسِبُ»^(٥)

والقطا على أنواع، منه العادي، ويعرف عند الكثيرين اليوم بالصياح، وهو الذي يصيح «قطا قطا»، ويشبه الحجل لوناً، ولكنه أصغر منه، فهو بحجم الحمام. ويكثر هذا النوع من القطا بحيث تملأ أسرابه الفضاء، ولا سيما في فصل الصيف حين يفد من البادية مغرباً، ويغادر مفاحصه إلى المياه التي على ضفافها في الأنهار والغدران التي تجاور منطقة المناظر، وقد شاهدت بعض فراخه حين تأتي للورد مع كبار القطا وهي عطشى ترد الماء للمرة الأولى فتغطس فيها لازدحامها عليه، ويبتل ريشها فلا يقوى بعضها على

الطيران قبل أن يجف ريشها. وللذكر طوق حول عنقه وريشه ملون أكثر من أنثاه.

ومنه نوع يعرف بالحرّي وهو بلون الرمل ولا يلغظ كثيراً كالصباح، ولكنه يصوت باسمه أحياناً. ونوع يسمى السكتي ولعله النوع الذي سمّاه موزل قروان^(٦)، لأنه لا يصيح، ونوع رابع يسمى الكدرّي هو أكبر أنواع القطا حجماً، ويضارع حجم الحجل، ولحمه أطيب أنواعها، وهو أغبر اللون، أرقش البطن والظهر، وأسود بطن الجناح والقوادم، وأصفر الحلق، في ذيله ريشة طويلة ولا يصيح. ويتميّز عن سائر القطا بوروده الماء باكراً جداً بحيث ضرب المثل في تكبيره، فتراه يترك مفاحصه عند شقّ الفجر، ويرد المناهل، ويعود إلى أفراخه ومسارحه قبل بزوغ الشمس. وكنا نكمن قرب بعض الغدران لصيده عند الفجر عند وروده بخلاف القطا الصباح الذي كان يستمرّ وروده من طلوع الشمس إلى آخر الضحى في النهار. ويزعم الدميري أن هناك نوعاً يسميه الجوني وأنه يسبق القطا الكدري في الورود إلى الماء ويذكر قول الشاعر مفتخراً بتكبيره إلى الماء قبل الجوني:

«وَأَنْتِ الَّتِي كَلَّفْتَنِي ذَلَجَ السُّرَى وَجَوْنَ الْقَطَا بِالْجَلْهَتَيْنِ جُشُومُ»^(٧)

ومن عادة طيور القطا الصباح، إذا كانت في موسم تناوبها حضن بيضها، أن الذكر منها يرد الماء قبل الظهر، والأنثى بعد الظهر. وتطير قبل موسم البيض أزواجاً ذكراً وأنثى وعندها يستدل أن الموعد الذي تبيض فيه الإناث قد دنا، وأنها تتراد الأراضي بحثاً عن مواضع فيها أعشاب، وفيها حبوب النباتات اليابسة، لتضع بيضها فيها، ليكون من تلك الحبوب ما يؤمن لفراخها قوتاً. وقد تكثر المفاحص في بقعة ما بحيث يجمع البدوم من البيض أعداداً كبيرة ويأكلونه^(٨).

والقطاة ثقيلة المشي قريبة الخطو، فتراها إذا خطت قرب مورد ماء، أخذت تتأقل في خطوها، ويتدافع السرب كله ببطء، إلى أن يصل إلى الماء. وقد شبه العرب مشية النساء الخفريات بمشية القطاة. فقال المنخل ابن الحارث الإشكري:

«الكَاعِبُ الْحَسَنَاءُ تَرْفُلُ (م) فِي الدَّمَقْسِ فِي الْحَرِيرِ
فَدَفَعَتْهَا فَتَدَافَعَتْ مَشَى الْقَطَاةِ إِلَى الْغَدِيرِ»^(٩)

ومن عادة طيور القطا ولا سيما الصباح منها إذا طلبت الورود من الماء طارت من مفاحصها أسراباً وحطت قرب الماء، ثم مشت تتدافع ووردت، فإذا غبت من الماء لم تكتف بالورد مرة بل أقامت حول الماء ووردت عللاً، أو طارت وحامت حول الماء هنيئة وعادت تغب ثانية، وتطير وتعود، وهي تصيح وتلغظ وتضج، حتى إذا خلا لها الماء مدة

طويلة تجمعت عشرات الأسراب منها حول ذلك الماء، وعلى حواشيه، بحيث تصبح الأرض مغطاة بالطيور كما لو كان على أديمها رجل جراد، أو كبساط ملون، وتصبح الجلبة من أصواتها كضوضاء قوم من البدو حين ينزلون عطاشاً هم ونياقهم على ماء. كما قال الشنفرى في وصفها:

«كَأَنَّ وَغَاها حَجَرَتِيهِ وَحَوْلَهُ أَضَامِيمٌ مِنْ سَفَرِ الْقَبَائِلِ نُزُلٌ
تَوَاقِينَ مِنْ شَتَّى إِلَيْهِ فَضَمُّهَا كَمَا ضَمَّ أَذْوَادَ الْأَصَارِيمِ مِنْهُلٌ
فَعَبَّتْ غِشَاشاً ثُمَّ^(١١) مَرَّتْ كَأَنَّهَا مَعَ الصُّبْحِ رَكْبٌ مِنْ أَحَاظَةِ مَجْهَلٍ»^(١٢)

ولكثرتها يسهل على صبية البدو أن يقتلوا من أسرابها بعض القطا بمقاليهم. وتبيض القطاة في الربيع، وتضع ثلاث بيضات منقطة بالسواد، وفي بعض الأحيان أربعاً، ومن هنا سماها العرب بأم ثلاث. وتختار لمفاحصها أرضاً مستوية ذات حصاء في الحزون والهضاب، فتحتضن البيض ولا تنهض عن مفحصها إلا إذا اقترب منها الإنسان أو الراكب، فتطير بغتة ضاربة عشها برجليها بشيء قليل من العنف ربما كي تحفي معاملة. ويشبه البدوي نهد حبيته ببيضة الكدري.

والغريب أن القطاة تستطيع الاستدلال على مفحصها برغم المسافات التي تقطعها حين تطلب الماء، وتعرف فراخها حين يفقس البيض، وتزقها الماء الذي تحتزنه بحواصلها، وحوصل القطاة في مقدم صدرها يتسع لحفنة من الحبوب أو الماء، ويتزعه صبية البدو من القطاة حين تصاد وينفخونه، ويربطون طرفيه، فإذا به طابة هوائية بحجم البرتقالة.

وقد ضرب العرب الأمثال بقوة استدلال القطا، فقالوا: «أدل من قطة» وقالوا: «أهدى من القطا» وقال الشاعر الطرماح يهجو نمياً:

«نَمِيمٌ يَطْرُقُ اللَّؤْمُ أَهْدَى مِنَ الْقَطَا وَلَوْ سَلَكَتْ طُرُقَ الْمَكَارِمِ ضَلَّتْ»^(١٣)

وللبدو أقاصيص يروونها عن قوة الاستدلال عند القطا يخرج بعضها عن المعقول. منها أن أحدهم نزل ليلاً في هضبة كان ينزل فيها بعض القطا، فأزعج قطة عن أفحوصها وهو لا يشعر، وبني خيمته، وركّز رمح أمام الخيمة، وبعد ساعة من الزمن، سمع رفرقة، فنهض يبحث عن مصدر الصوت، فإذا بقطة معلقة بسنان الرمح، ونظر إلى أسفل الرمح حيث ركّز فإذا به يرى عش قطة فيه ثلاثة أفرار صغار لم تستطع أمها أن تفارقها طويلاً حين ازعجت عنها، فعادت ليلاً تطلبها ولم تر سنان الرمح لشدة الظلام فنفذ بصدرها وقتلت.

وفي سنوات القحط والجذب تهجر القطا البادية قبل الصيف وتؤمّ مزارع القرى على ضفاف البادية لترعى من حقولها بعد الحصاد ويتشاءم أهل القرى من ذلك ويقولون «سنة القطا بيع الغطا» كما يتشاءم البدو منها ويقولون: «جانا الكطا، له فركطا لا بارك الله بالكطا».

وللبدو وأهل القرى المجاورة للبادية في صيد القطا طرق وأفانين نبحتها في باب الصيد عند البدو.

النعام

بقي علينا أن نذكر النعام وهو طائر لا يبرح البادية وقد قرنته التوراة بها في كثير من المواضع التي ذكرتها فقال أيوب: «صرت أخاً للذئب وصاحباً لرئال النعام»^(١٣). وقال النبي اشعياء «... تمجدني حيوان الصحراء الذئب وبنات النعام»^(١٤) وقال: «وتسكن هناك بنات النعام وترقص هناك معز الوحش»^(١٥). وهو لا يقل أهمية بنظر البدو اليوم ومكانة عن الغزال. فمن ريش النعام الناعم تزين عطفة شيخ الرولة كلها. وكان البدو وأبناء عشيرة صليب إلى عهد قريب يبيعون ريش النعام للتجار في مدن سوريا كلها ومنها تباع إلى أقطار أخرى. وفي صيد النعام متعة ولذة للفرسان لا تدانيها لذة صيد ما، وهم يذكرونها في أدبهم وأحاديثهم. كما كان يذكرها القدماء كعترة والحارث ابن حلزة وغيرهما، فيضربون بخفتها وسرعتها الأمثال، ويشبهون كرائم هجنهم بها، وهم يعرفون من طباعها ما عرفه العرب القدامى من قوة حاسة في الشم والبصر، ومن جبن وهزيمة فقالوا: «أشم من هيق»، و«أصم من نعامة»، و«أعدى من نعامة» و«شالت نعامتهم»، وقال الشاعر: «أشم من هيق وأهدى من حجل»، وقال:

«أَسْدُ عَلِيٍّ فِي الْحُرُوبِ نَعَامَةٌ رَبْدَاءُ تُحْفِلُ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ»^(١٦)

ويقولون أيضاً «أشرد من نعامة» لأنها فيها يزعمون تترك بيضها أحياناً وتحضن بيض غيرها. و«أجفى من النعام» لأنها وحشية للغاية، وفي سفر مراثي أرميا: «أما بنت شعبي فجافية كالنعام في البرية»^(١٧). وليس للنعام أذنان ظاهرتان، يزعمون أنها ذهبت تطلب قرنين فقطعوا أذنيها، فجاءت بلا أذنين، ومنها المثل للذي يرجع خائباً: «جاء كالنعام».

وهم يصفون أجسام حبيباتهم بالنعومة كبيض النعام، كما كان يفعل الشعراء العرب قديماً. ولهم قصص كثيرة يتسامرون بها عن النعام وصيده وسرعة جريه.

أما الذكر فيسمى «ظليماً»، وذلك لسواد ريشه، وأما الأنثى فتسمى ربداً،

ويسمى الصغير ريلان، وتضع النعامة بين العشر والثلاثين بيضة في الموسم الواحد عند أول الربيع، وتختار لها أدحياً (عشاً) في الرمل، وتبدأ حضن البيض عند وضع أول بيضة. وتزعم الرولة أنها تتناوب مع الظليم حضن البيض، فهو يرقبه في النهار، ويتركه معرضاً لحرارة الشمس، بينما تسرح الأنثى وترعى، وفي الليل تعود إلى أدحيتها، فيذهب بدوره وراء طعامه. وهي في الليل تحتضن البيض وتدفعه بحرارة جسمها ما عدا ثلاثاً أو أربعاً تقصيهها بعيداً عن الأدحي، حتى إذا فقس البيض بعد واحد وعشرين يوماً نقر الظليم بمنقاره واحدة من البيض الذي أقصي، ودفعت هي بأفراخها إليه لتأكل محتوياتها ثم ينقر الأخرى حين تؤكل الأولى وتظل كذلك حتى تأتي الأفراخ عليها كلها، وعندئذ تأخذها أمها إلى المرعى فتسير قطعاً صغيراً تقوده الأم، ويحميها الظليم من الوراء، فيرد عنه ما يمكن أن يهاجمه من ضبع أو ذئب أو نسر^(١٨).

وتزعم العرب عن النعامة أنها ربما تركت بيضها وحضنت بيضاً سواه وأنشدوا لبعض الشعراء:

«كَتَارِكَةٍ بَيَّضَهَا بِالْعَرَاءِ وَمُلْبَسَةٍ بَيَّضَ أُخْرَى جَنَاحَا»^(١٩)

ولما كان النعام يعيش في البادية حتى في أيام الصيف فقد يعجب المرء في أمر صبره عن الماء عند انقطاع سقوط المطر فيها. وزعم بعضهم أن النعام يشرب من قطرات الندى المتجمعة على الأعشاب في الصباح، وهذا ما يفسر في رأيهم ظاهرة التقاط النعام بمناقيرها كل حبة تلمع^(٢٠).

وكانت البادية الشامية مسرحاً لأسراب كثيرة من النعام في القرون الأربعة الأخيرة. فقد ذكر بليستد في خبر رحلته من البصرة إلى حلب سنة ١٧٥٠ أنه رأى نعامة تجتاز الطريق أمامهم فتبعها جماعة من رجال القافلة ولكنها كانت أسرع منهم فلم يدركوها. وعلّق كروثرز على هذا الخبر بأنه ممتع جداً، ثم أخذ يذكر أسماء من رأوا النعام قبل بليستد وبعده فأشار إلى أن تايكسيرا رأى بيض النعام سنة ١٦٠٤ على مسيرة يومين من البصرة. وذكر الجنرال كوت وقال عنه أنه شاهد في سنة ١٧٧١ بعض النعام على مسافة يومين من تدمر. ثم أيلس إرون الذي عثر على أدحي سنة ١٧٨١ في منتصف الطريق بين تدمر والفرات. ثم جون تايلر الذي رأى قطعاً من النعام ورأى أدحياً قريباً من الموضع الذي رأى النعامة فيه بليستد ثم أوليفيه الذي دَوّن أنه رأى النعام سنة ١٧٩٧ جنوبي دير الزور. وذكر كاروثرز أيضاً أن أبراهام بارستز حصل على ١٥ بيضة من بقعة لعلها أبعد موطن للنعام في شمالي البادية الشامية^(٢١). ثم جاء بالجريف بعد ذلك بنحو

ستين سنة أي في حدود ١٨٦٢ فذكر أنه شاهد قطعاً حول الجوف، وقال أنه لم يشاهد في حياته طيراً أجبن من النعام، ويصعب جداً الاقتراب منه، فقد أجفل القطيع من بعيد وجرى خطاً واحداً طويلاً الواحدة خلف الأخرى^(٢٢). وذكر جوارماني أن النعام موجود حول جبل شمر^(٢٣). وذكر دي جوري أنه شاهد النعام، ولكنها أصبحت نادرة، ولكنه عاد فقال: يذكرون أن هناك نحو عشرين نعامة في منطقة بركانية شرقي وادي سرحان وأشار إلى أنه هو نفسه رأى أربعاً في موضع ليس بعيداً عن تلك المنطقة وأنه أهدي إليه بعض البيض^(٢٤). أما دوتي فقد ذكر أن البدو جلبوا له بيضة نعام كسروها وقلوها «عجة» بالطحين والسمن فكانت طعاماً لذيذاً^(٢٥) وزعم أن الصيادين من البدو يأكلون صدرها، ويحفظون دهنها ويبيعونه دواء لكثير من الأمراض^(٢٦).

ومن متأخري رواد البادية الشامية ألوس موزل، وهو يذكر في كتابه عن الرولة أن النعام كان لا يزال يوجد في البادية في شمالي الجزيرة حتى أوائل القرن العشرين، وأنه أكثر ما يوجد في منطقة النفود وبنوعٍ أخص في الشمال الغربي منه، وقد ينتقل في فصل الصيف إلى الشمال كما تفعل الطباء، وكما يفعل البدو أنفسهم فتبلغ حدود منطقة تدمر^(٢٧).

ولم يفت رضوان الرويلي (كما شاء أن يسمي نفسه) أن يذكر صيده للنعام، شأنه في أكثر مبالغاته، فأشار إلى مسيره هو ورهط من أصحابه للصيد، وذكر كيف صادوا فهدة وصغارها، وكيف أن أحد الصيادين شقها واقتلع قلبها ومص دمه، لكي تزداد قوته، ثم ذكر كيف صادوا نعامة وأخذوا ثلاثة من صغارها، وفاته أن يذكر لنا في كتابه صورة لها أو لصغارها، والنعام نادر وجميل مع أن كتابه يحتوي على ٧٢ صفحة كاملة من الصور^(٢٨). وأخشى أنه حاول أن لا يخلو كتابه من كل ما له علاقة بالبادية من حيوان.

وقد أخبرني السيد جرجس الخليل أحد الصيادين المشهورين في بلدة القريتين من أعمال محافظة حمص في النصف الأول من هذا القرن، أن الجامعة العبرية استطاعت بعد الحرب الكبرى الأولى أن تحصل على نعامتين من بادية الشام، واحدة حية، والأخرى قتلت وصبرت، وكتب إلي حسين بك إيش من الهيجانة في غوطة دمشق أنه رأى النعامة التي اصطادها بعض أبناء الشعلان رأي العين، ولعلها واحدة من النعامتين المذكورتين. كذلك سمعت من بعض من زعم أنه رأى صليبياً صاد نعامة في مطلع هذا القرن. وذكر الميجر تشيزمان، وهو عالم من علماء الحيوان في كتابه «في الجزيرة العربية المجهولة» المنشور سنة ١٩٢٦، أن سلطان نجد ولم يسمه أهدي إلى السر برسي كوكس نعامتين^(٢٩).

وأخيراً ليس غريباً أن يكون النعام هو الآخر كالمها أخذ يلجأ إلى الربع الخالي في

سبيل الحفاظ على الجنس. وقديماً كان صيد النعام ضرباً من المهارة أو حتى الفروسية لا سيما بأيدي بدو الشرارات أو صليب الذين لا يطارذونه الامشاة ولا يصطادونه إلا بالحيلة والكمين. أما اليوم فليس من فخر في مطاردة النعام بالطائرة أو غيرها من الأساليب القتالة الحديثة^(٣١). ولعلّ لنا عودة إلى هذا الموضوع حين نبحث أمر الصيد.

البازي (الأجدل)

وكما أن الأسد هو أنبل الحيوانات الضارية وأقواها كذلك يعتبر البازي أقوى الطيور وأنبلها وفي هذا يقول الشاعر ايليا أبو ماضي:

«إِنْ تَكُنْ فِي الْوَحْشِ كُنْ لَيْثَ الشَّرِّ أَوْ تَكُنْ فِي الطَّيْرِ كُنْ كَأَلْجَدَلٍ»^(٣٢)

ومن فضيلة البازي أنهم قالوا:

«أحسن صور ثلاث اجتمعت باز على يد رجل على ظهر فرس»^(٣٣).

وقال عمر ابن أبي ربيعة الشاعر الأموي مفتخراً بنفسه يذكر زيارة لبعض

صواحيبه:

«فَلَمْ يَرْغُهُنَّ إِلَّا الْعَيْسُ طَالِعَةً يَحْمِلُنَ بِالنَّعْفِ رُكْبَاءَ وَأَكْوَارًا
وفارس مَعَهُ الْبَازِي فَقُلْنَ لَهَا هَا هُمْ أَوْلَاءُ وَمَا أَكْثَرَنَ إِكْثَارًا»^(٣٤)

وتذكر بعض الكتب العربية أن بطليموس الذي تلا الاسكندر كان أول من اقتنى البزاة ولعب بها وضرأها، ثم لعب بعده ملوك الأمم من اليونان والعرب والعجم^(٣٥). ويقال إن أول من ضرى الصقور من العرب الحارث ابن معاوية ابن ثور ابن كندة فإنه وقف يوماً يقانص وقد نصب حباله للعصافير، فانقض أكدر (نوع من الصقر) على عصفور منها، وقد علق، فعلق الأكدر، فجعل يأكل العصفور والملك يعجب، فأق به وقد اندق جناحه، فرمى به في كسر بيت فرآه وقد دجن فلا يبرح ولا ينفر، وإذا رمى إليه طعامه أكله، وإذا رأى لحماً نهض إلى يد صاحبه، حتى دُعي فأجاب، واطعم على اليد، فكانوا يتلهون بحمله حتى رأى يوماً حمامة فطار عن يد حامله إليها فأكلها فأمر الملك بالتخاذه والتصيد به، فبينما هو يسير يوماً إذ لاحت أرنب فطار الصقر إليها فأخذها، فطلب حينئذ به الطير والأرنب واتخذها العرب بعدها^(٣٦).

ومهما يكن من أمر هذه الروايات فالظاهر أن العرب قد عرفوا الصيد بواسطة البزاة منذ جاهليتهم. وقد روي عن حمزة عم النبي محمد أنه رجع مرة من صيده وذلك قبل إسلامه وعلى يده صقر، فقالت له امرأة: لو رأيت ما صنع أبو الحكم اليوم بابين

أخيك - تشير إلى ما نال الرسول من أذى أبي جهل فمضى حمزة على حاله حتى أتى أبا جهل فعلا رأسه بقوسه فشجّه وأعلن أنه على دين محمد^(٣٦).

وتصنّف العرب البازي في خمسة أصناف البازي والزرق والباشق والبيدق والصقر^(٣٧). وهناك من يضيف إليها الشواهين. والبدو اليوم لا يهتم من هذه الأنواع إلا ما يسمّونه بالصقر ولعلهم يطلقون هذا الاسم على غير واحد من هذه الأصناف.

لقد أخذت العرب تلتفت إلى تربية الطيور الكواسر للصيد عليها بشكل واسع بعد الفتوحات، وبعد احتكاكهم بالفرس والروم، وأصبح ذكر البازي في العصر الأموي مقروناً في الغالب إلى حياة البذخ واللهو عند الشعراء والأمراء والأغنياء كما رأينا في شعر ابن أبي ربيعة حين أطلّ على صواحيه يركب جواده ويحمل بازيه. وهذا يزيد ابن معاوية يقتني الفهود والكلاب والصقور ويصطاد عليها بحيث قيل فيه يزيد الفهود والصقور. حتى إذا بلغنا زمن هشام ابن عبد الملك رأينا لهذا الخليفة صاحب صيد قرن عمله إلى الباز «بازيار» يقال له غطريف بن قدامة الغساني. أما الفرزدق الشاعر معاصر هشام فقد سبق عمر الحيام حين تمنى من ربّه أن يكون في القفر منفرداً هو وحبيته وليس معها سوى سلافة جفن، ولكنّه زاد على ذلك، في أنه تمنى أن يكون لديها ماء بارد وأشلاء من لحم حباري يصيدها صقر ربّاه مدرّب متألّف:

«ولا زاد إلا فضلتان سلافة وأبيض من ماء الغمامة قرّف
وأشلاء لحم من حباري يصيدها إذا نحن شئنا صاحب متألّف»^(٣٨)

وما كاد الحكم يتحوّل من دمشق إلى بغداد، وما كاد خلفاء بني العباس ينعمون بهذا الارث الجديد حتى أخذوا يقلّدون ملوك الفرس القدماء وأصبح الصيد أمراً على غاية ما يكون من التنظيم والإدارة والأهمية، وأصبحت تربية الصقور فناً خاصاً يعرف بالبيزرة أو البيزرة وصار صاحب الصيد يعرف بالبازيار كما ذكرنا. ولم ينقطع البدوي الفقير عن الصيد، ولكنّه لم يكن بوسعه أن يتكلّف في سبيل لذته أو كسب عيشه ما كان يتكلّفه الملك أو الأمير، وإن اتفق كلاهما بالنتعم بلذة الظفر. ومع أن البدو يحسنون اليوم تدريب الطيور والصيد عليها، فإنهم لا يعرفون من أمر معالجتها إذا مرضت ما كان يعرفه رجال البيزرة مما نرى أثره في بعض كتب البيزرة التي خلفها هؤلاء، بل لا يقتني عامة البدو من الطيور الكواسر سوى الصقور ويسمّون الصقر أحياناً «الطير» ويسمّون الجيد منه بالحرّ ويكون لونه إما أشقر أشهب أو أحمر أسمر - أدبس - وكذلك يسمّون المتميز من الصقور بالندّاي - نسبة إلى الندى فيما زعموا - لأن الندّاي يصيد في الصباح الباكر ويكتشف طريدته ولو كانت مختبئة أو مختفية تحت العشب الندى. بينما لا يلتصق الصيد غيره من

الطيور إلا بعد أن يتبخر الندى وتترك الطريدة غبأها. كذلك يسمون أكبر أفراخ الصقر في العش الواحد «زين النادر»، ويزعمون أنه يكون غالباً أحسن الأفراخ وأفرها. ويليه في القوة الفرخ الثاني ثم الثالث ويسمى النجل (بالجيم المصرية) ويسمّون الذكور من الصقور شبوطاً، والأنثى شيهانة. وتقضي الصقور شتاءها في البادية وتغرب كما يقولون في الصيف وتحب لحم الجرابيع ومن هنا يلاحظ أنه يطول مكثها في المناطق التي تكثر فيها الجرابيع وتفترسها في النهار بل إن البدو يصيدون الجرابيع للصقور التي يربونها ويطعمونها إياها. وإذا حدث أن انكسرت ريشة من جناح الصقر فإنهم يقتلعونها لينبت مكانها واحدة صحيحة.

من أين يؤتى بالصقور وكيف تربي؟

يشترى البدو الصقور من الحضر من أهل القرى المجاورة للبادية في سوريا^(٣٩) ونجد والحجاز والكويت وكذلك يفعل الأمراء والشيوخ في أكثر الإمارات العربية. ففي المرتفعات والجبال الصخرية توجد أوكار الصقور، فترى الخبراء يتدلّون على الحبال من رؤوس الصخور حتى يصلوا إلى أعشاشها، أو يتسلّقون الشير الذي يرون فيه وكر صقر لالتقاط فراخه وهي صغيرة، وأغلب ما يكون في العش الواحد ثلاثة أفراخ. فيقبضون عليها قبل أن تخرج من عشها للطيران.

وقد يصيدون الصقر أحياناً حياً وهو كبير. ذلك أنهم ينصبون له شبكة في المواضع التي يتردد إليها بين الصخور، ويختفي الصياد وراء صخرة تحجبه. ويحمل معه غراباً حياً مربوطاً بخيط قوي، وقبضة من ريش وحمامة داجنة. أما الغراب فيوضع على صخرة قرب الشبكة، ويوضع له طعام فإذا استشعر وجود الصقر وهو يحوم فوقه أخذ ينبغ، فيسحبه الصياد إليه، ويرمي بالحماية مربوطة إلى تحت الشبكة، فينقض عليها الصقر حتى إذا قبض عليها شدّ الصياد خيطاً قد ربط إلى الشبكة فيعلق الصقر في الشبكة، فيأخذه الصياد ويخيط جفنيه، ويبقيه كذلك ثلاثة أيام أو أربعة حتى يذلّ ويألف، فيفك القطب عن عينيه، ويسمح له برؤية النور وهو مربوط. ثم يأخذ بتدريبه تدريجياً برغم كبره حتى يألف صاحبه، ويتعود على الرجوع إليه حين يطلق. وهناك طريقة أخرى تقرب من هذه وهي أنهم يحفرون حفرة بعمق نحو نصف متر في منطقة الصقور تتسع لشخص جالس أو شخصين وبينون حولها حائطاً من الحجارة الصغيرة بارتفاع نحو نصف متر يترك فيه نوافذ للرؤية وتغطي بشيء من الأغصان والحشائش ويربط غراب قد أمسك إلى حبل رفيع على بعد نحو مئة متر ويحرك فإذا تحرك وكان في الجو صقر ظنّ الصقر أن الغراب يفترس حمامة فينقضّ عليه لانتزاع الحمامة منه فينعب الغراب من الخوف فتطلق عندئذ حمامة مربوطة أيضاً بخيط قوي وفي جناحيها وظهرها



الصقر

خيوط من النيلون معقودة أنشوطات فيحاول الصقر القبض عليها فتعلق مخالبه في أنشوطه ويلقط حياً^(٤٠) وحين يصاد الصقر كبيراً تخاط عيناه كما ذكرنا ويبقى رهن التربية اربعين يوماً أو نحوها وتفتق القطب ويعود على البقاء في الخيمة، وقد يفلتونه بعد ان ينتهي فصل الصيد فيعود إلى حريته وقد يصاد هو نفسه ثانية في بعض الأحيان.

ويستطيع الصقر أن يصيد أكثر أنواع الطيور كالحمام والحجل والدراج والقطا وما أشبهها، ولكن أعظم صيد يصيده من الطيور هو الحبارى. كذلك يصيد الأرناب على أنواعها، بل يذهب بعض البدو إلى أن الصقر يصيد الغزال. والواقع أنه يساعد أحياناً على صيد الغزال إذا درّب على ذلك، فترى الصياد يثيره حين يرى الكلاب السلوقية تطرد غزالاً، فيطير فوق الغزال وينقض على رأسه وهو يجري أمام الكلاب فيسد منافذ النور أمام عينيه بطيرانه أمامه، أو يحط على رأسه ويضربه بمنقاره بحيث يعيقه عن

الجرى، فتدركه الكلاب وتصيد^(٤١).

وفي بعض الحالات يمكن لصقر واحد أن يشبع أهل فريق من البدو يضم سبعة أو ثمانية من البيوت. ذلك أن الصقر الواحد قد يصيد نحو عشر حبارى في يوم واحد، هذا إذا كانت الحبارى كثيرة في المنطقة التي ينزلها البدو أو قد يصيد نحو عشرة أرانب. وقد ذكر عن بعض الصقور أنها صادت أكثر من ذلك في يوم واحد^(٤٢).

ولا يقتصر أمر اقتناء الصقور والصيد بواسطتها على عامة البدو أو فقرائهم بل نرى الكثير من الشيوخ يفعلون ذلك، ولكنهم في الغالب يستعينون بعبيدهم أو خدمهم على تربيتها وتدريبها، ويصطحبون العبيد معهم إلى الصيد، وترى صاحب الصيد قد هباً لنفسه قفازاً خاصاً يضعه على يده ليقف عليه الصقر، أو هباً للصقر خشبة، أو كما يسميها البدو مركباً أو مركبة يركبه عليها، وتكون هذه الخشبة قد كسيت بالجلد الصلب، أو بشيء خشن قاس كالجلد اليابس، وثبتت إلى قضيب من حديد مرسوم يغرز في الأرض، فترتفع الخشبة نحو ثلث متر فوق الأرض، ويجلس عليها الصقر وقد ربطت رجلاه بسلسلة ممتدة إلى الأرض بحيث يستطيع إذا شاء أن يثب إلى الأرض ويعود إلى خشبته. ويتخذون للصقر برقعاً من جلد يغطي قسماً من رأسه بحيث يستر عينيه إذا أرادوا منع النور عنها. وقد يقرنص الصقر - كما يقولون - أي يأخذ بعض ريشه بالسقوط، فإذا منعه ذلك عن الصيد حجر عليه، واعتني به إلى أن يطلع ريشه من جديد.

وللبدو عن الصقور وصيدها أقاصيص يكاد يخرج بعضها عن نطاق المعقول. فقد روى لي بعضهم عن صقر أطلقه صاحبه على أرنب، فحلّق في الفضاء يرقبها حتى رآها تلجأ إلى شجرة عوسج صغيرة اختفت في ظلّها. فانقضّ عليها من الفضاء وضرب بمخالب إحدى رجله حيث كمنت فعلقت رجله بالأرنب وبعود من شجرة العوسج الثابتة واندفع بقوة طائراً في الفضاء، محاولاً حمل ما علقت رجله به من جلد الأرنب، فإذا به يطير برجل واحدة. وهم يقصّون عليك كيف ينقضّ الصقر على الأرنب انقضاضة واحدة، فيسلخ بمخبله ظهرها من الذيل حتى الرأس. ومع ذلك فالبدو يزعمون - وهم على حقّ فيما يزعمون - أن صيد الأرانب على الصقر في الأراضي المعشبة أصعب عموماً من صيد الحبارى، لأنّ الأرنب تستطيع في كثير من الأحيان أن تراوغه وتختبئ وتختفي عن ناظرية. والصقر من أسرع الطيور وقد تبلغ سرعة طيرانه أكثر من مئتي ميل في الساعة.

وكما تمثّى الفرزدق أن يكون هو وحبيبته وكأسه وصقر يصيد لهما حبارى يأكلان من أشلاء لحمها، فإنّ الشاعر الرويلي تمثّى أن يكون لديه صقر وجروء يطلقهما للصيد وهو

قريب من الغانيات وهنّ ظاعنات، وقال:

يَا لَيْتَ لِي جُرْوٌ وَيَا لَيْتَ لِي طَيْرٌ
نَجِيٌّ مَا يَبِينُ السَّلْفَ وَالْمَظَاهِيرَ
وَقَعِيدٌ يَنْسِفُ عَلَيْهِ الشَّدَادَ
وَنَشْلِي الْجُرْوَةَ وَالطَّيْرَ غَادِيً

أي يتمنى أن يكون لديه جرو صيد وطير صيد (صقر) وقعود صغير (هجين) يشدّ عليه شداده ثم يطلب الصيد بين الطلائع والظعنون، فيدعو الجروة ويطلقها بينما يكون الصقر قد غدا على الطريدة. ولقد قصد الشاعر أن يكون قريباً من المظاهر أي الفتيات الظاعنات في الهوداج لكي يرى الحبيبة بينهنّ. وهكذا فإنّ هذا البدوي هو الآخر لم يختلف عن زميله القديم الشاعر الأموي (الفرزدق) ولا عن زميله الفارسي الشاعر الآخر عمر الخيام.

العقاب والنسر

ولعلّ هنا خير موضع نذكر فيه أكبر طائرين في عرف العرب وأقواهما فيما نرى في كتبهم ومؤلفاتهم وقد لاحظ أمين المعلوف أن الكتاب والمؤلفين المحدثين لا يفرقون بين النسر والعقاب. فالعقاب من الجوارح يصيد، والنسر لا يصيد، بل يأكل الجيف ومع ذلك فهو صاحب الحظوة عندهم^(٤٣). وقد أدرك القدماء هذا واصطادوا على العقاب تلك الحيوانات التي يصعب على البازي صيدها. وذكر كشاجم أن العقاب «تصيد للناس، يربونها وهي تدجن وتبلد، وربما صادت حمر الوحش»^(٤٤). وزعم ولعلّه اشتطّ في زعمه «أنها تنظر إلى الحمار فترمي نفسها في الماء حتى يبتلّ جناحها ثم تخرج فتقع على التراب فتحتل منه من رمل ثم تطير طيراناً ثقيلاً حتى تقع على هامة الحمار فتصفق عينيه بجناحيها فتتمثلان تراباً فلا يبصر حتى يؤخذ»^(٤٥). ومهما يكن من أمر خبره هذا فإنّ العقاب كان يصاد عليه كما يصاد على البازي؛ ولكني لم أعلم أو أقرأ عن أحد يصيد على العقاب في البادية في هذا العصر. وفضل النسر على البادية أنه يطهرها من الجيف كما ذكرنا حين يلتهمها مشتركاً مع غيره من الطير والسباع. ويتخذ من قواده ريش للضرب على أعواد الطرب. وعنقه أجرد خال من الريش.

ويقال للعقاب لقوة لسعة أشداقها وخداية لسواد لونها وصومعة لأنها أبداً مرتفعة على أشرف مكان تقدر عليه. ويقال في صفة المستحبّ منها: إنَّها وثيقة الخلق، ثابتة الأركان، حمراء اللون، غائرة العين، عجزاء، صقعاء، سفعاء، بقعاء^(٤٦). ويزعمون أنها إن جاءت لم يمتنع عليها الذئب. وقد ترقب الصقور من مرقب عال فإذا رأتها تصيد شيئاً انقضت عليها وأخذت الصيد منها وتهرب الصقور. وقال الشاعر:

«كَلْفُورٌ مِرْقَبٌ تَرعى صُقُوراً
لِتَأْخُذَ مَا حَوَتْ أَيْدِي الصُّقُورِ»^(٤٧)

الحبارى

إذا كان القطا أعمّ طير في البادية، وكانت النعامة أعظم طير وأشهره حتى زعم البدو أنها تستطيع أن تدّعي أنها أيضاً جمل، فإن هناك طيراً أصغر من النعامة وأكبر من القطا هو منية الصيادين ولحمه أفخر من لحميهما واسمه الحبارى، وتجمع على حباري وحباريات. والحبارى لفظ يطلق على الذكر والمؤنث والجمع أيضاً وهي طير بحجم ديك الحبش الصغير^(٤٨) ولحمها مستطاب كلحمه، وتوجد في أكثر بقاع الجزيرة العربية من الكويت حتى وادي سرحان في الأردن وتكثر في منطقة الدوّ المحيطة بتدمر وقرى المناظر، وتعيش على الأعشاب والبذور التي تسقط منها. «ويقال إنها من أشد الطير طيراناً، وأبعدها شوطاً، وذلك أنها تصاد بالبصرة فيوجد في حواصلها الحبة الخضراء من البطم ومنابتها تخوم بلاد الشام ولذلك قالوا في المثل «أطلب من الحبارى»^(٤٩). لونها جميل وبخاصة لون الذكر منها شأن الطيور التي من فصيلتها، فقد حباها الله ريشاً ملوّناً جميلاً، ولكنّها لم تأمن شرّ الصقر ولا شرّ الإنسان.

تطير الحبارى لثقلها قريباً من سطح الأرض، فلا ترتفع كثيراً عنه، وهي كذلك لا تبعد في طيرانها حتى ترعج من مكانها، فتراها تطير لتحطّ في موضع آخر، وتدرج على الأرض حين تحطّ مسافة طويلة، ومن هنا يصعب الاقتراب منها، ولا يسهل إدراكها إلا على الصقر الذي لا يكاد يراها في الفضاء حتى يحلّق ثم ينقضّ عليها، فإمّا أن يجرحها وهي في الفضاء، فترتمي إلى الأرض، أو تحطّ على الأرض خوفاً منه فيهبط عليها منقضّاً ويقتلها وهي جائمة، ويظلّ قربها حتى يأتي صاحبه الصياد، أو يجمّ عليها ويجرحها بمنسره وأظافره. فإذا دنا الصياد منها دفع الصقر عنها وذبحها وحملها، وقد يعطيه الصياد القروي شيئاً منها، أمّا البدوي فلا يعطي الصقر منها نصيباً إلا في الخيمة.

وقد خصّ الله الحبارى بوسيلة للدفاع عن نفسها. ذلك أنها تراوغ الصقر أحياناً وهي طائفة في الفضاء حتى تصبح أمامه، فإذا أحسّت أنه أصبح خلفها تماماً، وقد كاد يدنو منها، سلحت عليه سلاحاً سائلاً يبلله بحيث يرجع عنها حالاً، وقد لا يتمكن من الطيران من شرّ ذلك السلاح يومه كله، فتنجو وينجو غيرها من شرّه في ذلك اليوم. وكذلك تفعل وهي على الأرض إذا استطاعت. ولعلّ ما تفعله هو من الخوف، وقد سلّحتها الطبيعة بهذا الأمر لكي تستعين به على حماية نفسها وجنسها فهو السبيل الوحيد لمنجاتها من الصقر، وإن يكن مسبباً عن الخوف. وقد قال الشاعر العربي معيراً خصمه بالخبين والهزيمة:

«وَهُمْ تَرَكَوكَ أَسْلَحَ مِنْ حُبَارَى رَأَتْ صَقْرًا وَأَشْرَدَ مِنْ نَعَامٍ» (٥٠)

ويزعمون بشأنها أنها مضرب المثل في البلاهة والحمق فيقال أبله من الحباري لأنها إذا تركت عشها ذهلتة وحضنت بيض غيرها كما تفعل النعامة أحياناً.

الدراج

وهناك طير الدراج، ولا يزال يوجد في مواضع كثيرة على حدود البادية ولاسيما في الأزوار على الفرات، ويصيده البدو بواسطة الصقر أيضاً، وقد ألف العرب صيده منذ زمن قديم، وذكره أسامة ابن منقذ في مذكراته في مواضع كثيرة، وأشار إلى رغبة الصيادين في صيده. وهو بحجم الحمام جميل المنظر ملون الريش طويل الساق، مستقيم المنقار، يدرج في سيره على الأرض بسرعة ومن هنا اسمه. ولحمه شهي لذيد. ويسمى الذكر منه الحيقطان.

الكراكي والمكاء

ومن الطيور التي تمر عبر البادية وتتردد إلى ضفافها الكراكي، وهو طير كبير الحجم يقرب من الوز، ابر الذنب، رمادي اللون، في خذه لمعات سود. والواحد منه يسمى كركي. أما المكاء، فطائر أبيض له صغير كالأنين ويسكن الحجاز ولعمرو ابن أبي ربيعة فيه:

«وَمَجْلِسُ أَصْحَابِي كَأَنَّ أَتْنَهُمْ أَنِينُ مَكَاءٍ فَارَقَتْ بَلْدًا خَضْبًا» (٥١)

أبو سعد

ومن أكبر الطيور التي تمر في البادية وتشتو في أرجاء الجزيرة كلها طائر يعرفه البدو باسم «أبو سعد»، أي جالب الحظ، وتسميه الكتب العربية «القلق» وفي كثير من الأقطار العربية «حج لجلج» (لكلك) من لقلقة صوته كما يسمى القطا قطا من صوته، وتعدّه طائراً أعجمياً، وكنيته عند أهل العراق أبو حديج، وهو يأكل الحيات وكثيراً من الحشرات، وبخاصة الجراد، ويستبشر أهل القرى برؤيته حين تحتاج مزارعهم أسراب الجراد، لأنه يلتهم الجراد ويفتك بأسرابه وصغاره وهي على الأرض. وكذلك يفعل طير السممر، وله منقار طويل مستقيم وريشه أبيض وجناحه أسودان. ويعبر هذا الطائر إلى شمالي أوروبا في الصيف فيصطاف ثم يعود في أول الشتاء. ويطير أسراباً كبيرة تحلق في الجو عالياً. وتقوم ببعض الدورات في الجو قبل اندفاعها في رحلتها الطويلة شرقاً أو غرباً. ويعتش في سقف البيوت في أوروبا. وقبل أن يبدأ موسم الأمطار يترك الأقطار

الشمالية فيصل في أول الخريف إلى أراضي بادية الشام في طريقه إلى الجنوب، ومتى غامت السماء وسمع صوت الرعد هبّ جنوباً حيث يقلّ المطر والبرد، وترى صبية البدو عندها ينشدون:

«يا بُوسَعْدَ طَقِّ الرُّعْدِ يا بوطِيزُ مُدَوِّدَه». إشارة إلى رحيله.

طيور أخرى

وهناك طيور أخرى كثيرة كالقندرة وهو طائر زهرّي اللون بحجم الدجاجة ولا يوجد إلاّ في النفود وبخاصة في بعض منحدرات الوهاد. وكالغراب وهو طائر معروف ومنه ثلاثة أنواع: نوع يتبع الجمال ليأكل القراد عنها. وكالصبري ويأكل الحشرات وصغار اليرابيع. وكالبومة وكالقاتق وهو طائر مائي. وكالقطرة وهي أكبر من الحبارى ولا تطير كثيراً فإذا هاجمها الصقر انقلبت على قفاها وأخذت تدفعه بمخالبها. وكالطرشي وهو بحجم البطة الصغيرة، ويعيش أزواجاً كالحمام. وكالبوة وهي بحجم الحجلة تقريباً ولعلّها ضرب من القطا شبيه بالكدرى. وكالحجل الذي يألف الجبال والمرتفعات ومنحدرات وادي سرحان ويعيش أسراباً. وكالسمكك ويعيش قرب المياه على الأسماك. ناهيك بالطيور المتنقلة غير أبي سعد الذي ذكرنا ومنها الإوز العراقي وأنواع من البط التي تتردّد إلى الخبرات وبرك المياه الواسعة في الواحات، هذا عدا طائفة كبيرة من العصافير الصغيرة والمتوسطة الحجم كالهدهد ويسميه البدو ذبّاح أمه وأبوه ويسميه بعض القرويين على حدود البادية الشُّبُّب. والصَّفْرُ والورور والسممر وملهية الرعيان، والفسيسة والزرزور والسنونو والجرجرة وأم طويق والقبة وأم فكيز وأم سالم والدهين وغيرها^(٥٢).

الحواشي:

- (١) المصايد والمطارد، ص ٢٦٥-٢٨٦.
- (٢) انظر ديوان مجنون ليل، تحقيق عبد الستار أحمد فراج، القاهرة د. ت، ص ١٣٧ وفيه شكوت بدل بكيت ومعير بدل يعير.
- (٣) اعجب العجب في شرح لأمية العرب للزغشري، القاهرة ١٣٠٠ هـ، ص ٥٠.
- (٤) شرح التتوير على سقط الزند لأبي العلاء المعري، جزءان، القاهرة ١٣٤٢ هـ/ ١٩٢٤، ص ٢٦٠.
- (٥) انظر ديوان النابغة الذبياني، تحقيق شكري فيصل، بيروت ١٩٦٨، ص ١٧٧.
- (٦) Musil, Manners and Customs, p. 40.
- (٧) انظر حياة الحيوان، ٢: ٣٥٨، والأغاني (بولاق)، ١٥: ١٥٥. في اللميري يذكر أن الشاعر هو عنترة والصواب ابن الدمينه كما في الأغاني.
- (٨) ذكر موزل أنه يوجد في بعض الأودية أكثر من ألف عش منها، انظر Manners and Customs, p. 39.
- (٩) ديوان الحماسة، ١: ٢١٠.

- (١٠) شربت على عجل.
- (١١) أعجب العجب، ص ٥٢ - ٥٣.
- (١٢) ديوان الطرمّاح، تحقيق ف. كرانكاف (F. Krenkow)، لندن ١٩٢٧، ص ١٣٢. وأنظر أيضاً حياة الحيوان، ٢: ٣٥٨؛ وكتاب العقد الفريد لابن عبد ربه، تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري، القاهرة ١٣٥٩ - ١٣٦٩ هـ / ١٩٤٠ - ١٩٥٠، ٢: ٤٦٨.
- (١٣) أيوب ٣٠: ٢٩.
- (١٤) أشعياء ٤٣: ٢٠.
- (١٥) أشعياء ١٣: ٢١.
- (١٦) الأغاني (يولاق)، ١٦: ١٥٥.
- (١٧) مراثي ارميا ٤: ٣.
- (١٨) Musil, *Manners and Customs*, p. 38.
- (١٩) المصايد والمطار، ص ٢٢٢، وحياة الحيوان، ٢: ٥٠٢.
- (٢٠) R.E. Cheesman, *In Unknown Arabia* (London, 1926), p. 341.
- (٢١) *The Desert Route to India*, p. 81. n. 4.
- (٢٢) William Gifford Palgrave, *Narrative of a Year's Journey Through Central and Eastern Arabia, 1862 - 63*, 2 volumes, 3rd ed. (London and Cambridge, 1866), I, 43.
- (٢٣) Guarmani, p. 92.
- (٢٤) Gerald de Guary, *Arabian Journey and Other Desert Travels* (London, 1950), p. 23.
- (٢٥) Doughty, I, 173.
- (٢٦) المصدر نفسه، ١: ١٧٤.
- (٢٧) Musil, *Manners and Customs*, p. 38.
- (٢٨) *Black Tents of Arabia*, pp. 38 - 42.
- (٢٩) Cheesman, p. 341.
- (٣٠) انظر Musil, *Manners and Customs*, pp. 38 - 39. بينما يذكر فلي في السنة ١٩٥٥ نفسها أن النعام اختفى بالكلية من بوادي الجزيرة العربية في الشمال وأن السيارة كانت الأداة لإفثائه على أيدي الصيادين عديمي الرحمة.
- H. St. John Philby, «The land of Midian» in *The Middle East Journal*, vol. 9 no. 2, 1955, p. 125.
- (٣١) ديوان أبي ماضي، بيروت، ١٩٨٢، ص ٤٦٢.
- (٣٢) المصايد والمطار، ص ٥١.
- (٣٣) شعر عمر ابن أبي ربيعة، ١: ١٣.
- (٣٤) كتاب البيزرة لبازيار العزيز بالله الفاطمي، تحقيق محمد كرد علي، دمشق ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢، ص ٤.
- (٣٥) المصايد والمطار، ص ٨٤ - ٨٥.
- (٣٦) البيزرة، ص ٤٠. ومن الغريب أن ابن هشام يذكر هذه الرواية ولكنه لم يشر إلى الصقر على يد حمزة؛ انظر كتابه سيرة رسول الله، تحقيق فرديناند فستنفلد (Ferdinand Wüstenfeld)، ٣ أجزاء، غوتنجن ١٨٥٨ - ١٨٦٠، ج ١، ق ١، ص ١٨٤ - ١٨٥.
- (٣٧) المصايد والمطار، ص ٧٣، ٧٨؛ وحياة الحيوان ١: ١٦٠. أما البدو فممنهم من يميّز الصقور بألوانها فيقولون: الأشهب والأحمر والأصفر والأخضر.
- (٣٨) من قصيدة الفرزدق الشهيرة التي مطلعها «عزفت بأعشاش وما كدت تعزف» في ديوانه، ٢: ٥٥٥.
- (٣٩) اشتهرت بلدة الرحبية بين دمشق والقرتين في تربية الصقور وبيعها للصيادين من شيوخ البدو وأمرائهم.
- (٤٠) ذكر أسامة ابن منقذ في مذكراته (الاعتبار، ص ٢٠٠) كيف كان يمسك الصقر حياً في زمنه وهي طريقة لا تختلف

كثيراً عما شرحنا. ويظهر أنها لا تزال تمارس في جبال العلويين حتى اليوم، ذلك أنه تُبنى بين الصخور حجرة صغيرة من الحجارة العادية تتسع لرجل يجلس فيها، ثم تسقف بعيدان وتستر بقش وحشيش، ويجعل للحجرة الصغيرة نافذة، ثم يعمد الرجل الجالس في الحجرة إلى طيرهما، يجمع رجليه على قضيب، ويشدها إليه، ويخرجه من تلك النافذة، ثم يحرك العود فيتحرك طير الحمام ويفتح أجنحته، فيراه البازي وينزل عليه ليأخذه، فإذا أحس به الصياد، جذب القضيب إلى النافذة، ومدّ يده فقبض على البازي وأنزله إليه وتخيّط عينيه.

(٤١) كتاب الاعتبار، ص ٢٢٥؛ والبيزرة، ص ٩٩. وعجائب المخلوقات وغرائب الموجودات لزكريا القزويني، بيروت ١٩٧٨، ص ٤٥٣.

وأراني مضطراً إلى التعقيب في هذه الحاشية بالإشارة إلى جهل أحد المؤلفين الذين ذكروا الصقر من الكتاب المحدثين في سوريا في بحث عن أمور البادية فزعم قائلاً: «إن رجال القبائل البدوية لا زالوا يستخدمون طير الصقر لصيد الطيور الأخرى وخاصة الداجنة التي تؤكل لحومها ثم يقول: فيقضي عليه بمنقاره الحاد حيث يستخلمه في قطع العرق الدموي الموجود في العنق بما يشبه عملية الذبح لها بالسكين تماماً وبعد ذلك يجعل الصقر فريسته هذه إلى صاحبه وينطلق ثانية ليعيد الكرة». محافظة حماة لمؤيد الكيلاني، دمشق ١٩٦٤، ص ٨٥ ويظهر أن صاحبنا يجهل معنى كلمة داجنة. وغالى كثيراً في زعمه أن الصقر يجعل فريسته إلى صاحبه ليعيد الكرة، هذا عدا عن أخطائه ص ٨٨ في أن الرولة تفرعوا من عرب الموالي. وص ٨٧ أن البدو يتخذون لسكناتهم المضارب والحيام التي ينسجونها من أصواف أغنامهم. وص ٨٣ أن هناك غوراً في منطقة الحفة يصادفها الإنسان بين الفترة والأخرى وأن بعضها تهجم على الأماكن المأهولة حين يشتد بها الجوع.

(٤٢) Musil, Manners and Customs, p. 34; Dickson, pp. 35, 367. ويزعم ديكسن أن الصقر قد يصيد عشرين أرنباً في اليوم.

(٤٣) معجم الحيوان لأمين المعلوف، القاهرة ١٩٣٢، ص ٩٣؛ وانظر المصايد والمطارد ص ٩٣ - ٩٤.

(٤٤) المصايد والمطارد، ص ٩٥.

(٤٥) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.

(٤٦) العجاء: التي على لونها بياض، والصقعاء: ما كان على رأسها بياض، والسقعاء: السوداء، والبقعاء: ما خالط لونها لون آخر أو اختلط بياضها وسوادها - ويلاحظ أنها كلها نعت متشابهة.

(٤٧) المصايد والمطارد، ص ٩٧.

(٤٨) لم يفت رصوان أن يذكر صيد الجبلري في كتابه *Black Tents of Arabia* ص ١٤٩ - ١٥٣، وأن يجنّد لصيد طائر واحد منها اثني عشر عبداً من عبيد الأمير فواز ورهط من الأمراء ومتي فارس وثلاثمئة هجان في فصل عن الصقر. وكانت العبيد كلها تحمل صقوراً. فصادوا جباري واحدة، ثم ذكر أيضاً أنه صاد هو ورفاقه نعاماً وأمسكوا ثلاثة من صغارها احتفظ بها الشيخ. والدميري قبل رصوان مغرم بسرد الأخبار الغريبة وأحياناً تلك التي تخرج عن المعقول.

(٤٩) حياة الحيوان، ١: ٣٣٤.

(٥٠) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.

(٥١) شعر عمر ابن أبي ربيعة، ١: ١٧٣.

(٥٢) راجع ٤١ - Musil, Manners and Customs, pp. 39.

الفصل السادس

زحافات البادية

تعرف البادية أنواعاً كثيرة من الزحافات ، ومنها ضروب من الأفاعي ، غير أن أكثر الأفاعي في شمالي الجزيرة العربية غير سامة ، والعقارب شرّ منها ، ولكن لدغة العقرب لا تميت ، ونذر أن تجد قروياً أو بدوياً لم يختبر لدغة العقرب ولو مرة واحدة ، وأذكر أنني شاهدت في يوم واحد في البادية ، في بقعة لا تزيد مساحتها عن ميل مربع ، في أواخر فصل الربيع ، ما لا يقلّ عن مئة عقرب ، كلّها في الغالب كانت مختبئة تحت زبل الإبل في العراء ، فلا تكاد تقلب سقطاً في الأرض إلّا وتجد تحته عقرباً كبيرة تتحرك وأحياناً مجموعة من العقارب الصغيرة . وتكثر الأفاعي في المناطق الحارة البركانية التربة . وكذلك تكثر السقايات والسليمانيات من الزحافات ذوات الأرجل . وهذه على أنواع عديدة أشهرها عند البدو الضبّ . وهو أكثر الزحافات صلة بحياة البدوي لأنّ لحمه شهيّ عند البدوي .

الضبّ

يشبه الضبّ التمساح ، ولكنه أصغر منه ، وهو برّي بالطبع ، له ذنب طويل كذنب التمساح ، معقّد ضرب به المثل ، فقالوا : «أعقد من ذنب الضبّ» في كل مشكلة معقدة . ويبلغ طول الضبّ من رأسه إلى آخر ذنبه نحو ٧٠ سنتيمتراً فيه أكثر من عشرين حلقة أو عقدة . وله ظهر مائل إلى السواد مبقّع ببقع خضر ، وبطن مائل إلى الصفرة مسطح عريض . ويعيش في أوكار أو ثقوب يحفرها في الأرض حيث يكثر طيلة أشهر الشتاء وإذا كثر الضبّ في أرض بالبادية قالوا فيها : أرض ضبية أو مضبة ، كما يقولون : أرض مأسدة أو مسبعة أو مذابة أو مربعة أي ذات أسود أو سباع أو ذئاب أو يرايع . وتزعم العرب أن الضبّ أصبر الحيوان على الجوع ، وأجبنها ، وأخذعها ، وأبلهها ، ولذلك ضربوا به كثيراً

من الأمثال فقالوا «أضلّ من الضبّ»، و«أعقّ من الضبّ»، لأنه فيما يزعمون يأكل ولده من الجوع. وقالوا «أجن من ضب» و«أبله من ضب»، و«أخدع من ضب» ولعلّ ذلك لأنه يتلونّ كما ذكروا ألواناً بحر الشمس كما تتلونّ الحرباء^(١). ويزعمون أنه إذا خرج من جحره صعب عليه الاهتداء اليه فيأوي إلى جحر آخر. وهو يعيش على ما يستسيغه أو يطيب له من نبات، وبخاصة نبات العرفج الزكي الرائحة، وربّما أكل بعض الحشرات كالجنّادب وغيرها. ويسمّيه البدو مازحين «الشيخ حامد»، ويقولون إنه بشري أو كالبشري (مثل الزلّة)، لأن يده تشبه اليد البشرية فيها خمس أصابع. وتبيض الضبة نحو سبعين بيضة فيما زعموا: ويقال للصغير حين يخرج من البيضة حسل^(٢). ويزعمون أن الضبّ لا يرد الماء، ومنه المثل: «لا أفعله حتى يرد الضبّ»^(٣). ويقال إنه يبول في كل أربعين يوماً قطرة^(٤).

ويحرص البدو على صيده، ويأكلون لحمه مشوياً بالنار. فتراه حين يرون ضباً دخل في وكر عمدوا إلى الماء، إذا كانوا قريباً من غدير ماء، فغمروا الوكر به فيخرج الضبّ فيصطادونه. وإن لم يكن لديهم ماء، ادخلوا إلى وكره قصبة طويلة برأسها سنان له سنارة، فيسحبونه من وكره، ثم يذبّحونه ويسلخونه، ويضعونه إمّا على جمر الحطب، أو على الرمل، ويوقدون النار فوقه حتى ينضج، فيأكلوه دون يديه ودون ذنبه. أمّا جلده فيصنع الرعاة منه ظرفاً صغيراً لحليب النياق. وقد ذكر الدميري فوائد كثيرة لجلد الضب ولشحمه هي إلى الأساطير أقرب منها إلى الحقيقة^(٥). ولعلّ هذا من الأسباب التي تدعو بعض البسطاء من أهل القرى والمدن إلى تعليق جلده محشواً بالقشّ في دكاكينهم كما لاحظت في كثير من الأحيان.

الجراد

وتعرف البادية كثيراً من الحشرات غير التي ذكرنا ولكن أهم هذه الحشرات الجراد، وهي أكثرها أثراً في حياة البدو وأهل القرى المجاورة للبادية. ويسمّى الجراد إذا خرج من البيضة «القَمَص»، ثم إذا أخذ يزحف «الدبا» ويسمّيه أهل القرى والبدو «الزحّاف» فإذا طلعت اجنحته وكبرت فهو «الفوغاء»، وإذا بدت فيه الألوان واكتمل فعندها يسمى «الجراد». وهو أنواع، وبعضه يختلف في الجزيرة العربية عمّا هو في شمالي أفريقيا، وقد جاء ذكره في الكتاب المقدس في مواضع كثيرة، بعضها تشبيهاً بكثرة، وبعضها إشارة إلى ضرره كما جاء في اشعيا ٣٣: ٤ «ويجني سلبكم جني الجراد» أو في سفر الخروج ١٠: ٤ «أجيء غداً بجراد على تخومك». وهناك فصل خاصّ في يوشل ٢: ١-١١ لم يذكر فيه لفظة الجراد ولكنّه في رأيي يرمز إلى الجراد الذي يظهر أن الله

أرسله على بني اسرائيل لتأديبهم، يصف فيه الزحاف من الجراد كجيش لا يقهر يقول فيه:

«... ليرتعد جميع سكان الأرض لأن يوم الرب قادم لأنه قريب، يوم ظلام وقغام يوم غيم وضباب مثل الفجر ممتداً على الجبال. شعب كثير وقوي لم يكن نظيره منذ الأزل ولا يكون أيضاً بعده إلى سني دور فدور. قدامه نار تأكل وخلفه لهيب يحرق. الأرض قدامه كجنة عدن وخلفه قفر حرب ولا تكون منه نجاة. كمنظر الخيل منظره ومثل الأفراس يركضون. كصريف المركبات على رؤوس الجبال يشبون. كزفير لهيب نار تأكل قشاً. كقوم أقوياء مصطفين للقتال. منه ترتعد الشعوب. كل الوجوه تجمع حمرة. يجرّون كأبطال. يصعدون السور كرجال الحرب ويمشون كل واحد في طريقه ولا يغيرون سبلهم. ولا يزاحم بعضهم بعضاً يمشون كل واحد في سبيله وبين الأسلحة يقعون ولا ينكسرون. يتراكمون في المدينة يجرّون على السور يصعدون إلى البيوت يدخلون من الكوى كاللص. قدامه ترتعد الأرض وترجف السماء. الشمس والقمر يظلمان والنجوم تحجز لمعانها». وبرغم ما في هذا الوصف من مبالغة جنح إليها خيال يوثيل فإن ظهور الجراد حقاً مخيف وقد شاهدت الطيار منه أيام الحرب الكبرى الأولى يكاد يحجب السماء وشاهدت الزحاف وقد أتى على كل الخضرة التي في الحقول ثم أخذ يزحف في الأزقة كبساط أسود ليس له حدود. تسلق الجدران وبات على مزاريب الخشب فأكل من خشبها حين لم يجد ما يأكله.

وقد زعم العرب القدامى أن الله خلق الجراد وجعل لها مع ضعفها وصغرها وحقارتها خلقة عشرة من جبابرة الحيوان، فوجهها كوجه الفرس، وعيناها كعيني الفيل، وعنقها كعنق الثور، وقرناها كقرني الإيل، وصدرها كصدر الأسد، وبطنها كبطن العقرب، وجناحها كجناحي النسر، وفخذاها كفخذي الجمل، ورجلاها كرجلي النعامة، وذنبها كذنب الحية.

وقال القاضي محيي الدين الشهرزوري في صفتها:

«لَهَا فَخْذَا بَكْرٍ وَسَاقَا نَعَامَةٍ وَقَادِمَتَا نَسْرِ وَجُوجُؤُ ضَيْغَمٍ
حَبَّتْهَا أَفَاعِي الْأَرْضِ بَطْنًا وَأَنْعَمَتْ عَلَيَّهَا جِيَادُ الْخَيْلِ بِالرَّأْسِ وَالْقِمِ»^(٦)

ومنشأ الجراد البادية، وهو يفد منها إلى الأراضي المعمورة في بعض السنين فيقضي على مزروعاتها ولا يبقى ولا يذر. وأحياناً يفد في سنين متتالية، ولا صحة للزعم القائل أنه لا يفد إلا مرة كل سبع سنين. والظاهر أنه لا يهجر البادية بأسراب كثيرة

ملموسة إلا حين تضيق البادية عن استيعابه، أو حين لا يكفي نباتها وخضرة واحاتها لتغذيته، فيتحول إلى أسراب أو جماعات، ويشرع في الهجرة معاً في طلب الرزق. وتجري موجات الهجرة في وقت الجفاف، وفي أيام الحرّ الناشفة، فترتفع حرارة الجراد، فيطير، وبطيانه وتحريك عضلاته تزيد حرارته فيندفع في طيرانه دون توقف، وقد يقطع في الرحلة الواحدة مئات الأميال. وقد شوهدت بعض أرجال الجراد طائرة فوق البحار على بعد ألف ومئتي ميل من أقرب الشواطئ إلى تلك النقطة. فإذا برد الجو أو سقط المطر أو دنا الليل توقف الجراد عن الطيران، ونزل إلى الأرض، وكثيراً ما يكون نزوله في البحر فيفنى.

وقد تحتشد أسرابه في الفضاء بحيث تشغل مساحة نحو ألفي ميل مربع كما جرى سنة ١٨٨٩ حين جازت البحر الأحمر إلى الجزيرة العربية حسب شهادة بعض الخبراء^(٧).

وقد يبيض في بعض المناطق التي يحلّها، وينقف بيضه بعد نحو عشرين يوماً^(٨). فلا يكاد يظهر الجراد الصغير - الزحاف - حتى يغطي الأرض ويبدأ بما حوله من عشب فيلحسه لحساً، ولا يبقى على شيء من الخضرة أو النبات في الأرض، ثم يستمرّ بزحفه مهاجماً ما جاور أرضه من مزارع، فيلتهم كلّ خضرة فيها من شجر وكرم وزرع. وآفة الجراد الطبيعية البرد، وطائر اسمه السممر، وترى أهل القرى حين يحاولون طرد الجراد الطيّر من مزارعهم بقعقة التّنك وغيره من الآنية الرنّانة يصيحون:

«ارحل ارحل يا جراد! جاك السممر والبراد!».

وقد رأيت السممر ينقضّ على الجراد، فلا يكاد السرب الصغير من عشر سممرات أو دونها يصل إلى سرب جراد حتى يفنيه أو يقصيه عن محله، وكثيراً ما كنت أشاهد الجراد الطائرة تسقط عاجزة عند سماع صياح السممر قبل أن يصلها، وإذا باغت الجراد الزحاف على الأرض أخذ يلتهمه أو ينقره بمنقاره فيميته، فلا تمضي هنيهة حتى ترى كأنّ الجراد قد تبخّر من تلك البقعة. كذلك يتلف الجراد طائر آخر ذكرناه فيما سبق يعرف بأبي سعد، وهو من الطيور القواطع الكبيرة، ويحبّ الحشرات وبنوع خاصّ الجراد، فيأكل منه في العشّيات والأصباح كثيراً، ولكنّه لا يخيفه كما يخيفه السممر.

ومع أن الجراد ينازع ماشية البدو على كلاًها ويحرمها منه فإنّه في الوقت نفسه طعام للبدوي يعيش عليه في بعض الفصول، ويطعمه خيله فتسمن عليه، فهو من هذه الناحية بلاء ورزق.

أما الذي يحبه البدوي من الجراد فهو الأنثى من نوع خاصّ يسمّى النجدي، وفي

طور خاص من حياتها، وذلك قبل أن تضع بيضها في الأرض. والواقع هو أن الذي يؤكل من الجرادة إنما هو جراب البيض الذي في مؤخرتها، وما يحيط به من غلاف رقيق، وصدرها. أما رأس الجرادة وجناحها وجوفها وأطرافها فترمى كلها، وقد يأكل بعض البدو أحياناً الرأس أيضاً.

والبدو يشوون الجراد شيئاً، أو يسلقونه سلقاً بالماء، ثم يتركون المسلوق حتى ينشف وييبس، فينتزعوا أطرافه ورأسه وجوفه، ويأكلوا ما تبقى منه. وقد ذقت طعمه مشوياً ومسلوقاً فلم أجده يختلف كثيراً عن طعم بعض أنواع السمك.

ويجمع الجراد عادة في الصباح الباكر، وذلك عندما يكون قد بات ليله على شجيرات النبت الصغيرة في البادية، واحتشد على أوراقها مقروراً لا يستطيع الحركة، فيلتقطه الحواشون ويضعونه بأكياس يكمنون أفواها حتى لا يطير عند اشتداد الحر، ثم يلقونه بأوعية كبيرة يخلي فيها الماء على النار. وقد رأيته عند البدو والقرويين مسلوقاً ميبساً مخزوناً بأكياس كما تخزن الحبوب. ويباع الجراد كما أخبرت في أسواق بعض القرى في شمالي إفريقيا كما تباع الحبوب.

أما الجرادة فتختار لبيضها غالباً أرضاً رطبة وتحفر بها متسعاً لجراب البيض الذي تبيضه متلاصقاً بمادة لزجة، فتدخل مؤخرتها في الحفرة الضيقة التي حفرتها بعمق نحو ١٠ سنتيمترات؛ ويزعم البعض جهلاً أنها تظل متصلة بكيس البيض حتى تقضي، بينما يذهب علماء الحشرات أنها لا تموت، ويزعمون أن الذكر من بعض أنواع الجراد يأكل أنثاه وهي في الحفرة ولا أظن أن لهذا الزعم ما يبرره. ويبيض الجراد جماعات، ومن هنا سهل على مكافحيه جمع بيضه وإتلافه.

والجراد يعرف البدو بنقاد لرئيس أو رؤساء، يظعن إذا ظعن الرئيس وينزل إذا نزل، كما يفعل البدو حين يرحلون. وقد يبدو هذا الأمر غريباً وليس من بيّنة عليه؛ ولكني رأيت أسراباً من الجراد كانت كلها نازلة في بقعة من الأرض فما كاد يبدأ بعضها بالطيران حتى أخذ الكل يتبعه دون تمهل أو تردد. ولعل من غريزته أن يسير أسراباً وينزل أسراباً. بل ربما تعليل طيرانه معاً أنه يبلغ درجة حرارة معينة لا يستطيع معها البقاء على الأرض المحرقة فيطير أسراباً. وهو لا يطير إلا في النهار وحين يشتد الحر. ومن هنا فإن أهل القرى والمزارع يرحبون بأيام الحر حين يستضيفهم الجراد لكي يسهل عليهم طرده وإزعاجه من أراضيهم بواسطة الصباح والجلبة وقعقة التنك أملاً منهم أن يطير ولا يعود.

أما الزحّاف من الجراد فلا شيء يردّه أو يصدّه فتراه كبساط أسود ممدود على الأرض، وهو يمحوماً يجده في طريقه من خضرة فلا يترك لها أثراً، وقدماً كانوا يكافحونه بحفر الخنادق أمامه، ونصب صفائح التنك والزنك الملساء على الحافة المقابلة، فلا يكاد يجوز الخندق ويأخذ بتسلق جدار الصفائح حتى يزلق ويسقط في الخندق ويتكوى، فيهاى عليه التراب أو يدعس دعساً أو يفرك بالأيدي فركاً فيقضى عليه. أما اليوم فتترس له السموم في الأرض التي ينقف فيها، فإذا سلم منه شيء بعد أكله السم تناولته قاذفات اللهب وأبادته. وإذا باض في أرض قريبة من العمران جمعوا البيض أو حرثوا الأرض، فيتعرض البيض لحرارة الشمس والبرد والهواء، وتلف أكثره. ويبلغ حجم البيضة الواحدة حجم حبة القمح الرقيقة المسفوحة. ويحتوي جراب البيض في الجراد النجدي على عدد يتراوح بين ستين وثمانين بيضة. ولعلّ هناك أنواعاً من الجراد تبيض غداً أكبر، وقد ذكر بعض الرواد أنّ هناك جرّاداً تبيض أنثاه نحو مئتي بيضة. وينقف البيض في مدى واحد وعشرين يوماً أو أقلّ، أما الجراد المراكشي المعروف بالزبلي فتبيض أنثاه قليلاً ولعلّه لا يتجاوز عدد الأربعين.

الحواشي

- (١) حياة الحيوان، ٢ : ١١٠.
- (٢) المصايد والمطار، ص ٢٤٢ - ٢٤٣، وحياة الحيوان، ٢ : ١١٠.
- (٣) المصايد والمطار، ص ٢٤٢، وحياة الحيوان، ٢ : ١٠٩.
- (٤) حياة الحيوان، ٢ : ١١٠.
- (٥) المصدر نفسه، ٢ : ١١٤.
- (٦) المصدر نفسه، ١ : ٢٧٨.
- (٧) انظر المادة «Locust» في Encyclopaedia Britannica, 15th ed., Chicago, 1978, Micropaedia, VI, p. 293.
- (٨) هذه هي الملة التي ينقف فيها بيض الجراد النجدي أما الجراد الزبلي المراكشي فإنه يبيض غالباً عند هجرته إلى البادية السورية والأقطار المجاورة لها في أوائل حزيران ويظل بيضه مدفوناً تحت التراب حتى أواخر آذار من العام الثاني وهذا الجراد يفرز على البيض مادة تقيه من الفساد.

الفصل السابع

الحيوانات الداجنة في البادية



فارس بدوي على فرسه الحمراء

ليس من شك في أن أشهر الحيوانات الداجنة عند البدو، الجمل، فقد اقترن اسمهم به في التاريخ، وفي كثير من النقوش التي أتت على ذكرهم، بحيث لم يذكر البدوي إلا وذكر الجمل معه، غير أنه لما كان الجمل في بحثنا قد عدّ ركناً من أركان البداوة، فقد رأينا أن نفرد له فصلاً خاصاً، ونعرض هنا للحيوانات الداجنة الأخرى التي لها صلة بحياة البدوي.

الخيـل

ونبدأ بتلك التي هي بعد الجمل أشد حيوان صلة به، وقبل الجمل أعز شيء لديه، ألا وهي الخيل التي اقترن اسمها بالعرب فقبل فيها الخيل العرب، وكانت شديدة الأثر في حياة العرب عامة والبدو خاصة، وفي الفتوحات التي حققها العرب في تاريخهم الطويل. وإذا كانت الإبل كما سنرى عماد حياة البدو، فإن الخيل هي التي يقدرها البدو والحضر من العرب، ويذكرون فضلها ونفعها وقوتها وولاءها، وتراهم يولونها جزيل عنايتهم، ويمنحونها عظيم حبهم بحيث عدت أحب حيوان إلى البدوي، فقالوا «ظهورها حرز وبطونها كنز». وكانت كذلك قبل الإسلام وفي الإسلام منذ عهد النبي العربي. ذكر الدميـري أن أعرابياً وفد على النبي فقال: «إني أحب الخيل فهل في الجنة خيل؟»^(١) ويزعمون أنه بلغ من تعلق العرب بالخيـل أنهم ما كانوا يهتثون إلا بغلام يولد، أو فرس ينتج، أو شاعر يـنـبـغ، وجعلوا مرابطها قرية خلال البيوت، وسموها بالمقربات، وقال شاعرهم مهلهل الطائي المعروف بزيد الخيل في فرسه الهطال:

«أقربُ مربطِ الهطالِ مِنِّي أرى حرباً تلقحُ عن حِيالِ
أواسيه بعروةٍ إن شئتونا وأوثره على أم العيـالِ»^(٢)

وقال ابن عباس:

«أحبوا الخيلَ واصطبروا عليها فإن العزَّ فيها والجَمالَ
إذا ما الخيلُ ضيعها أناسُ ربطناهـا فأشركتِ العيـالَ
نقاسمها المعيشة كل يومٍ ونكسوها البراقعَ والجِلالَ»^(٣)

ويكفي للدلالة على أهميتها الآية الواردة في القرآن الكريم «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون بها عدو الله وعدوكم»^(٤). بل زعم الدميـري انه يكفي في شرف الخيل أن الله تعالى أقسم بها في كتابه فقال: «والعاديات ضبحاً»، وهي خيل الغزو التي تعدو فتضبح أي تصوت بأجوافها»^(٥). وروى أيضاً «أن الملائكة لا تحضر من اللّهُو شيئاً إلا ثلاثة، هو الرجل مع امرأته، وإجراء الخيل، والنضال»^(٦) وأن النبي نفسه سابق بينها»^(٧). وفي حديث النبي: «الخيـل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، وأهلها معانون عليها، فامسحوا نواصيها وادعوا لها بالبركة»^(٨). بل لقد التفت العرب إلى أنساب خيولهم، وحافظوا على أصولها (أو إرسانها كما يقول البدو)، وبالغوا في الحرص على أن لا تختلط الخيول الأصيلة بغير الأصيلة، لتظل أنسابها صافية خالصة، لا تشوبها شائبة، وتراهم إذا تحدّثوا عن خيولهم احترزوا في القول كما يحترزون في التحدّث

عن الأعراض، فلا يقولون عن الخيل ما يحس أصولها، ويرأون إلى الله من يذكر نسب فرس ما بسوء إن لم يكن كلامه حقيقة معروفة.

والتفت المؤلفون القدماء من العرب إلى أهمية الخيل ومكانتها، فوضعوا عنها الكتب بحيث لا نكاد نرى مؤلفاً مشهوراً عرف بكثرة التأليف إلا وله كتاب في الخيل. وقد ذكر ابن النديم وهو من علماء القرن الرابع للهجرة أسماء كثيرين من علماء القرن الثالث ممن ألفوا عن الخيل، منهم معمر ابن المثنى المعروف بأبي عبيدة، وله ثلاثة كتب واحد في الخيل، رجعنا إليه، وآخر في خصي الخيل، وثالث في أسماء الخيل^(٩). ومنهم الأصمعي، وله كتاب الخيل^(١٠). ومنهم ابن دريد، وله كتابان الأول كتاب الخيل الكبير، والثاني كتاب الخيل الصغير^(١١). ومنهم القاسم ابن معين، وله كتاب في الخيل^(١٢). ومنهم ابن قتيبة، وله كتاب في الخيل^(١٣). ومنهم هشام الكلبي، وله كتاب في الخيل لعله كتاب أنساب الخيل في الجاهلية والإسلام وأخبارها الذي حققه ونشره المرحوم أحمد زكي باشا^(١٤). ومنهم المدائني وله كتاب الخيل وكتاب الخيل والرهان^(١٥). ومنهم الرياشي، وله كتاب الخيل^(١٦). ومنهم النضر ابن شميل، وله كتاب في خلق الفرس^(١٧). ومنهم أبو عمرو الشيباني، وله كتاب الخيل^(١٨). ومنهم محمد ابن حبيب، وله كتاب الخيل^(١٩). حتى ابن سلام المشهور بكتابه «طبقات الشعراء» فقد ذكر له ابن النديم كتاباً اسمه كتاب الحلاب واجراء الخيل^(٢٠). وذكر للريحاني علي ابن عبيدة كتاباً في صفة الفرس^(٢١)، وذكر للعتبي الشاعر كتاباً في الخيل^(٢٢).

وليس غريباً أن تكون بعض محتويات هذه الكتب التي فقد أكثرها قد تحدرت إلينا في بعض كتب المتأخرين كما نرى في كتاب تاريخ الخيول العربية الذي رجعنا إليه في أول هذا الفصل، ومؤلفه من رجال القرن السابع للهجرة، ففيه ذكر لأنواع الخيل، وألوانها، وأسمائها، والأشعار والأحاديث التي قيلت فيها. وفيه أرجوزة كاملة في الخيل. وهو لا يكتفي حين يصف ألوانها مثلاً بذكر اللون العادي المشهور كالأحمر مثلاً، أو الأشقر، أو الأدهم، ولكنه يفصل كل لون بفروع كثيرة، كأن يقول: والكمية «ثمانية أجناس تفريعاً».. والأصل «أربعة ألوان، الكمية المدمى، والكمية الأحمر، والكمية المحلفة، والكمية المذهب». ويلحق بها أربعة هي على صفتها... فأولها يقال أحمر أحمر، وكمية أكلف، وهو ما علا حمرة السواد... الخ^(٢٣). وفي الأصغر يقول: أصفر أعفر، وأصفر ناصع، وأصفر فاقع^(٢٤)، حتى سهّلها جعلوه أنواعاً^(٢٥).

وقد اشتهرت الخيول العربية في العالم كله منذ زمن بعيد، وأخذ مربو الخيل في كثير من الأقطار الأجنبية يستوردونها ويربونها ويسعون إلى تهجين نسل خيولهم بها، بحيث

أصبح من النادر الآن أن تجد خيلاً جيداً جميلة لم يخالطها دم الجواد العربي. وفي تقارير القناصل الإنكليز إلى وزارة الخارجية في القرن التاسع عشر، وفي كتب الرواد والمغامرين الذين سلكوا الطريق البري عبر سوريا والعراق إلى الهند والخليج العربي من حلب إلى البصرة ما يؤكد حرص الفرنجة وبخاصة الإنكليز على شراء الخيل العربية من البلاد العربية ونقلها إلى بلادهم، بل إن بعض هذه الرحلات كانت لتلك الغاية وحسب^(٢٦). وأخذت الولايات المتحدة في السنين الأخيرة تقيم سباقات طويلة الأمد للخيول العربية. ويقدر العارفون عدد الخيول العربية الأصيلة فيها بعشرة آلاف، ويظهر أن الطلب عليها لا يزال بازدياد^(٢٧).

وأدرك العرب منذ زمن بعيد نفعها وأثرها وفضلها على الهجن في الكرّ والفرّ عند الغارات التي تقتضي السرعة والمباغتة في كلّ مغازيهم، ولا سيّما عند الالتحام في المعارك، حتى إذا توسّعوا في فتوحاتهم في الإسلام كانت الخيل معونات لهم، فحققت لهم من الانتصارات ما حققت، ونشرت نفوذهم في تلك الرقعة الواسعة من الأرض في القارات الثلاث. ولصعصعة ابن معاوية السعدي مفتخراً باقتناء الخيل وبالبداءة ومنذاً بحياة الفلاحين أهل الزراعة والكروم والبساتين:

«ما كنتُ أجعل مالي فرغ دالية	في رأس جذع يصبّ الماء في الطين
بنات أعوج تردى في أعنتها	أعلى حراجاً من القشّاء والتين
الخيّل من زينة أوصى النبي بها	ولم يُعرض بغرس في البساتين
كم من مدينة جبار أطفن بها	حتى تركن ذراها كالميادين» ^(٢٨)

وليس هناك صورة للدلالة على العزة العربية أجمل من صورة عربي على جواد. بل أن كلمة الفروسية في اللغة العربية وما يقترن بها من معنى الشهامة والنبل والقوة والبأس، إنما هي مشتقة من الفرس وفارسها، وأصبحت كلمة فارس تعني بطلاً. فقال شاعرهم:

«إن تكن فارساً فكنّ كعليٍّ أو تكنّ شاعراً فكنّ كابن هاني»^(٢٩)

وروا أنه تجوز الصلاة على ظهورها في حال الحرب ويجوز أن يسعى عليها في الحجّ وأن يوقف عليها في المواقف^(٣٠).

وقد زعمت العرب أن من أخلاق الخيل الزهو والخيلاء والسرور بنفسها، والمحبة لصاحبها، وأنها لا تأكل بقية علف غيرها^(٣١). وغالى العرجي في وصف الخيلاء في جواده ومداراته له حين يلقي الجلال عن ظهره فزعم كأنه يداري ملكاً فقال:

«كأننا نداري حين نسرو جلاله به مَلِكاً من عَزَّةٍ يَنْخِيلُ» (٣٣)
وكانوا ولا يزالون يفضلون الإناث من الخيل عند البيات والغارات لقلة
صهيلها (٣٣).

أصل الخيل

يزعم سمبسن في كتابه عن الحصان (٣٤) أنه ظهر عند نشأة الإنسان الأول، وأن
علاقة الإنسان به في العصر الحجري الأول لم تختلف عن علاقته بالحيوانات الأخرى التي
كان يصطادها ليأكل لحمها. ولم يكن الحصان سعيداً بهذه الرابطة التي كان ضحيّتها.
وقد كشف المنقبون في سولتري من أعمال فرنسا عن كثير من عظام الخيل بين مخلفات
الإنسان الحجري فيها، وهو أمر لا يترك مجالاً للشك في أن الخيل كانت تصاد فيؤكل
لحمها كما كانت تؤكل لحوم الماشية البرية الأخرى من غزال وأرنب ووعل وبقر
وحش (٣٥).

وليس غريباً أن تكون أول خيل دَجَنَت إنما دَجَنَت للغرض نفسه الذي تدجّن له
البقر والغنم والمزرع اليوم، أي لتسمينها وذبحها وأكل لحومها. وقد كانت العرب في أول
عهدنا بالخيل تأكل لحومها، كما نلاحظ من قصصهم عن نحر خيولهم لضيوفهم. بل هناك
ما يفيد أنهم ظلّوا يأكلون لحومها حتى زمن النبي (٣٦). ويظهر أن مدجّنيها القدامى قد
أدركوا منافعها الأخرى، وهي قوّتها على الحمل. وسرعتها في الجري، وألفتها، وأمانتها،
وحبّها العيش مع الإنسان، فأخذوا يبقون عليها ويستغلّون هذه الفوائد منها. بل ليس
غريباً أن تكون المناوشات والحروب الأولى بين جماعات البشر هي التي أظهرت هذه
الناحية من فضائل الخيل ومنافعها، فصار يستعان بها على الهرب وعلى الهجوم. ومهما
يكن من سبب لتدجينها فالظاهر أن تاريخ التدجين لم يكن بعيداً جداً ولعلّه لم يسبق كثيراً
سنة ٢٥٠٠ قبل الميلاد. والأرجح أنه تمّ أولاً على نطاق واسع في آسيا الوسطى ربّما على
يد بعض البداءة الذين ادركوا تفوّق الفارس على الراجل في الغزوات وفي ارتياد مواطن
الكلأ والماء.

ولم يكن من العسير على الإنسان تدجين الخيل. فليس هناك أكثر من أن يمسك
حصان وفرس ثم يروّضان ويدجّنان ويتركان في زريبة واسعة للتوالد، أو أن يمسك مهر
ومهرة صغيران ويربّيا حتى يكبرا ويتوالدا. وقد ذهب بعض علماء الحيوان إلى أن أقرب
نظرية إلى أمر تدجين الخيل هي أن يكون أول من دجّنها صبي اتخذ مهراً كلعبة يلهو بها
كما اتخذ غيره جرو الكلب، فلما كبر المهر أخذ يركبه، فإذا به أحسن مركوب وأسرع
وأطوعه وأنبله، فعمت الفكرة وأخذت الناس تدجّن الخيل وتقنّيتها، وأخذت الخيل

تتوالد عند أصحابها وتكثر. وليس غريباً أن يكون هذا الأمر قد تمّ في بقاع مختلفة من العالم في عصر واحد، بحيث دجنت كثير من الخيل المختلفة الأنواع في أمكنة مختلفة من الأرض في عصر واحد. ومنذ ذلك العهد أخذ التدجين يعمّ وأخذت هذه الأنواع المختلفة تتباين ويبرز كل نوع منها بخصائصه ومميزاته.

ويظهر أن الإنسان أخذ يستغلّ هذا الحيوان السريع القوي في نزاعه وحروبه مع أخيه الإنسان المستقرّ في منطقة أخرى، بحيث أصبحت الخيل ذات أثر كبير في تاريخ الحروب. ولعلّ ميدانها الأكبر بعد آسيا الوسطى كان بلاد الشرق الأدنى حيث تصارعت الحضارات القديمة وحيث وقعت أهمّ المواقع الحربية بين جنود الأمم المختلفة. واستعين بها في المعارك في جرّ المركبات الحربية أو في الغزوات التي اقترن ذكرها بها في الكتاب المقدّس في كثير من الأخبار، وفي الصيد كما نرى في بعض الآثار المنقوشة والمصوّرة المتخلّفة عن المصريين والآشوريين، وفي سفر أيوب حيث يشير إلى النعامة فيقول: «عندما تُحوّذ نفسها إلى العلاء تضحك على الفرس وعلى راجبه» (٣٧).

ويلوح أن الخيل العربية الأولى التي اقتناها عرب الجزيرة لم تكن من الجزيرة أصلاً، بل كانت على الأرجح من الهلال الخصيب. وكانت قد تحدّرت إليه مع أهل الشمال، إمّا من إيران وآسيا الوسطى، أو من وراء آسيا الصغرى من بعض المناطق المجاورة لبحر قزوين. وهذه الخيل الآسيوية هي أصل الخيول العربية والتركية والافريقية كلّها. وهي أصل أكثر الخيول الأوروبية. وقد انتقلت إلى أوروبا إما مباشرة من الشرق أو عن طريق إسبانيا فيما بعد. ولا يستبعد أن تكون هناك خيول أوروبية لها أصول أخرى. أمّا التقليد العربي فيذهب إلى أنّ الخيل كانت وحشية، وأنّ أوّل من ركبها اسماعيل، ولذلك سمّيت بالخيّل العرب. ويذكرون عن النبي حديثاً يقول فيه: «اركبوا الخيل فإنّها ميراث أبيكم اسماعيل» (٣٨). واقتنى النبي، أفراساً اختلفوا في عددها وأسماؤها منها واحد اسمه السكب اشتراه من الأعراب وهو أوّل فرس غزا عليه. ومنها سبحة والمريخز والزار واللحيف والورد، ويقال إن الأخير اهداه له نعيم الداري (٣٩).

ولعلّ أوّل ذكر للخيّل في الهلال الخصيب يرجع إلى البابليين الذين استعملوها في المركبات وغيرها قبل الميلاد بنحو ألفي سنة. وكانوا يستعملون الآن قبلاً لجرّ المركبات (٤٠). وقد عرفوا الخيل كما ذكرنا من أهل الشمال الذين استعملوها لجرّ المركبات. ومن هنا فقد رمزوا إليها بأنّ جبلية لأنّها تحدّرت إليهم مع أهل الجبال.

وأوّل ذكر ورد لها في التوراة هو في سفر القضاة ٤: ٢ - ١٨ و ٥: ٢٢ - ٢٨.

ويعود إلى زمن يابين ملك كنعان وسييرا رئيس جيشه الذي زعموا أنه كان له تسع مئة مركبة من حديد دمرها أعداؤه. ثم في سفر صموئيل الثاني ٨ : ٣ - ٤ حيث جاء في أخبار حرب داود النبي مع هدد عزز ملك صوبة أن داود أخذ منه عند نهر الفرات ألفاً وسبع مئة فارس وعشرين ألف راجل، وعرقب داود جميع خيل المركبات، وأبقى منها مئة مركبة فقط. ثم أخذ سليمان يقتني الخيل بعد أبيه فكان له فيما يذكر الكتاب أربعون ألف مذود لخيول مركباته، واثنان عشر ألف فارس فيما يزعمون. وكانوا يأتون بتبن وشعير للجياذ^(٤١). وقد أشار القرآن إلى خيل سليمان في سورة ص (٣٨)، الآيات ٢٩ - ٣٢، وذكر كيف عرضت عليه الصافنات الجياذ فألته عن الصلاة فحزن وغضب وقام ينحي على رقابها وسوقها يمسحها مسحاً. وفي سفر أيوب وصف دقيق للجواد وبأسه وشجاعته وكيف يشب كالجرادة ولا يرتاع عند اللقاء^(٤٢). ولكن أيوب نفسه لم يكن فيما يظهر من خبره يملك خيلاً، ولم تذكر الخيل بين أنواع المواشي التي ذكر أنه فقدوها^(٤٣). وإذا صح أن أيوب عربي فإن الخيل لم تكن من مقتنياته. بل لم تذكر الخيل حتى بين الهدايا التي وفدت بها ملكة سبأ على سليمان. فقد أتت بموكب عظيم جداً ولكن ليس في هذا الموكب فيما تنص التوراة ذكر للخيل، بينما ذكرت فيه الجمال حاملة أطياباً وذهباً كثيراً جداً^(٤٤). ولعل هذا يشير إلى أن جنوبي الجزيرة لم يعرف الخيل في هذا العهد.

ونرى من ناحية ثانية أن الخيل كانت معروفة في مصر حتى قبل نزوح بني إسرائيل عنها. ففي أخبار يوسف أن المصريين جاءوا بمواشيهم إليه حين كان وكيلاً لفرعون مصر، فأعطاهم يوسف خبزاً بالخيل وبمواشي الغنم والبقر وبالحمير^(٤٥). وفي ملوك الثاني إشارة إلى أن بني إسرائيل حاولوا الاتكال على مصر لأجل إمدادهم بمركبات وفرسان لصد ملك آشور. وحين قهرهم ملك آشور وأراد عقد صلح مع حزقيال ملك يهوذا عرض عليه ألفي فرس إن كان يجد لها فرساناً^(٤٦). ويذهب بعض المؤرخين إلى أنه حتى في مصر لم تعرف الخيل قبل القرن الثامن عشر قبل الميلاد^(٤٧). ويزعم البعض أن الملوك الرعاة العرب (الهكسوس) هم الذين أدخلوها إلى مصر حين احتلوا مصر السفلى في القرن السابع عشر قبل الميلاد، وذلك على أثر دخول الآريين من إيران، وأهل أناطوليا من آسيا الصغرى، إلى سوريا الشمالية وما بين النهرين، ودفعهم بالسكان الساميين ومنهم الملوك الرعاة إلى الجنوب بحيث بلغ هؤلاء مصر. وبرغم ذلك فهناك من يزعم أن مصر عرفت الخيل قبل عهد الهكسوس وأن بعثة للتنقيب كشفت عن هيكل حصان يرجع عهده إلى المملكة المتوسطة^(٤٨).

ومهما يكن من أمر فإن الملوك الرعاة أول عرب عرفوا الخيل، وليس غريباً أن تكون

في الوقت الذي تحدّرت معهم به إلى مصر تحدّرت مع عرب غيرهم إلى الجنوب في الجزيرة العربية . ولكن الجغرافي اليوناني سترابو أنكر وجود الخيل في الجزيرة العربية قبل القرن الأول ق. م . معتمداً في ذلك فيما يظهر على أقوال القائد الروماني إيليوس غالوس الذي غزا الجزيرة عام ٢٤ ق. م. (٤٩) . وإذا عدنا إلى المصادر العربية فإن أول ذكر للخيل عند العرب ورد في أشعار الجاهليين كما نرى مثلاً في معلقة امرئ القيس :

«وقد أغتدي والطيرُ في وُكُنَاتِهَا بنجرِدٍ قيد الأوابِدِ هيكَلِ
مِكْرٌ مِقْرٌ مُقْبِلٍ مدبرٌ معاً كجلمودٍ صخرِ حطّة السيلِ من علِ
كُمَيْتٍ يزلُّ اللَّبْدُ عن حالٍ مَتْنِهِ كما زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بالمتنزِلِ» (٥٠)

وفي معلقة عنترة :

«يدعونَ عنتَرَ والرماحُ كأنها أشطانُ بشرٍ في لَبَانِ الأدهمِ
ما زَلَّتْ أرميهمُ بثغرةٍ نخرِهِ ولَبَانِهِ حَتَّى تَسْرِبَلَ بالدمِ
فازورُّ من وَقَعِ القَنَا بلبانه وشكا إليّ بَعْبرةٍ وتَحْمُحُمِ
لو كان يدري ما المحاورَةُ اشتكى ولكانَ لو علمَ الكلامَ مَكَلَمِي» (٥١)

وفي قصيدة لخالد ابن جعفر ابن كلاب يذكر فرسه ويشير إلى عنايته بها وتوصيته راعيه في أن يؤثراها باللبن :

«أَسْوَمُهَا بنفسي أو بجُزْءِ وألحِفُها ردائي في الجليدِ
أمرتُ الراعيينَ ليؤثراها لها لبن الخَلْيَةِ والصُّعُودِ» (٥٢)
لعلَّ الله يُمَكِّنِي عليها جهاراً من زهيرٍ أو أسيدِ» (٥٣)

بل إن الشاعر الأعرج المعني عاتب امرأته إذ عابت عليه إيثاره فرسه «وَرَدَ» بلبن الناقة عليها فقال :

«أرى أمَّ سهلٍ ما تنزَالُ تَفَجُّعُ تلومُ وما أدري علامَ تَوَجُّعُ
تلومُ على أن أمنَحَ الوردَ لقحّة وما تستوي والوردُ ساعةً تَفْرَعُ» (٥٤)

ويقال إن ملكاً طمع في فرسٍ لرجلٍ من بني تميم يقال لها سكاب فضنّ بها على الملك صاحبها لكرمها وقال :

أبيت اللعن إن سكاب علق نفيس لا تعار ولا تباعُ
مغذاة مكرمة علينا يباعُ لها العيال ولا نجاعُ» (٥٥)

وللخيول ذكر أيضاً في أخبار المهلهل والحارث ابن عباد في حرب البسوس حين أرسل الحارث ابنه إلى المهلهل لكي يكون قوداً في كليب الذي قتله جساس، فقتله المهلهل وهو يقول: «بؤ بشسع نعل كليب». فلما بلغ خبره إلى الحارث دعا بفرسه النعامة، فجز ناصيتها وحذف ذنبها. وكان أول من فعل ذلك من العرب، فأتخذته العرب سنةً إذا قتل لأحدهم عزيز، وسار لقتال المهلهل. وفي قصة المهلهل هذه إشارة إلى عقر الخيول وتكسير الرماح. وفي شعر المهلهل ذكر كثير للخيل^(٥٦). وكذلك نرى أن الحرب التي نشبت بين عبس وذبيان إنما نشبت فيما يروى بسبب اختلافهم في أمر سباق جرى بين فرسين هما داحس والغبراء.

وليس من شك في أن الخيل قد أخذت تنتشر في أكثر بقاع الجزيرة قبل الإسلام. وأن العرب أخذوا يستعينون بها في غزواتهم وفي أيامهم المشهورة. وكان للخيل مكانتها عندهم في فتوحاتهم ومغازيهم. قال أبو عبيدة: لم تكن العرب في الجاهلية تصون شيئاً من أموالها ولا تكرم صيانتها الخيل وإكرامها لها، لما كان لهم فيها من العز والمنعة والقوة على عدوهم، حتى أن كان الرجل من العرب ليبيت طاوياً ويشبع فرسه، ويؤثره على نفسه وأهله وولده، فيسقيه المخض ويشربون الماء القراح، ويعير بعضهم بعضاً بإذالة الخيل وهزالها وسوء صيانتها، ويذكرون ذلك في أشعارهم^(٥٧). ولما جاء الإسلام حث القرآن على اتخاذاها وإعدادها لجهاد العدو وحض النبي المسلمين على ارتباطها بل كان هو نفسه من أرغب الناس فيها وأصونهم لها وأشدهم إكراماً لها وحباً وعجباً بها. وكان يسابق بينها. وكان يمسح وجه فرسه بثوبه. وأسهم للفرس سهمين وللرجل سهماً واحداً من المغانم^(٥٨). ولا تزال كما ذكرنا شعار العزة والبأس والنبل والمنعة والجمال عند العرب. وقد استعانوا بها كذلك في الصيد منذ أول عهودهم كما فعل غيرهم وطردها عليها الغزلان والمهى والفرا والنعام.

أحبوها غاية الحب، وزعموا أنها توسلت إلى الله، حين سخرها لابن آدم وجعل رزقها في يده، أن يجعلها أحب إليه من أهله وولده فاستجاب دعاءها^(٥٩). واعتنوا بها وعلموها ودربوها فقال الكميت:

«نَعْلَمُهَا هَبِي وَهَلَا وَأَرْجُبُ فِي أَيْاتِنَا وَلَنَا أَفْتَلِينَا»^(٦٠)

وكان أول رجل اشتهر بها عند العرب فيما زعموا زيد ابن مهلهل الطائي فكان كثير الخيل، ولم يكن لأحد من قومه مثل ما له فسمي زيد الخيل. وقد أدرك الإسلام

ووفد على النبي فسمّاه زيد الخير. وكان له الخيل الكثيرة منها الهطال والكميت والورد والكامل ولاحق^(٦١).

أما البدو فقد ظلّوا إلى عهد قريب من أشدّ الناس عناية بالخيّل وتكريماً لها. وهم يقولون: «الخيّل ظهورها عزّ وبطونها كنز». ولعلّ قولهم مقتبس من حديث نبوي «عليكم بإناث الخيل فإن ظهورها حرز وبطونها كنز»^(٦٢). فقد كان عليها اعتمادهم في الغارات المفاجئة والغزوات الهامة. وكان البدوي لا يضرّ بشيء في سبيل المحافظة على فرسه وصحّتها وراحته. ولم يكن غريباً أن نراه يحرم أبناءه أحياناً من حليب ناقته إذا كانت فرسه بحاجة إلى ذلك الحليب، أو يحرم نفسه أو امرأته أو ابنه من شربة ماء إذا كانت فرسه عطشاً إلى ذلك الماء^(٦٣). وكانت عرب الرولة حين يغربون في القيقظ قاصدين البقاع المعمورة يهتمون بأن تعين للفرس ناقة مطفلة تشرب حليبها، بل إنهم يزعمون أن الخيل كانت تنفى لولا عنايتهم بها أكثر من عنايتهم بأولادهم الأخصاء. وهم يحافظون على أصولها وأنسابها فلا يسمحون للكرائم من خيولهم أن تنتج لهم من غير الجياد الكرام. وهكذا فقد أحسنوا تربيتها وتأصيلها فظهرت عندهم خيول كريمة خفيفة سبابة صبورة على التعب متحمّلة للمشاق. بل زعموا أن منها ما لا يبول أو يروث ما دام راكمه عليه، ومنها ما يعرف صاحبه فلا يميّز غيره من الركوب عليه. وقد قرنت بالعرب الخيول الكرام كما ذكرنا قليل فيها الخيل العرب، ولديهم منها الآن فروع أصيلة مشهورة أهمّها عندهم خمسة وهي الكحيلان والعيّان والسقلاوي (الصقلاوي) والحمداني والهدبان وتؤنث فتقول الكحيلّة والعيّة والسقلاوية والحمدانية والهدبة ولدى بعض القبائل فروع أخرى تعدّ أصيلة كأمرقوب والمعنقية والخلفة وغيرها. وتتفرّع هذه الفروع بدورها إلى فروع أخرى فهناك مثلاً كحيلّة الخرس وكحيلّة العجوز وهلمّ جرّاً^(٦٤).

وتذكر اللايدي أن بلنت الأنواع الخمسة الأصيلة فتقول عن الكحيلان «إنه أكثر الخيول الأصيلة عدداً وقيمة عند البدو، فهو أسرعها مع أنه ليس أشدّها، وهو أقربها إلى الخيول الانكليزية الأصيلة لأنّ له صلة بها. منه فروع كثيرة، منها كحيلان العجوز وكحيلان النواق وكحيلان أبو عرقوب وأبو جنوب ورأس الفداوي.

«أما السقلاوي فمنه الجدران وهو أحسن الخيل في البادية، ومنها شهرته في البادية ولكنه قليل الوجود ولا يوجد منه سوى عدد قليل وذلك عند عنزة. أمّا شمّر فلديها عدد من السقلاوي ولكن ليس لديها من نوع الجدران. أمّا فروع السقلاوي الأخرى فهي

عبيران وأرحبي والعبد وكلها أخوات من أمهات سقلاوية وقد تزوجت هذه الفروع مع فروع كحيلان.

«أما العبيان فهو أجمل هذه الخيول ولكنه صغير الحجم نوعاً ما بالنسبة إلى غيره وهو أقل شبيهاً منها بالانكليزي الأصيل. والعبيان الشراق أفضل الفروع. وهو عند القمصة قرب حلب وعند أحد بيوت الجلاس».

وتقول:

«أما الحمداني فليس معروفاً بكثرة لا عند عنزة ولا عند شمّر، وأكثر الخيل من هذا النوع التي رأيتها بيض». وقد أصابت في قولها، فإن الخيل الحمدانية التي رأيتها كانت بيضا. وكان عندنا فرس حمدانية بيضاء قتلت تحت أخي في سباق ضمن أزقة القرية وكانت من أكرم الخيل وأسبقها. وتقول: «ولكني رأيت حصاناً جميلاً أسمر عند القمصة وهو حمداني سمري. وهو الوحيد الذي يصلح للهدّ بين فروع الحمداني».

«والهدبان خامس هذه الأنواع الأصيلة ليس كثيراً عند عنزة. وكانت أحسن فروعها عند الرولة وهو الهدبان الأنزيجي». وقد وصفت اللايدي آن فرساً من هذا الفرع في الدير شديدة النشاط ترفع ذيلها وزعمت أنها أقرب إلى خيل السبق. أما الفرعان الآخران فهما المشيطب والفرض وهما ليسا كالأنزيجي قدراً. وذكرت أخيراً «أن هناك عدا هذه الأنواع الخمسة ستة عشر نوعاً ولها فروع. وكلها تصلح للهدّ أي لتلقيح الإناث»^(٦٥).

صفات الخيل

ويرى البدو أن أجود هذه الفروع ما تميّز بصفات خاصّة يعددونها تتناول أكثر أعضائها الظاهرة. ولعلّ أبرز هذه الصفات أن يكون للفرس نجمة بيضاء في جبينها بل غرة تتحدّر حتى شفتها العليا - فتشرب معها كما يقولون - وأن تكون قوائمها محجلة بالبياض ما عدا يدها اليمنى فيقولون فيها: «محجلة الثلاث مطلوقة اليمنى». ولا يرغبون في مطلوقة اليسار. وأن تكون أيضاً طويلة الأذان والقوائم والعنق، كبيرة الأنف والعيون، واسعة ما بين الذراعين، بارزة الجبين عريضته، مقنطرة الصدر، ثخينة الذيل وشعر العنق، شنوقاً ترفع رأسها إلى العلاء، مشمّرة ترفع بذيلها وهي تجري. والخيل العرب على ألوان مختلفة، فمنها الحمراء والصفراء والزرقاء والدهماء والوضحاء وهلم جراً. وهم يغالون بأثمانها، وقد كانت تباع الواحدة من الخيل الأصائل بما لا يقل عن مئة



فرس أصيل حامل

جل. والواقع أن الخيل العربية هي اليوم أفضل أنواع الخيل الشرقية وأجودها وأكثرها أثراً في أصول غيرها من الخيول. ولعلّ أبرز ما فيها رؤوسها التي تطالعك منها نباهة بل شخصية ظاهرة، وتنتزع إعجابك.

ومن المألوف عند البدو أن يكون أهل البيت كلّهم في خدمة الفرس. فالمرأة تجمع لها العشب أن عزّ العشب حول المضارب، وتجلب لها الماء من الآبار أو الغدران البعيدة إن لم يكن الماء قريباً. والولد يأخذها إلى المراعي القريبة ويرعاها ويحرسها. وربّ البيت يلتفت إلى أن تدثّر في الليل وقت البرد، أو حين تعرق، وإلى أن تنظف ويعلق لها العليق حين تحتاج إلى ذلك. بل قد يحجز لها حليب ناقة إذا امتنع الماء لإرواء عطشها^(٦٦). ولولا شدة اعتناء البدو لهلك كثير من خيلهم.

ولا يزال البدوي في أكثر بقاع الجزيرة يحبّ الخيل ويرغب في اقتنائها، ولكن الأمن الذي استتبّ بفضل الحكومات القائمة منذ انتهاء الحرب الأولى إلى اليوم، والاستقرار السياسي الذي حقّقته وثبّته السلطات حين أخذت تحول بين البدو والغزو وتضرب على

أيدي الخارجين على القانون، وغلاء الحبوب لإطعام الخيل منذ الحرب الثانية إلى اليوم^(٦٧)، واستحداث الآلات الحربية الحديثة التي تقضي على الخيل فيها لو أُجيز الغزو، وقلة الطلب لها في الأسواق العالمية - كل هذه كانت عاملاً قلل من شأن الخيل وأهميتها عند البدو ودعت إلى إهمال تربيتها إذ لم تعد نافعة للبدوي إلا للهو والصيد. وليس البدوي منعماً مترفاً ليقضي الخيل في سبيل اللهو والصيد، فأخذ البدو يبيعون خيلهم ويمتنعون عن استحداث غيرها. ومن هنا فإن هذه الأعداد الضخمة التي كنا نسمع بها عند البدو أو نقرأ عنها في كتب الرحّالين^(٦٨) قد نقصت كثيراً إن لم تكن قد زالت. وإننا نجد اليوم قبائل معروفة ليس عندها من الخيل ما يفوق أصابع اليدين عدداً. وإذا استثنينا بعض بيوت الشيوخ فإن مضارب البدو اليوم تخلو تدريجياً من الخيل. وسوف لا يمر وقت طويل حتى نرى أن البدو كلهم قد تخلّوا عن تربية الخيل وتركوا ذلك لبعض الأثرياء من أهل القرى والمزارع.

ومن أغرب الروايات التي أوردها بعض رواد الفرنجة عن عدد رؤوس الخيل عند بعض البدو ما ذكره فارتينا حين زار سورية وبعض بقاع الجزيرة منذ أكثر من أربعمئة سنة، فقد زعم أن عدد ما يملك بعض الأمراء قرب مزيريب بلغ أربعين ألف فرس، وعشرة آلاف حصان، وثلاثمئة ألف جمل. وهي أرقام مبالغ فيها دون شك، ولكنها تشير إلى كثرة ما كان عند بعض الأمراء من مثل هذه الحيوانات في ذلك الزمن^(٦٩) وقد ذكر بركهارت أن غنى الجزيرة العربية بالخيول امر مبالغ فيه فهي تقل كثيراً في الجنوب عما هي في الأراضي الشمالية الغنية بالمياه^(٧٠).

ومهما يكن من أمر فإنه لا يزال للخيول دور هام في حياة البدوي وفي القصص التي يقصها سواء أكانت تلك القصص عن الغارات والغزوات القديمة التي يسردون أخبارها، أم عن أخلاق الخيل وطبائعها وعاداتها في علاقاتها مع أصحابها الذين ربّوها. فهي توصف بالأمانة والصبر والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الصفات التي يعرفها الكثيرون في الكلب. وقد قصّ بعض الرواد الغربيين أخباراً عن الخيل العربية يصعب أن تصدّق على غيرها. من ذلك ما رواه دكسن أن فرساً سارت مئة وستين ميلاً عبر الصحراء في فصل الصيف دون أن تذوق الماء^(٧١). ومن القصص المشهورة التي أودعت كتب الصغار للقراءة أن فارساً سقط في المعركة عن فرسه فأسر، وأخذت منه فرسه غنيمة. وذات ليلة سمعت الفرس أنين فارسها في الخباء فقطعت رسنها بفمها، ودنت منه فإذا به مكبل بالقيود، فحملته بفمها إلى خارج المضارب دون أن يشعر بها أحد، وانطلقت به حتى بلغت به مضارب أهله.

ولم يفت بالجريف أن يصف الخيل العربية فقصر في كتابه نحو ثلاث صفحات على ذلك قال في آخرها بأسلوبه الرائع إن مظهر الخيل العربية لتبرّر كل ما قيل في شهرتها وفي أثمانها وفي الأشعار التي نظمت عنها^(٧٢).

ومن أروع ما قرأت عن صبر خيل البدو واحتمالها ما ورد في مذكرات الأمير أسامة ابن منقذ، وقد لاحظ دارسو آثاره أنه واقعي لا يبالغ ولا يتعمّد الكذب، قال:

«ومن حسن صبر الخيل أن طراد بن وهيب النميري حضر القتال بين بني غير وقد قتلوا علي بن شمس الدولة سالم بن مالك والي الرقة وملكها، والحرب بينهم وبين أخيه شهاب الدين مالك بن شمس الدولة، وتحت طراد بن وهيب حصان له من أجود الخيل له قيمة كبيرة، فطعن في خاصرته، فخرجت مصارينه، فشدها طراد في السموط لا يدوسها فيقطعها. وقاتل حتى انقضى القتال فدخل به إلى الرقة فمات»^(٧٣).

وقال أسامة عن اختباره بالخيل هو نفسه: «وجرح تحتي حصان في قتال عند حمص، شقت الطعنة قلبه وأصابه عدّة سهام، فأخرجني من المعركة ومنخراه يديمان بالدم كالعزلتين (يقصد العزلا وهو مصب الماء من الراوية) وما أنكرت منه شيئاً، وبعد وصولي إلى أصحابي مات»^(٧٤).

وقال أيضاً: «وجرح تحتي حصان في بلد شيزر في حرب محمود بن قراجا ثلاثة جراح، وأنا أقاتل عليه، ولا أعلم والله أنه قد جرح لأنّي ما أنكرت منه شيئاً»^(٧٥).

- وقال تحت باب الخيول العربية والبراذين عن والده:

«وكان رحمه الله يطرد اليحامير في أرض حصن الجسر فصرع منها خمسة أو ستة على فرس له دهماء تسمى «فرس خرجي» باسم صاحبها الذي باعها. كان اشتراها الوالد منه بثلاثمائة وعشرين ديناراً. فطرد آخر اليحامير. فوقعت يدها في حفرة ممّا يحفر للخنازير. فانقلبت عليه كسرت ترقوته ثم قامت ركضت قدر عشرين ذراعاً وهو مطروح، ثم عادت وقفت عند رأسه تنحب وتسهل حتى قام وجاءه الغلمان أركبوه، فهذا فعل الخيل العربية»^(٧٦).

ومن عادات البدو المتعلقة بالخيل أنهم إذا قتل أحد فرسانهم في الغزو فارساً من قبيلة أخرى معادية، واستخلص فرسه، جزّ قطعة من ناصيته وعلّقها في عمود خيمته

افتخاراً. وهم يضمرّون خيلهم قبل الغزو لتكون أقوى على احتمال المشاق وأشدّ جرياً عند الالتحام والكرّ والفرّ. ولا يسمحون للخيل أن تلقح قبل الغزو لكي تظلّ قوية. وإذا كانت قد انتجت حديثاً لا يغزون عليها إلّا مضطرين وعندها قد يهلكون صغارها.

ويتفائل بدو الرولة بالخيل البيض^(٧٧) التي لا يخالط بياضها أيّ ظلّ من الألوان، ويسمّونها «صفراء»، وهي عندهم مركوب الأمراء. ويقولون: «الصففر مركوب الامارى للنظارة». ولا يستعينون بها للغزو لأنّها واضحة في النهار وفي الليل. ويرون أن الخيل الشقر أسرع الخيل في الحلبات القصيرة. ولا يفضلون خيلاً على خيلهم. ولا يستعملون اللجام إلّا في الغارات^(٧٨). ويزعم بعض البدو أن الخيل خلقت من ريح الجنوب ويسمّيها بعضهم بنات الريح. وفي كتاب تاريخ الخيول العربية ص ٦ أن أهل التاريخ اجمعوا أن الله تعالى خلق الخيل من الريح، بينما يذهب البعض أنها خلقت كما خلق غيرها من الحيوانات، وأنها كانت عند الحضر وأن البدو انتزعوها من الحضر^(٧٩). ويتشاءمون بالخيل التي تعود من القتال ملطّخة بدماء أصحابها، فتراهم يبيعونها. وإذا أسرت فرس في معركة لم يعرف قاتل صاحبها كانت حصّة العقيد. وإذا عرف قاتل صاحبها فهي له لا يشاركه فيها أحد. وإذا استطاع أحدهم أن يقتل فارساً ويستخلص فرسه فهو بطل. وتسمّى الفرس في هذه الحالة «قلاعة». ونساء البدو يعيرون الفتيان إذا لم تعرف لهم بسالة في الغزو بقولهنّ: «عُمرُك ما جِبَتْ قِلاعة ولا البيض إحمِدُك». يعني لم تأت في حياتك كلّها بفرس قتلت صاحبها ولا النساء حمدت لك فعلاً.

والفرس تلقح في كلّ الفصول، ولكنّها تطلب الفحل مرّة كلّ شهر، فتعرض عليه حالاً عند ذاك، فينزو عليها مرّة في الصباح ومرّة في المساء لقاء أجر يتقاضاه صاحب الحصان. وقد يكتفي بنزوة واحدة. والمهر الذي ينتج بعد سنة من اللّقاح يلحق بأمه. فأصله تابع لأصلها، وإن يكون أبوه أحياناً أكرم أصلاً من أمّه. وقد يشين المهر أبوه إن كان الأب غير أصيل. ولا يطبّع (يروّض) الحصان عادة قبل أن يتمّ الثانية من عمره. ويظلّ قوياً إلى العشرين وقد يعمر إلى ما فوق العشرين.

ومن الخير أن نذكر في ختام هذا الفصل أن أجود الخيل العربية اليوم توجد في الغرب. في أوروبا وأميركا وفي الحواضر العربية لا في البوادي، فقد أخذ هواة الخيل الأغنياء يستوردونها بأغلى الأثمان، وأنشأوا لها اصطبلات خاصّة حيث تربى وتروّض لإشراكها في السبق الذي يجري في ميادين السبق في المدن وفي بيروت بنوع خاص. ولا يفوتنا أن نذكر أيضاً ما يقتنيه من الخيل الجياد في ربوع نجد وغيرها البيت الملكي السعودي وبعض السلاطين والأمراء والشيوخ في الجزيرة العربية.

الحمار

ومن الحيوانات الداجنة الأخرى الحمار. وهناك من يزعم أن العرب في بوادي الجزيرة العربية عرفوا الحمار قبل أن يعرفوا الجمل، وأنهم كانوا يعتمدون عليه في بداوتهم الأولى^(٨٠). أما اليوم فيقتني الحمير في الغالب من البدو «عرب الشوايا» أي البدو الذين يربون الغنم والماعز ولا يبتعدون كثيراً في قلب البادية. فترى عند كل راع حماراً يحمل عليه زاده، ويركبه أمام القطيع من موضع إلى موضع. وربما حمل عليه نعجة ظالعة أو مريضة أو طلياً (خروفاً) ولدته أمه في البرية ولا يستطيع السير معها. كذلك يقتني الحمير في أطراف البادية طوائف من النور وهم ليسوا بدواً ولا عرباً ولكنهم قوم من الغجر يمتنون الرقص والغناء وبعض الحرف اليدوية ويتنقلون بين القرى المجاورة للبادية على حميرهم.

غير أن هناك نوعاً من الحمير عند قبيلة صليب هي الحمر الصليبية لا تزال مركوبهم إلى اليوم. وليس غريباً أن تكون بعض عشائر هذه القبيلة قد احتفظت بمبدأ الاعتماد على الحمير للتنقل بين أرجاء البادية مستغنية عن الإبل التي استعانت بها القبائل الأخرى. وهذه الحمر الصليبية حمر خاصة أشهرها بيضاء اللون وهي فارغة نشيطة قوية تختلف عن حمر المزارعين ورعاة العرب الشوايا والنور وهي تشبه حمر منطقة الحسا^(٨١). ولكنها فيما لاحظت أقوى وأفره وتسمى عندهم «شهارة» والواحد منها شهري. ويذهب البعض في أمرها إلى أنها اكتسبت هذه القوة بالتهجين، فيزعمون أنها نتاج الاتن الأهلية والحمر الوحشية. قالوا إن بعض الاتن عند صليب ترك في الخلاء أيام سفادها فيأتيها ليلاً الحمار الوحشي ويسفدها^(٨٢). وسنعرض لهذا بشيء من التفصيل عند البحث عن قبيلة صليب. وهناك نوع آخر يسمى «حقارة» والواحد منها حقري وهي تشبه الحمير البلدية المعروفة عند الفلاحين ولكنها أقوى وأنشط. وقد كان أبناء هذه القبيلة في العهود السابقة يربون الحمر البيض ويبيعون الذكور منها وبعض الاتن لبعض الأغنياء في القرى والحوضر فتتناسل عندهم. وكان من يقتنيها في الحواضر والقرى يفتخر ويعتز باقتنائها كاعتزاز البدو باقتناء الخيل.

ولها سير خاص ليس بالجري ولا العدو، ولعله أقرب ما يكون إلى ما يعرف عند راكبي الخيل بالهذب، وقد تعدو أحياناً فتجري جري الخب كالخيل، ولكن سرعتها تتجلى في سيرها العادي حيث تكاد لا ترى قوائمها وهي تسير لسرعة تنقلها. وللبدو في أخبار سرعتها قصص غريبة سنأتي على بعضها في بحثنا عن صليب.

أما الحمر الأخرى فهي حمر الرعيان التي ذكرنا وهي التي ضرب في ذئها المثل
فقال: «لا يصبر على الضيم سوى غير الحي والوند».

كلاب الحراسة

ويقتني رعاة الغنم والمعز كلاباً لحراسة ماشيتهم من الذئاب. وهذه الكلاب هي
من النوع العادي المعروف عند البدو بكلب رعي. وتجد مع كل قطيع كلبين أو ثلاثة.
وكذلك يقتني البدو الكلاب لحراسة البيوت - بيوت الشعر - سواء أكان أصحابها من أهل
الغنم أم من أهل الإبل. ويندر أن تمر بفريق من البدو نازلين في أرض ما مهما قل عددهم



بدوية تحبز على الصاج وأمامها كلبان: سلوقي للصيد، وعادي للحراسة

دون أن ترى عندهم كلاباً من هذا النوع . بل لعلنا لا نغالي إذا قلنا ان ليس هناك من بيت لبديوي دون كلب . وترى هذه الكلاب إذا دنا غريب من البيت انطلقت من مراتبها أمام البيت تجري نحو الغريب وهي تنبح ، فإذا دنت منه وقفت قريبة حتى يدعوها أصحابها فتسكت وينقطع عواؤها أو هريرها ، لا سيما إذا رأت الغريب يدنو من خيمة أصحابها ليكون ضيفاً عندهم كما قال حسان ابن ثابت :

«يُغَشَوْنَ حَتَّى مَا تَهْرُ كِلَابُهُمْ لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ» (٨٣)

فهي إذن الحرس الليلي لمضارب البدو ، تسهر ليلاً حين ينام أصحابها ، وتختلس بعض الساعات في النهار تنام فيها عند الظهيرة . وتتقل هذه الكلاب مع أهلها حين يظعنون فتسير مع الظعن بظل الجمال في الأيام الحارة ، حتى إذا تعبت أو حميت من شدة الحر ورأت شجيرة من النبت في طريقها توقفت عن المسير ، واستظلّت بها قليلاً وهي تلهث للتخفيف من وطأة الحر ثم تعود فتتبع الظعن وتساير مواكب الطاعنين ، كل كلب مع ظعن أهله حتى ينزل الركب . فإذا أخذ أهل البيت بضرب الأوتاد ونصب الخيام عمد الكلب إلى بقعة بجانب الخيمة فاقعى بها بعد أن يجلي عن وجهها التراب الحار محاولاً تبريد جسمه .

ولعله ليس بين المخلوقات في البادية ما هو أتعس حظاً من كلب الحي هذا . فهو منبوذ لا يسمح له باللجوء إلى داخل الخيمة حتى في أيام البرد أو أيام الحر . وهو قد نجس لا يسمح له بالولوج من الماء في آنية أهله . وهو محروم لا يأكل إلا من فضلات طعامهم . وقد لا تزيد عن كسيرات من الخبز إذا خبزوا أو عظام يتعرقها إذا ذبحوا .

الكلب السلوقي

ويقتني البدوي الذي يألف الصيد كلباً سلوقياً يستعين به على صيد الغزلان والأرانب . ويزعمون في أصل الكلاب السلوقية انها من بلدة سلوق أو سلوقية في اليمن . وقد قال ياقوت عن هذه البلدة أن إليها تنسب الدروع السلوقية وكذلك الكلاب السلوقية . وقد عرفت هذه الكلاب في الصيد منذ عهد الشاعر القطامي في العصر الأموي فذكرها في شعره وقال :

«معهم ضواري من سلوق كسأتها حُصْنٌ تجولُ تُجِرُّ الأرسانا» (٨٤)

بل قد ذكرها زيد الخيل حين وفد على النبي وسأله عما يرى في صيدها . فنزلت الآية ٦ من سورة المائدة :

﴿يسألونك ماذا أحلّ لهم، قل أحلّ لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلّين تعلمونهن ما علمكم الله﴾. وتعني كلمة مكلّين معلّمي الكلاب^(٨٥) وفي الآثار التي خُلّفت عن الأمويين في قصير عمرة رسوم لكلاب سلوقية وهي تطارد حمر الوحش في مشاهد مختلفة^(٨٦).

وهكذا فقد كان الكلب السلوقي عنصراً هاماً في صيد الغزال والفرا والمهاة والأرنب. ويشبّه بالجواد كما نرى في شعر القطامي. بل إن العرب تزعم أن ما يستحسن بالجواد من محاسن في أعضاء جسمه يستحسن أيضاً في الكلاب السلوقية. وبلغ بهم أن أخذوا ينسبونها كما تنسب الخيل ويصفون بعضها بأنسابها وأسمائها^(٨٧) وقالوا:

«سحامٌ وبقلاء القنيص وسلهَبٌ وحدلاء والسُّرحانُ والمتناولُ
بنات سلوقيين كانا حياتَه فماتا فأودى شخصُه فهو خايلُ»^(٨٨)

وهي نحيفة رشيقة جميلة وقد تسبق الغزال جرياً.

فإذا رأى الصياد طريدة أطلق على الطريدة كلابه السلوقية فسَدّت عليها فروجها وأعاقتها حتّى يقترب الصياد منها بحيث يستطيع اصطيادها. وإذا رأت الكلاب أن الطريدة بعيدة أتتها من جانب بحيث تجعل جريها في دائرة تدنيها آخر الأمر من الصياد الذي يكمن في الموضع الذي كانت الكلاب أطلقت منه. هذا إذا لم تستطع الكلاب اصطياد الطريدة بنفسها.

وقد كانت الكلاب السلوقية معواناً للصيادين القدماء على صيد بقر الوحش الذي تكاد تخلو منه البادية الشامية اليوم. والشعر العربي القديم يعجّ بأوصاف هذه الكلاب عند طردها لبقر الوحش وما تتعرض له من خطر وهلاك حين ينحو لها بقرنيه الحادين فينفذ القرن بفريضة الكلب كما ينفذ السيخ من قطعة اللحم حين تشك به. وقد قال النابغة:

«كأنه خارجاً من جنبٍ صفحتِه سَفُودُ شَرَبٍ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادِه»^(٨٩)

وكان الصياد قديماً يركب جواده ليدرك الصيد حين تحوشه الكلاب أو تعيقه الصقور ويحمل قوسه وأسهمه، وكان يفتخر بجري جواده حين يبلغه القطيع من بقر الوحش أو من الظباء فيصيد من القطيع ما يشاء ويلتذ وأصحابه بأطيب الشواء:

«فعادى عِدَاءَ بَيْنِ ثُورٍ وَنَعَجَةٍ ذِرَاكاً وَلَمْ يَنْضَحْ بِمَاءٍ فَيَغْسِلِ
فَظَلَّ طَهَاءَ اللَّحْمِ مِنْ بَيْنِ مُنْضَجٍ صَفِيفَ شَوَاءٍ أَوْ قَدِيرٍ مُعْجَلٍ»^(٩٠)

وتجد أكثر هواة الصيد يقتنون السلوقي من الكلاب الذي يصلح كما قلنا لصيد الأرانب والغزلان. أما الكلاب التي تساعد الصيادين على صيد الطيور كالحجل وغيرها فليست مألوفة في البادية ولم أر أحداً يقتنيها لذلك الغرض.

وأكثر من يقتني الكلاب السلوقية من البدو هم الصيادون من أمراء وغيرهم ومن قبيلة صليب التي ألمحنا إليها غير مرة في هذا الكتاب. ويعنى الصيادون في القرى المجاورة للبادية بتربية الكلاب السلوقية ومنها ما يباع للهواة في البادية من أمراء وغيرهم. وإناث الكلاب السلوقية أفره من ذكورها، وأسرع تعلماً وأنبه وأطول أعماراً، وتعيش نحو عشرين سنة، وأكثر ما تضع ثمانية أجرية وهو نادر، وربما وضعت جرواً واحداً فقط، وحملها نحو ستين يوماً. ويظل الجرو أعمى نحو اثني عشر يوماً. ومن أمارات الفراهة في الكلاب السلوقية طول ما بين اليدين والرجلين، وقصر الظهر، وطول العنق وغلظها، وغضف الاذنين وبعد ما بينهما، وزرقة العينين، وضخامة المقلتين، ونبوء الحذقة، وطول مقدمة الأنف، وسعة الشدق، ونبوء الجبهة، وقصر اليدين مع طول الرجلين، وطول الصدر وغلظه وقربه من الأرض، ونبوء الزور، وغلظ العضدين، واستقامة اليدين، وانضمام الأظفار حتى لا يدخل بينها تراب ولا طين، وعرض ما بين مفاصل الأعطاف، وعرض ما بين عظمي أصل الفخذ، وطولها وشدّة لحمها ورزانة المحمل، ودقة الوسط، وطول الجلدة التي بين أصل الفخذين والصدر، واستقامة الرجلين من غير أن تنحني الركبتان، وقصر الساقين، وقصر الذنب ورقته حتى يكون كأنه خشبة من صلابته، ولين الشعر وهو يستحب على الجملة في ذوات الجوانح والقوائم^(٩). وتزعم العرب أن الجراء تؤخذ وهي صغار لم تقم قوائمها فتلقى في مكان ندى فأبها مشى على أربع ولم يكثر سقوطه فهو الأفره وسيكون أقواها. ولا تقل الكلاب السلوقية عن غيرها من الكلاب تعلّقاً بأصحابها وحاسة لمعرفة الطريق إلى منازلهم حين تفصل عنهم. وقد حدّثني منير آغا فياض من شيوخ القريتين أنه أهدى كلباً سلوقياً إلى ضابط فرنسي أيام الانتداب كان مستشاراً في جبل الدروز في بلدة السويداء، فربط بعنقه طوقاً، وأخذه معه إلى السويداء في جبل الدروز وبعد مدة هرب الكلب ووصل إلى القريتين إلى بيت صاحبه الشيخ هزبلاً ناحلاً بعد أن قطع نحو مئتي كيلومتر، وكان في طريقه أكثر من عشر قرى منها ثلاث في غوطة دمشق.

الغنم والمعز والبقر

إن الغنم والمعز والبقر لمن البهائم المألوفة ولا داعي إلى التحدّث عنها بشيء من



قطيع غنم لبدو الشوايا النازلين قرب الماء



قطيع غنم وراع في المقدمة وآخر في المؤخرة

التفصيل. غير أنه لا بدّ من الإشارة هنا إلى أن الغنم في الجزيرة العربية هو من النوع المتميّز بكبر الإلية ونعومة صوفه، وله أثر كما ذكرنا في اقتصاديات البلاد من حيث السمن المستخرج من لبنه واللحم من خرفانه. وقدّر عدد الغنم في سوريا وحدها سنة ١٩٥٣ بنحو مليونين وثمانمئة ألف نعجة، والمعز بنحو مليون ومئتين ألف عترة^(٩٢).

أما المعز فمن شعرها تغزل الخيوط التي يحاك منها قماش الخيام السود التي اقترن اسم العرب بها، وهي ما يستمنونه بيوت الشعراء، ومن هنا أهميتها العظيمة في حياة البادية، ويستنتج من أقوال العلماء الذين درسوا تاريخ تدجين الحيوانات أن المعز كانت من أسبقها. ولعلّ الإنسان دجّنها منذ نحو عشرة آلاف سنة. وإن مواطن أصولها وتدجينها كانت في الجبال في سوريا ولبنان وفلسطين. ولا يزال هناك معز بريّة في جبال الأناضول. أما الأهلية فمنتشرة في كل البلاد العربية في آسيا وأفريقيا.

ولا يعرف البدو الأصليون البقر، ولكن أنصاف المتحضّرين منهم الذين أخذوا يستقروّن في بعض فصول السنة في القرى والمزارع يربّون البقر ويعرفون بالعرب البقارة تمييزاً لهم عن البدو الآخرين. ويبلغ عدد البقر في سوريا وحدها نحو أربعمئة ألف رأس^(٩٣). أحسنها البقر المعروف بالشامي ويكثر في منطقة الغوطة حول دمشق. وقد أخذت سوريا تستورد في أواخر النصف الأول من هذا القرن أبقاراً من الدنمرك من الأنواع الغنية في ألبانها بحيث يمكن أن تعمّ وتحسّن أنواع البقر الحلوب في ذلك القطر.

وبهذا نختم بحثنا عن البادية ونباتها وحيوانها وحشراتها ما عدا الجمل - الركن التالي من أركان البداوة وسنقصّر له فيما يلي فصلاً خاصاً به.

الحواشي

- (١) مسند أحمد ابن حنبل، القاهرة ١٣١١-١٣١٣ هـ، ٥: ٣٥٢، وحياة الحيوان، ١: ٤٦٣.
- (٢) تاريخ الخيول العربية، لعبد الله ابن حمزة وشرح ابنه أحمد، صنعاء ١٩٧٩، ص ٣٣.
- (٣) حياة الحيوان، ١: ٤٦١.
- (٤) سورة الأنفال (٨)، الآية ٦٠.
- (٥) حياة الحيوان، ١: ٤٥٩.
- (٦) المصدر نفسه، ١: ٤٦٣.
- (٧) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (٨) الجامع الصحيح للبخاري، تحقيق لودلف كرييل (Ludolf Krehl) وت. ف. يوينبل (T.W. Juynboll)، لندن ١٨٦٢-١٩٠٨، ٢: ٢١٣، جهاد ٤٣-٤٤، وكتاب أنساب الخيل في الجاهلية والاسلام وأخبارها لابن الكلبي، تحقيق أحمد زكي باشا، القاهرة ١٩٤٦، ص ٩.
- (٩) الفهرست لابن النديم، تحقيق غوستاف فلوغل (Gustav Flügel)، جزءان، ليبزغ ١٨٧١-١٨٧٢، ١: ٥٣-٥٤.

- (١٠) المصدر نفسه، ص ٥٥.
- (١١) المصدر نفسه، ص ٦١.
- (١٢) المصدر نفسه، ص ٦٩.
- (١٣) المصدر نفسه، ص ٧٨.
- (١٤) المصدر نفسه، ص ٩٦، وانظر كتاب أنساب الخيل في الجاهلية.
- (١٥) المصدر نفسه، ص ١٠٣ - ١٠٤.
- (١٦) المصدر نفسه، ص ٥٨.
- (١٧) المصدر نفسه، ص ٥٢.
- (١٨) المصدر نفسه، ص ٦٨.
- (١٩) المصدر نفسه، ص ١٠٦.
- (٢٠) المصدر نفسه، ص ١١٣.
- (٢١) المصدر نفسه، ص ١١٩.
- (٢٢) المصدر نفسه، ص ١٢١.
- (٢٣) تاريخ الخيول العربية، ص ١٣٢.
- (٢٤) المصدر نفسه، ص ١٣٧.
- (٢٥) المصدر نفسه، ص ١٤٨.
- (٢٦) راجع: **The Desert Route to India**
- (٢٧) **News Review**, October 15, 1959, vol. X, no. 42, p. 4.
- (٢٨) تاريخ الخيول العربية، ص ٣٠.
- (٢٩) هذا بيت مشهور ولكنني لم أعتد لمعرفة صاحبه، أو لمرجع يذكره.
- (٣٠) تاريخ الخيول العربية، ص ١٦.
- (٣١) حياة الحيوان، ٢: ٢٩٩.
- (٣٢) ديوان العرجي، تحقيق خضر الطائي ورشيد العبيدي، بغداد ١٣٧٥هـ / ١٩٥٦، ص ١٧.
- (٣٣) حياة الحيوان، ٢: ٢٩٩.
- (٣٤) G.G. Simpson, **Horses** (London, 1951), p. 24.
- (٣٥) ومع أن أتم البقايا المتحجرة من هياكل الخيل قد وجدت في أميركا الشمالية فالظاهر من أقوال العلماء أن أصل الخيل كان في آسيا وقد نزع منها موجات متتالية إلى أميركا الشمالية فعاش الحصان فيها طيلة العصر البليوسيني ثم انقرض بعد ذلك ولم يعرف حتى الفتح الأسباني. راجع: A.W. Podhajsky, «Horse» in **Encyclopaedia Britannica**, 15 th ed. (Chicago, 1978), Macropaedia, VIII, 1088.
- (٣٦) كتاب الخيل لأبي عبيدة، حيدر آباد ١٣٥٨ هـ، ص ٨؛ وحياة الحيوان، ١: ٤٦٨ و ٢: ٣٠٧.
- (٣٧) أيوب ٣٩: ١٨. ومعنى تحوذ تَصَمَّ.
- (٣٨) حياة الحيوان، ١: ٤٦٣. وهناك أسطورة زعم بعضهم أنها تروى عن قبائل يادية الشام بشأن الخيول الأصلية وأنها كانت وحشية هامت بعد انفجار سد مأرب فاحتال خمسة من البدو بالقبض عليها وسميت الجياد الخمسة الشهيرة بأسمائها - انظر جريدة بريد الشرق - كولونيا ١٠ شباط ١٩٦٩ ولكنني لم أسمع هذه الأسطورة من بلوي ما حين سألت الكثيرين عنها.
- (٣٩) المصدر نفسه، ٢: ٣٠٨ - ٣٠٩.
- (٤٠) H. R. Hall, **The Ancient History of the Near East** (London, 1952), p. 213.
- (٤١) ملوك الأول ٤: ٢٦ - ٢٨.
- (٤٢) أيوب ٣٩: ١٩ - ٢٥.
- (٤٣) المصدر نفسه، ١: ١ - ٢٢.
- (٤٤) ملوك الأول ١٠: ٢.
- (٤٥) تكوين ٤٧: ١٧.

- (٤٦) ملوك الثاني ١٨ : ٢٣ - ٢٤ .
- E. D. Brickwood, «Horse: History», in *Encyclopaedia Britannica*, 11th ed. (Cambridge, 1910 - 11), XIII, 717 - 23.
- (٤٨) مجلة العالم (لندن، أيار ١٩٥٩)، ص ٣ - ٤ في مقال عن قلعة مصرية بنيت قبل ٤٠٠٠ سنة .
- (٤٩) راجع تاريخ العرب، ص ٤٨ .
- (٥٠) شرح القصائد العشر، ص ٢١ - ٢٢ .
- (٥١) المصدر نفسه، ص ١٠٥ .
- (٥٢) الخلية الناقة التي تحمل للكلب . والصعود الناقة التي تلقي ولدها قبل أوانه ولكنها كثيرة اللبن .
- (٥٣) كتاب الخيل، ص ١٠ . وكان قد قتل أبوه فأخذ أخوته ووالدته وباعوا فرس أبيهم فلما شب أخذ الخيل وأدرك بشار أبيه .
- (٥٤) ديوان الحياصة، ١ : ١٣٦ - ١٣٧ . واللقحة هي الناقة التي بها لبن .
- (٥٥) المصدر نفسه، ١ : ٧٤ .
- (٥٦) أنظر خبر المهمل في الأغاني (بولاق)، ٤ : ١٤٣ - ١٤٧ .
- (٥٧) كتاب الخيل، ص ٢ .
- (٥٨) المصدر نفسه، ص ٤ .
- (٥٩) حياة الحيوان، ٢ : ٢٩٧، بل زعموا أن أبوالها وأروائها يوم القيامة كزكي المسك .
- (٦٠) شعر الكمي، ٣ أجزاء، تحقيق داود سلوم، بغداد ١٩٦٩ - ١٩٧٠، ج ٢، ق ١، ص ١٢٨ .
- (٦١) حياة الحيوان، ١ : ٣٢٧ وكذلك أنظر الأخبار التي سجلها لنا أبو الفرج الأصبهاني في الأغاني (بولاق) ٤ : ١٤٣ - ١٤٧ .
- (٦٢) عيون الأخبار لابن قتيبة، ٤ أجزاء، القاهرة، ١٣٤٣ - ١٣٤٩ هـ / ١٩٢٥ - ١٩٣٠، ١ : ١٥٣ .
- (٦٣) كتاب الخيل، ص ٢، وتاريخ العرب، ص ٤٨ . وقد ذكر دوتي (١ : ٣٠٤) أن البدو كانت تخصص لكل فرس ناقة حلوباً تشرب لبنها وذلك لقلّة الحبوب، وتخصّ الخيل بعناية خاصة .
- (٦٤) Musil, *Manners and Customs*, p. 371 - 73
- (٦٥) Blunt, pp. 437 - 40 وفيه ذكر أسماء الستة عشر المشار إليها في أعلاه من معنقي وسعدان ودغمان وشومان وغيرها . ووصف مطول لكل نوع من الأنواع الخمسة المذكورة في أعلاه . أنظر أيضاً ما ذكره بهذا الصدد دوتي (١ : ٢٥٢ - ٢٥٣) . ونقله عنه كثير من المتأخرين . وانظر كتاب الخيل ورياضتها في عصر سلاطين المماليك لنيل عبد العزيز، القاهرة ١٩٧٦، ففيه ص ٢٠ - ٢٣ وصف مسهب للعلامات الدالة على جودة الفرس عند العرب كما استقاهما من مخطوط في الفروسية والبيطرة في علامات الخيل وعلاجها لأبي خزام بن يعقوب الخيل وفي ص ٣٤ - ٣٦ ذكر لأصنافها وفي ص ٣٧ - ٤٧ ذكر لألوانها . وليس في الكتاب ذكر للأنواع الأصلية التي يعرفها البدو بالأسماء التي ذكرتها اللايدي آن بلنت . وأنظر أيضاً :
- William R. Brown, *The Horse of the Desert* (New York, 1929), pp. 95 - 117.
- (٦٦) Doughty, I, 304; Musil, *Manners and Customs*, p. 374.
- (٦٧) يزعم ولفرد بلنت كما يذكر Kiernan أن منطقة النفود حلّت له لغز تربية الخيل في قلب الجزيرة العربية ففي الصحراء القاسية ليس هناك من أعشاب تأكلها الخيل . ولكن النفود غنيّة بالمرعى وأشجار النبت .
- R. H. Kiernan, *The Unveiling of Arabia* (London, 1937), p. 281.
- (٦٨) Guarmani, pp. 32, 39, 40, 42 . أمّا بالجريف فيذكر (٢ : ٩٢ - ٩٣) أنه رأى في اسطبل واحد عند فيصل ابن عبد الرحمن السعودي نحو ٣٠٠ رأس ومثل هذا العدد في المرعى، وقد قدر (٢ : ٩٥) أن خيل نجد كلها لا تبلغ أكثر من ٥٠٠٠ رأس .
- (٦٩) Kiernan, p. 56.
- John Lewis Burckhardt, *Notes on the Bedouins and Wahabys*, 2 volumes, (London, 1831), pp. (٧٠) 50 - 53.
- (٧١) Dickson, p. 360.

- (٧٢) Palgrave, II, 94 - 97.
- (٧٣) كتاب الاعتبار، ص ٩٨ - ٩٩.
- (٧٤) المصدر نفسه، ص ٩٧.
- (٧٥) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.
- (٧٦) المصدر نفسه، ص ٢١٤.
- (٧٧) قابل رؤيا يوحنا اللاهوتي ١٩ : ١١، ١٤ حيث نرى: ثم رأيت السماء مفتوحة وإذا فرس أبيض والجالس عليه يدعى أميناً وصادقاً وبالعدل يحكم ويمارب، والأجناد الذين في السماء كانوا يتبعونه على خيل بيض لابسين بزاً أبيض ونقياً.
- (٧٨) انظر 13، p. Guarmani.
- (٧٩) حياة الحيوان، ١ : ٤٦٧، p. 371. Musil, *Manners and Customs*.
- (٨٠) William Foxwell Albright, *From the Stone Age to Christianity* (Baltimore, 1940), pp. 120 - 21. وقد استقينا هذه الاشارة من Hitti, *History of Syria*, p. 66.
- (٨١) لعلها أغنى منطقة بالحمر البيض في كل الجزيرة العربية وهي غالية الثمن اليوم ويستخدمونها لحاجاتهم المختلفة، ويصبغون بعض قوائمها وأعضائها بالحناء.
- (٨٢) Guarmani, Appendix XIV; Musil, *Manners and Customs*, p. 197.
- (٨٣) ديوان حسّان ابن ثابت، تحقيق وليد عرفات، لندن ١٩٧١، ١ : ٧٤.
- (٨٤) ديوان القطامي، تحقيق يعقوب بارث (Jacob Barth)، لندن ١٩٠٢، ص ١٧.
- (٨٥) جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٣٠ جزءاً، القاهرة، ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤، ٦ : ٨٨ - ٨٩.
- (٨٦) قصير عمرة، ص ١٧٦ - ١٧٧.
- (٨٧) البيزرة، ص ١٤٠.
- (٨٨) المصدر نفسه، الصفحة نفسها والمصايد والمطار، ص ١٣١.
- (٨٩) شرح القصائد العشر، ص ١٥٤.
- (٩٠) المصدر نفسه، ص ٢٤ - ٢٥، من معلقة امرئ القيس.
- (٩١) المصايد والمطار، ص ١٣٦ - ١٣٧.
- (٩٢) راجع تقرير لمنير الشريف في جريدة الحياة سنة ١٩٥٣، عدد ٢٠٩٤.
- (٩٣) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.

الركن الثاني

الجمال

طُرُوقاً وَجَلَبُ الرِّحْلِ مَشْدُودَةٌ بِهِ سَفِينَةٌ بَرٍّ تَحْتَ خَدَيْ زِمَامُهَا
ذو الرِّمَّة

الفصل الثامن

الجمال^(١)



تمثال بطل عربي في عهد مملكة تدمر وخلفه هجين . تلطف بإرسالها لي مدير
متحف كوبنهاغن . وهكذا اقترن العربي بالجمال منذ زمن قديم

أصل الجمل وموطنه

يقصّ عرب الرولة في بادية الشام عن أصل الجمل أسطورة غريبة تذهب إلى أنّ
البدو لم يقتنوا الجمال في قديم الزمان بل كان يقتنيها اليهود . وكان اليهود يسكنون جبال
الحجاز بينما كان البدو يسكنون في البوادي . وكان البدو يقتنون الخيل ويركبونها في

مغازيهم، ولكنهم كانوا يتجنبون ارتقاء الجبال خوفاً من أن يضيعوا في شعابها ومنعرجاتها أو يسقطوا وخیلهم في مهاويها. ولأمر ما اضطر البدو إلى غزو اليهود في الجبال فاستصحبوا دليلاً زعم أنه يعرف كل طود ومنحى في تلك المنطقة وما إن توغلوا فيها حتى تاه الدليل عن الطريق ولم يعد يدري كيف يرشدهم، فأخذوا يسرون على غير هدى من شعب إلى شعب، ومن مضيق إلى مضيق حتى ضاقت عليهم السبل وجاعوا ونحروا بعض خيولهم، ثم أفضى بهم التنقل بين تلك الجبال إلى شعب صادفوا فيه مسافراً فسأله عن مضارب اليهود فقادهم بين المنعرجات ليلاً إلى سهل تحيط به تلال انتشرت فيها خيام اليهود، وإذا أمام الخيام حيوانات غريبة لم يروا مثلها من قبل هي الجمال (الإبل). فكمن البدو في المرتفعات حتى بزوغ الفجر ثم تحذروا بخيلهم وفاقأوا اليهود بغارة وهم في السهل فهرب هؤلاء في كل سبيل وهربت معهم النياق من إبلهم (ويستيهما البدو المغاتير)، ولم يبق أمام الخيام سوى الجمال الزرق وهي التي يخالط بياضها بعض السواد فلم تهرب، فانتبهها البدو وعجبوا من أمرها كيف لم تهرب مع أصحابها، وكرهوا أن يقتنوها، وقال زعيمهم: «لا يبارك بك»! وأمر رجاله بنحرها لأنها تخلفت عن أصحابها. وأخذ البدو منذ ذلك العهد ينحرون الحوار (ولد الناقة) الأزرق. ثم اندفع البدو وراء اليهود الهاربين فأدركوهم وغلبوهم وسلبوهم ونهبوا جمالهم البيض المغاتير كلها، ولم يبق لليهود بعدها جمال يرتونها بل أصبحوا مزارعين أو رعاة غنم ومعيّز. ولكنهم ما زالوا يرقبون عودة جمالهم إليهم، ولهذا تذهب الأسطورة إلى أنهم كل يوم جمعة قبل المساء يهثون الماء في الأوعية وينتظرون أن تعود الإبل فتد منها. ولكنها لم تعد ولن تعود. ومن هنا المثل البدوي لما لا يرجى نيله أو تحقيقه «رجو اليهود من البلب»^(٢).

ومهما يكن من أمر هذه الأسطورة فإن علماء الحيوان اليوم يؤيدون بعض ما تذهب إليه من أن الجمل ليس عربي الأصل برغم صلته وأثره في الحياة العربية. وهم يزعمون أن الجزيرة العربية كلها لم تعرفه في عهوده الأولى قبل التدجين^(٣) وأن موطنه الأصلي كان أميركا^(٤) حيث عرفت في العهد البليوسيني حيوانات برية من فصيلة الجمل المعروفة اليوم لها ما يشبه المناسم تحدر منها الجمل. وسار الجمل من أميركا قبل التاريخ بعهد متطاولة عبر برّ ألاسكا الذي كان متصلاً بآسيا في العصر البليستوسيني^(٥). ومن طرف آسيا الشمالي الشرقي سار الجمل إلى أجزائها الأخرى ومنها إلى أفريقيا وأوروبا.

ولسبب لسنا نعرفه انقرض الجمل من أميركا وبقي أخوه اللاما في أميركا الجنوبية. ولقد كشفت بقايا متحجرة من هيكل الجمل العظمي في تلّول السوالك في الهند وفي كشمير ترجع إلى العهد الميوسيني. كذلك كشفت بقايا أخرى في الجزائر في أفريقيا الشمالية ترجع إلى العهد نفسه^(٦).

وقد ذكر العلماء أن أقدم رسم معروف للجمل يرجع إلى العصر الحجري . وقد وجد في نقشين في موضع من جبل طبيق اسمه كلوة في أطراف شرقي الأردن . ويظهر الجمل في أحد النقيشين واضحاً في الفضاء وراء وعل . وهو ذو سنام واحد من الفصيلة نفسها التي تعرف اليوم بالجمل العربي^(٧) .

تدجينه وذكره في المدونات القديمة

ولسنا نعلم متى أخذ الانسان بتدجينه، ويختلف العلماء بشأن ذلك فبعضهم يزعم أن التدجين بدأ منذ الألف الرابع قبل الميلاد، وآخرون يذهبون إلى أن التدجين لم يبدأ قبل الألف الثاني، ويدلون على رأيهم بأن الجمل لم يذكر أبداً في كل النصوص الآشورية التي تبلغ عشرات الألوف من الرسائل والأخبار الاقتصادية التي يرجع عهدها إلى ما بين ١٨٠٠ و ١٢٠٠ قبل الميلاد^(٨) . ولكننا نرى من ناحية ثانية أن هناك إشارة إلى التدجين في صورة هجين على ظهرها راكب وجدت في خرائب تل حلف في العراق ويرجع عهدها إلى ما بين ٣٠٠٠ و ٢٩٠٠ ق. م^(٩) . وكذلك وجدت تماثيل صغيرة مصرية للجمل في جيبيل (من أعمال لبنان) ترجع إلى حوالي ٢٥٠٠ ق. م . وتثبت أن الجمل كان حيواناً داجناً في ذلك العهد .

ولعل أقدم خبر عن الجمل في الكتب المدونة هو ما ورد عن إبراهيم في التوراة حين كان في مصر هو وامراته سارة حيث جاء : «فصنع إلى أبرام خيراً بسببها وصار له غنم وبقر وحمير وعبيد وإماء وأتن وجمال»^(١٠) . ويلاحظ هنا أن الجمال ذكرت في آخر هذا الجدول وهو أمر دعا البعض إلى أن يزعموا أنها أضيفت إلى النص فيما بعد، غير أننا نرى أنه لما عاد إبراهيم إلى كنعان سيّر عبداً من عبيده إلى أرام النهرين، فأخذ عشرة من جمال مولاه، ومضى إلى أرام إلى مدينة ناحور ليخطب لإسحاق ابن مولاه ، فأناخ الجمال خارج المدينة على بئر ماء عند المساء وقت خروج المستقيات، وهناك صادف رققة التي خطبها لابن سيده^(١١) .

ونعود فنرى ذكراً للإبل في أخبار يعقوب ابن إسحاق، وانه كان له غنم كثير وجوار وعبيد وجمال وحمير وأن راحيل امرأته أخذت الأضنام حين ارتحلوا ووضعته في حداجة الجمل وجلست عليها^(١٢) . ثم في قصة يوسف وقافلة الاسماعيليين (أي العرب) التي كانت جمالهم تحمل كثيراً، ولبساناً ولاذناً إلى مصر^(١٣) . وبعدها نقرأ عن الإبل أن لحمها حرم على اليهود لأنها لا تشق ظلفاً^(١٤) .

ويبرز بعدها ذكر الجمل في الأخبار الحربية في التوراة . فنسمع بالمديانيين والعمالقة وبني المشرق حاليين في الوادي كالحراد في الكثرة وجمالهم لا عدد لها كالرمل الذي على شاطئ البحر في الكثرة^(١٥) . ونقرأ عن جدعون كيف قتل زعيمين من زعماء المشاركة

وأخذ الأهله التي في أعناق جمالها^(١٦). ونرى في موضع آخر أن جمال هؤلاء المشاركة كانت في أعناقها القلائد^(١٧).

ويظهر أن هؤلاء العرب البدو كانوا يهاجمون الاسرائيليين المزارعين بأعداد كثيرة بحيث قيل فيهم ليس لهم ولجمالهم عدد. ولا ينقطع ذكر الجمال في التوراة بعد هذه العهود فتذكر في أكثر المناسبات التي يذكر فيها أهل المشرق أو العرب وعند ذكر ملكة سبأ وذكر أيوب الذي كان عنده ثلاثة آلاف منها قبل نكبته^(١٨)، وستة آلاف بعدها^(١٩). وتذكر التوراة أن سبط رأوبين والجاديين ونصف سبط منسى نهبوا من بني هاجر خمسين ألف جمل^(٢٠).

والذي يهتأ من أمر الجمل أنه أصبح مقروناً بالعرب ملازماً للعربي البدوي. أو الأولى أن نقول إن البدوي كان ملازماً للجمل منذ زمن قديم. ومن بديع الاتفاق أن أقدم نقش فيه إشارة إلى العرب ذكر الجمل فيه مقروناً بهم. وقد تخلّف هذا النقش عن الملك الأشوري شلمنصر الثالث وفيه وصف حملته على سوريا واصطدامه بجيوش ملوكها في قرقر شمالي حماة عام ٨٥٥ ق. م. ثم يعدّد ما أسره أو دمّره لأعدائه ويقول: «عشرة آلاف جمل لجندب العربي»^(٢١). والظاهر أن الجزيرة العربية كانت منذ زمن قديم من أصلح المواطن لتدجين الجمل وتربيته ولعلّها اليوم أشهر بقاع العالم بتربية الجمال^(٢٢) ولا سيما الهجن الكريمة وإن لم تكن أغناها من حيث الكثرة في العدد.

الجمل ركن هام من أركان البداوة

ومهما يكن من أمر الجمل وموطنه الأصلي فإنه ركن خطير من أركان الحياة البدوية في الجزيرة العربية. فالبوادي المفقرة فيها هي كالبحر لا يعبر دون مركب. فكان الجمل مركبها وقديماً دعا الشاعر العربي ناقته سفينة البرّ. فقال ذو الرمة في ناقته صيدح: «سَفِينَةُ بَرٍّ تَحْتِي زِمَامُهَا»^(٢٣).

ولولا الجمل لامتنع على البدوي العيش في البادية والتنقل بين أرجائها. إنه يحمل له بيته بشقيقه وأعمدته وأطنابه وأوتاده وما فيه من أمتعة ومؤونة وفراش. وتستطيع المرأة البدوية أن تركب في هودج على ظهره تجعل له سقفاً من قماش يقيها الحرّ في الصيف فيمشي الجمل بها وكأنها في خيمتها. وقد قرنت الإبل في القرآن الكريم مع المراكب حيث جاء فيه: ﴿وإن لكم من الأنعام لعبرة نسقيكم ممّا في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون، وعليها وعلى الفلك تحملون﴾^(٢٤).



الظعن يسير مع الإبل (الحلال) منتجعاً أرضاً جديدة. وفي الهودج امرأة
وصغيرها وشيء من أثاث الخيمة

وقد خصّ هذا الحيوان بالصبر على العطش وقتاً طويلاً، وبالقناعة بالخشن الشائك من العشب طعاماً، بحيث سهل عليه احتمال العيش في البادية. وقيّض له من اتّساع المناسم في أرجله ودقّة تركيب قوائمها ما يسهّل له السير في أرجائها ذات التربة الرملية أو الكلسية اللينة. وكذلك هُيئَ له من مشفر يكسوه الشعر الخشن القاسي لجسّ النباتات الشائكة واقتلاعها أو قطعها، ومن فم ذي تركيب خاصّ لمضغها واجترارها، ما جعله يعتمد على تلك الأنواع من النباتات التي تعيش في البوادي والأراضي المقفرة ويكتفي بها. وهو فوق ذلك يكتفي بالقليل من الماء إذا قيس بما يحتاج إليه حيوان في مثل حجمه وجد في مثل مناخ البادية الحارّ.

وإذا فالجمل هو الذي مكّن للبدوي العيش في البادية، بل لعلّه هو الذي دعا البدوي إلى العيش في البادية. أنه أبو البداوة العريقة الحقيقية وسبب استمرارها وانها لتلاشى وتنتهي إذا حرمت. لقد أصبح البدوي عالة على الجمل فهو يعيش على لبن النياق حين تنتج، بل إنه أحياناً لا يجد غذاءً أو شراباً سوى ذلك اللبن. وقد زعم بعض

العلماء^(٢٤) أن البدوي كان يعيش في البادية قبل أن عرف الجمل مدجناً في رحابها، وأنه كان يستعين بحيوان آخر لعلّه الحمار، فإذا صحّ هذا فإننا نزعّم أن البدوي في تلك الحالة كان يعتمد على حليب الأتن^(٢٥)، وإلا فقد كان مضطراً إلى أن يقتني الغنم ليعيش على لبنها. وفي كلتا الحالتين لا نظنّ أن نجعته إلى البادية كانت بعيدة أو نافذة كما هي اليوم عند أرباب الإبل.

أنواعه

والجمل اليوم يتفرع إلى فصيلتين رئيسيتين، البقطريانية (الدهامج) وهي فصيلة الجمال ذوات السنامين المعروفة باللاتينية *Camelus bactrianus* والعربية وهي فصيلة الجمال ذوات السنام الواحد *Camelus dromedarius*. ولا تعرف الجزيرة العربية وشمال أفريقيا سوى الفصيلة الأخيرة المعروفة بفصيلة الجمل العربي تمييزاً له عن الجمل البقطرياني. وقد ينتج إذا لقحت ناقة من ذكر من النوع الآخر نسل مهجن له سنامان متصلان وقد زال الانخفاض بينهما فظهر كسنام واحد مديد له قبتان صغيرتان^(٢٦).

ويتفرّع الجمل العربي بدوره إلى فرعين: فرع عادي وهو يؤلف القطعان الكثيرة التي تربي للحومها ولحلم الأحمال عليها، وفرع كريم أصيل.

ومع أن اللون الغالب في الجمل العربي هو الأسمر العسلي فإن هناك كثيراً من الجمال البيض وتسميها الرولة المغاتير^(٢٧) والجمال السود في كلا النوعين العادي والكريم الأصيل. ولو شئنا التعميم على الطريقة البدوية لذكرنا كثيراً من الألوان. ومن المألوف عند البدو أن يسمّوا هجنهم بألوانها المتباينة فنسمع بالملحاء والحمرء والشهباء والوضحاء والزرقاء والدخناء والغبيشاء والبيضاء والشقحاء، ويلفظونها مخففة دون همز، وأحياناً مصغرة، فيقولون البويضا والحميرا والغبيشا وهلم جرّاً أو يسمّونها بصفتها، فيقولون عجلي وعوجا وطياحة وشرها وعليا وجريدة وغير ذلك. ومن أمثالهم «أسامي البيل (الإبل) بوجوها»^(٢٨). أما أسماء أعضاء الجمل الرئيسية عند البدو فهي كما يلي: سنام = قبة الظهر؛ صلب = الظهر؛ غارب = الكتف؛ عضد = ما فوق الركبة؛ فرسن = القدم؛ خفّ = أسفل القدم؛ عربون = قصبة الأنف؛ خشم = الأنف؛ برطم = مشفر؛ حجاج = ما فوق العين؛ منحرف = أسفل العنق؛ ضرع = الثدي؛ شبيب = رأس الذيل؛ حلمة = رأس الثدي^(٢٩).

صفات الجمل

من أهم صفات الجمل كما ذكرنا صبره على العطش، أو الأولى أن نقول صبره عن

الماء، فهو قد يستطيع أن يبقى نحو خمسين يوماً في الشتاء لا يرد أثناءها. وقد يبقى نحو خمسة أيام في الصيف دون ماء^(٣٠). ذلك أنه يرعى في الشتاء كثيراً من العشب الأخضر فتغنيه الرطوبة التي فيه عن الماء. ولعل الأمر ليس اختياريّاً عنده كما وهم بعض الناس^(٣١). فالواقع أن البادية أو بيئة الصحراء وأهلها التي تحيط به هي التي فرضت عليه هذا، وهو لو ترك لطبيعته لورد كلّ يوم في الصيف وربما كلّ أسبوع في الشتاء. وأن وروده إلى الماء حين يعطش لخير الأوقات عنده. وقد رأيته حين يفد من مرعاه وارداً بعد ثلاثة أيام من وروده السابق، وقد شعر بوجود الماء، يندفع من بعد نحو مئة متر كالمحموم للورد. فإذا بلغ حوض الماء وحيل بينه وبينه عارك وجاهد حتى ليكاد يرمي بنفسه إلى الإناء أو البئر الذي يستقي منه؛ ومتى ورد واكتفى ظهرت على وجهه علامات الاكتفاء والرضى. وليس لديّ شك أنه إذا أعطي الماء كلّ يوم في الصيف ورد وكان سعيداً بل ربّما شرب عللاً المَرّة بعد المَرّة، وقديماً قال البحري:

«وَيَعِيدُ مَا بَيْنَ وَارِدِ رِفِهِ عَلَّلَ شُرْبُهُ وَوَارِدِ خَمْسِ»^(٣٢)

ومع أنه يدرك من شعر البحري هذا أن الإبل إذا كانت عازبة في المراعي ترد الماء مَرّة كل خمسة أيام في الصيف، فإن المألوف اليوم عند أكثر البدو الذين يقتنون الإبل، ومنهم قبيلة الرولة، أن يوردوا إبلهم مَرّة كلّ ثلاثة أيام في الصيف. وهم في الغالب يأتون بها من مراعيها عصراً فتزد المياه التي ينزلون عندها وتبيت الجمال ليلتها عند أهلها أمام الخيام، وتسمى «خمين»، ثم ترد في صباح اليوم الثاني وتنطلق بعد ورودها إلى مراعيها البعيدة لتعود بعد ثلاثة أيام.

أما إذا كان أهلها بعيدين عن موطن الماء، فإن الرعاة يوردونها ثم يصدرونها لترعى نحو ساعة، ثم يعيدونها إلى الورد فتزد ثانية ويصدرونها إلى مراعيها البعيدة التي ترعى منها.

وحين تكون الإبل عازبة وبعيدة عن المياه فإنها تعطش إذا طال عليها أمد الورد، فتدمع عيونها وتمتنع عن المرعى وتأخذ بالحنين، وتراها قلقة تحاول أن تبول بين الفينة والفينة، وعند ذاك يصبح من المحتّم على الراعي أن يسير بها إلى الورد. وقد لاحظ بعض العلماء أن بولها في تلك الحالة هو قليل مكثف وأن الجمل يضمّر في عطشه ويخفّ الماء من جسمه بحيث يخسر نحو ربع وزنه ولكنه يظلّ حيّاً يمكنه السير من موضع إلى موضع ولا يخسر من ماء دمه سوى العشر بينما يخسر الإنسان في مثل تلك الحالة نحو ثلث الماء في دمه فترتفع حرارته ويموت^(٣٣).



إبل عطشى عند أول ورودها راجعة من المرعى

ويشرب الجمل حين يعطش نحو ثمانين لتراً من الماء في الورد الواحد وقد يكملها إلى المئة أو أكثر حين يرد في اليوم التالي. وليست المياه التي تردّها الإبل في البادية مياهاً جارية وإنما هي مياه متجمّعة في خبرات أو غدران أو آبار. وقد لاحظت مؤلفتنا كتاب عن الجمل أن الجمل يمكن أن يشرب في الدقيقة الواحدة، إذا كان ظامئاً بين العشرة والعشرين لتراً من الماء، وأن جملاً واحداً شرب مرّة ٢٧ لتراً في الدقيقة^(٣٤). ومن الغريب أنهما ذكرتا أن الإبل تمتنع كلياً عن الماء مدّة أشهر الشتاء الستة أو السبعة حتّى ولو قدّمت لها^(٣٥) وأخشى أن تكونا قد خدعتا في قبول مثل هذه الرواية من فم بعض البداءة.

أمّا ماء الخبرات في البادية فهو ماء المطر المتجمّع في بعض بطاح البادية في الشتاء. ومن هذه الخبرات في البادية السوريّة ما يتسع لورود عشرات القطعان في أوائل الربيع في وقت واحد. وتجفّ في الصيف تماماً. أمّا الغدران فهي الماء المتجمّع في مجرى السيل بعد انقطاعه وهي قريبة من الأرض المعمورة. ونرى في أكثرها أن الماء ينخفض عن سطح الأرض بحيث يصبح من المحتمّ انتشاله من الغدير لسقي الإبل. وهنا ترى السقاة وقد

شمروا عن سواعدهم وأرجلهم وخلعوا شملائهم^(٣٦) وأخذوا ينتشلون الماء بأسقيتهم ويضعونه في أحواض من الجلد أو غيره وشرع كل راع ينادي لإبله إلى حوضه بنداء تعرفه فتأتي إليه وترد. وعند ورودها تسمع صوت الساقى يردد «طرّ طرّ» أو تسمعه يتناوب مع رفيق له بإنشاد مقطوعات من الشعر البدوي (حداوي) مما يردده البدو عند ورود الإبل لتشرب وترتوي وتطمئن.

وقد كان يزعم البعض أن للجمل جراباً خاصاً أو معدة خامسة خاصة لاختزان الماء. وأن هذا هو الذي كان يدفع البداة أو غيرهم من العرب إلى ذبحه حين يعطشون



الإبل وردت وارتوت . وعلامة الاكتفاء في وجوها

ليشربوا من جوفه. ولكن العلم الحديث أثبت أن ليس للجمل معدة خامسة، وقد اختبرت هذا بنفسه حين كنت أشاهد الجزارين في القريتين والمضحين من البدو في الأضحي يذبحون الإبل ويسلخونها ولم أشاهد حين كانت تفرغ أكراشها أن هناك كرشاً خاصاً لاحتواء الماء. ويؤيد ذلك دارسو فسيولوجية الجمل من العلماء في السنين الأخيرة^(٣٧). ولعل الأمر لا يعدو أن هناك في معدتيه الأولى والثانية بعض الخلايا أو الجيوب التي يمكن أن تحتجز فيها شيء من الماء لا يخالطه كثير من الطعام كما في غير الجمل من المجترات إذ ينفد أكثر الطعام رأساً بجمر إلى المعدة الثالثة. ويذكر المؤرخون عن أشور بانيبال أنه قال عن العرب في بعض المناسبات إنهم يشقون بطون رواحلهم لاستخراج الماء وإطفاء عطشهم^(٣٨). وهناك إشارة صريحة في تاريخ الفتوحات الإسلامية إلى أن خالد ابن الوليد لما أمره أبو بكر أن يسير من العراق إلى سوريا لنجدة جيوش المسلمين فيها انطلق حتى بلغ سوى، فخشى أن يهلك جيشه من العطش عند اجتيازه البادية، فعمد إلى الرواحل التي معه فأعطشها، ثم سقاها الماء وقطع مشافرها كي لا تجتر، وسار، فكان ينحر هذه الرواحل راحلة راحلة كما يقول البلاذري ويشرب وأصحابه الماء من أكراشها^(٣٩). وقد أنكر الكثيرون أن يكون هذا صحيحاً. والواقع أنه ممكن وليس ما يمنع صحته وقد تحدثت عن الأمر مع الكثيرين من أهل بادية الشام فذكروا لي أنه مألوف في البادية بل زعم بعضهم أنهم شربوا الماء غير مرة من كرش بعير مذبوح حين أحوجهم العطش إلى ذلك. وكذلك لاحظ الأمر نفسه المستشرق الرحالة ألوس موزل كما ذكر في كتابيه «الصحراء العربية» و«عادات الرولة»^(٤٠).

كذلك ذكر سنت جون فليبي المعروف عند العرب بالحاج عبد الله فليبي، في كتابه عن الربع الخالي أنه سأل أحد رفاقه البدو وهو يسير معه في البادية وقد نفذ الماء: هل يمكن للإنسان حين يعطش كثيراً أن يشرب بول الإبل ليطفئ ظمأه؟ فقال البدوي: لا! ولكننا نستحصل على الماء من الجمل بطريقة أخرى، ذلك أننا نستخرج الطعام الذي لم يهضم من فم الجمل ونعصره لاستخراج الماء منه^(٤١).

ولا بد لي أن ألاحظ هنا وقد رأيت هذا الماء - أنا نفسي - أنه ليس ماء صافياً كما يمكن أن يتوهم البعض وإنما هو ماء قذر بني اللون ولا يشرب إلا إذا صفي ببعض القماش المحكم النسج أو بعد أن يترك في أناء ليركد وترسب الأقدار التي فيه.

وقد دلّ البحث الذي قام به شمت نيلسن في صحارى أفريقيا عن الجمل وصبره عن الماء ونشره في مقال خاص أن الجمل يحتفظ بالرطوبة في جسمه أكثر مما تحتفظ الحيوانات الأخرى الثديية الكبيرة، ولا تتبخر من جلده بالعرق بمقدار ما تتبخر في

الحيوانات الأخرى، وأن فيه خاصّة لتغيّير حرارته في الصيف بمقدار ١٢ درجة بمقياس فارنهایت بحيث تسقط دون المعدل في الليل إلى ٩٣ وترتفع في النهار إلى ١٠٥ ، وحين ترتفع يصبح الفرق بين حرارته والحرارة التي تحيط به أقلّ، فلا يتبخّر بالعرق كثير من الماء بل يبقى أكثره في الجسم، هذا إذا لم يتسنّ له أن يرد متى شاء. وقد رأى شمت نيلسن فوق ذلك أن وبر الجمل يساعده على حفظ الرطوبة في جسمه فلا يعرق كما يعرق لو كان جزّ الوبر من جلده^(٤٢). ولعلّ هذا يفسّر لبس البدو للثياب الصوفية حتى في الصيف. زد على هذا أن الجمل حين يعطش يذوب قسم من سنّيه فيتحرر قسم من الهيدورجين الذي في الدهن ويتحد بالأوكسجين الذي يستنشقه الجمل فيتكون منها ماء يعوّض عما يحتاجه الجمل عند عطشه^(٤٣).

تغذية الجمل

ومن مميّزات الجمل أنه لا يحتاج وهو في حمى البادية إلى شيء من الغذاء غير ما يخرج له سطحها من نبات. ومن هنا فالجمل لا يكلف البدوي غير رعايته والسير به إلى



الجمال بعد ورودها وقد انتشرت على أديم الأرض ترعى الكلاً

الأرض التي فيها كلاً وماء. ولكن الإبل لا تعرف مواطن الكلاً كما تعرفها الحيوانات البرية. ومن هنا فضل البدوي في اختيار المراعي الخصبة لإبله، وفضل المرتاد الذي يخبر الأرض قبل الانتجاع فيعرف الصالح منها لإبله ويتنجمه ويظمن إليه.

وللإبل في رعيها شؤون فبعضها يحب نباتاً خاصاً دون غيره كالحمض فتراه يتبع مواضع هذا النبات من بقعة إلى بقعة على غير هدى بحيث يضل أحياناً عن القطيع، وآخر لا يكاد يأكل شيئاً من الحمض حتى تراه قد شبع منه ومال إلى نبات آخر من نبات الخلّة الذي يتميز عن الحمض. وقد تسرح الإبل في المراعي قطعاناً صغيرة لا يزيد الواحد منها عن العشرة من الجمال أو قطعاناً كبيرة يبلغ القطيع منها فوق المئة. ولكل قطيع راع يرعاه ويتقاضى أجوره من مالك الإبل - إذا لم يكن هو مالكها - ويكاد يصبح فرداً من عائلة سيده. انه يلازم الإبل في مراعيها وينبئها ليلاً في مراتبها في البرية حتى الصباح. وإذا كان أهلها قرييين أنامها في مراتبها عند أهلها. وقد يعقلها بعد أن ينبئها، وفي الصباح يفك العقالات ويسلمها إلى سيده وينطلق بالإبل إلى مراعيها. وأحسن نبت ترعاه الإبل الحمض ويذكر البدو من أنواعه الأرطى والأرينية والحنوة والرغل والرمث والروثة والزريقة والشعران والطحمة والضمران والمعجم والعراد والغضراف وغيرها.

وإذا اشتدّ الحرّ في الصيف أحست بعض الإبل المحرورة بحاجة إلى التمرغ في التراب. فإذا مرت ببقعة من الأرض ذات تراب ناعم بركت بها وأخذت تتمرغ على ظهورها ذات اليمين وذات الشمال. وقد يبدأ التمرغ جمل واحد فلا يكاد ينهض حتى يحلّ محله آخر. وقد تصبح تلك البقعة مراغة كبيرة يتمرغ بها كثير من الجمال التي تمرّ بها وهي ترعى في البادية، فتري الجمال حين يمرّ قربها يدنو منها ثم يشمّ ترابها ويبرك في الأرض ويأخذ بالتقلب على قفاه وعنقه، ويداه ورجلاه في الفضاء، كأنما يحاول أن يستحم بالتراب عند اشتداد الحرّ. وكثيراً ما تتزاحم الإبل على المراغة الواحدة وتتسع رقعتها بحيث يبلغ قطرها أحياناً أكثر من مئة متر. ويزعم البدو أن هذا التمرغ يقوّي المفاصل ويريحها ويكسب جسم الجمال شيئاً من البرودة والراحة.

احتماله وقوته في السير

ويمتاز الجمال بقوته على قطع المسافات البعيدة واحتماله السير مدة طويلة. فالعادي منه يجتاز الفيافي الغامرة وراء الكلاً والماء، وينتقل من إقليم إلى إقليم، ومن منطقة إلى منطقة في الموسم الواحد من مواسم السنة إذا لم يحقق له في إقليمه أو منطقته الكلاً والماء.



ذلول من الهجن الكريمة وقطيع من الإبل العادية

وقد شاهدت في صيف ١٩٥٤ عشائر تنتقل بإبلها من نجد إلى أراضي القريتين من أعمال حمص في سوريا وتبقى في نجعتها هذه نحو شهر أو أكثر ثم تعود إلى بلادها^(٤٤). وإن القبائل البدوية من أرباب الإبل في سوريا تنتقل بإبلها مرة كل سنة إلى البادية في الحريف وتعود إلى العمران في الصيف. بل إنهم وهم في البادية لا يكادون يقيمون في البقاع التي ينزلونها أكثر من أسبوع أو أسبوعين حتى ينتجعوا موضعاً آخر ينتقلون إليه، فترى جمالهم في سير دائم حتى في مراعيها فإنها لا تنال ما يكفيها من الكلال إلا إذا انتقلت من مكان إلى مكان. وتمتاز الأنثى عموماً عن الذكر بصبرها وجلدها وقوتها واحتمالها لمشقة السير الطويل.

الهجن الكريمة

قلنا أن الجمل العربي يتفرع إلى فرعين، عاديّ وكريم، ويتميز الثاني عن الأول في أصالته وتحذره من فروع عريقة معروفة ومن أقاليم معروفة وتستولد في الوقت نفسه عند أكثر القبائل البدوية. وتسمى هذه النياق بالهجن والمهاري وتسمى الواحدة أيضاً ذلولاً.

وتستولد اليوم عند كثير من القبائل البدوية غير أن أشهرها عمانية الأصل في هذه المنطقة التي تجاور الخليج العربي في الجنوب، وقطرية من قطر، ومهرية من مهرة في جنوبي الجزيرة العربية واليهما تنسب الهجن المهارية - ومن هذه الكلمة اشتق الفرنسيون كلمة Meharistes بمعنى الهجانة. وقديماً عرفت عند العرب الهجن المهرية والعمانية بكرم الأصل. وهناك أيضاً هجن كريمة شرارية وهتيمية وتيهية منسوبة إلى قبائل الشرارات وهتيم وتياها، وهي لا تقل سرعة وقوة عن المهرية والقطرية والعمانية. ويسمى بعض البدو الهجن الشرارية بنات وضحان. أما ما يزعمه البعض من أن الهجن الكريمة هي نتاج الناقة العادية وقد تركها راعيها رابضة في الخلاء فأناهاها جمل وحشي غير داجن ولقحها فليس له أساس من الصحة وإنما هو وهم من الأوهام الشائعة. فليس في بوادي الجزيرة العربية جمال برية أو وحشية إلا تلك الداجنة التي تهيج وتهرب من قطعانها وهي تهلك في عامها إذا لم يقبض عليها. وعلى مثل الهجن الكريمة اعتمد البدو في غزواتهم كما اعتمد عليها العرب قديماً في فتوحاتهم العظيمة وفي انتصاراتهم الباهرة على الفرس والروم. بل لعلها هي التي يسرت لهم التفوق في كثير من تلك المغازي والحروب، وبخاصة أيام الصيف. وعلى الهجن كانت توجه الرسائل في المهمات من الأمور. وهي التي توصف اليوم في القصائد البدوية كما كانت توصف قديماً في شعر المعلقات وغيرها من قصائد القدماء.

وإذا كان البدوي مادة الإسلام كما أثر في حديث نقل عن الخليفة عمر ابن الخطاب فإن ناقة البدوي الكريمة وفرسه كانا فيما أرى مادة الفتوحات، ولولا تفوق العربي بمطيقته التي لم يكن لأعدائه مثلها، وخفته وهو على ظهرها في التنقل، واستعانتها بها حتى حين كان يستصحب الخيل في غزواته، وقدرته على مباغته أعدائه وعلى الانسحاب إذا استدعى الأمر انسحابه، وصبر ناقة على البقاء طويلاً دون ماء، واكتفاؤها بما تلقاه من العشب في طريقها وهي في البرية للغذاء، وقدرتها على اجتياز المفاوز والقفار لما تمت فتوحاته بمثل تلك السهولة التي تمت بها. ولست أدري لم لا يلتفت مؤرخو الفتوحات العربية اليوم إلى أثر الهجن في تحقيق هذه الفتوحات. ومع أن الهجن الكريمة قد فقدت قيمتها الحربية اليوم فإنها لا تزال نافعة في بعض الأقاليم التي تقرب من البادية للمراقبة والحراسة كما نرى في فرق الهجانة في بعض الأقطار العربية. وقد كانت الهجن حتى الربع الأول من القرن العشرين أهم ما يعتمد عليه البدوي في الغزو وفي المحافظة على شيء من الحكم الذاتي له. وكثيراً ما كان الغزاة يركبون هجنهم مردوفة - على ظهرها محاربان، أو يركبونها ويجنبون إليها الخيل للاستعانة بها عند الغارة الأخيرة.

وللبدو في أمر سرعة ركائبهم اخبار وأحاديث . فهم يقصّون عليك أخباراً غريبة عن هجين قطعت أكثر من مئتي كيلومتر بيوم واحد وأخرى حملت رسولاً بكتاب إلى ناحية وعادت بحاملها إلى الأمير الذي أرسله فلم يصدّق الأمير حتّى ناوله الرسول كتاباً من صديقه في تلك الناحية بعينها^(٤٥)، وثالثة لم تطعم ولم تشرب حتّى كانت قد قطعت أكثر من مئة كيلومتر وهي مردوفة . وقد ملأت هذه القصص كتب الرّواد والرحالة من المغامرين . وهي إن لم تصح بحرفها فإن ما تنطوي عليه من مغزى لصحيح . ذلك أن الهجن الكريمة لا يسبقها حيوان من الحيوانات الداجنة في الأشواط البعيدة ، ولا يضارعها أي حيوان - مهما درّب - في الصبر عن الماء والطعام واحتمال الحرّ في القيظ . وقد اختبر هذه الميزة بجمل عاديّ شمت نيلسن فأعطشه ثمانية أيام في فصل الحرّ ففقد نحو ربع وزنه وضمّر بطنه وهزل وتقلّصت عضلاته ولكنّه لم يمت ولم ينقطع عن الحركة فلمّا أن عرض عليه الماء شرب وعاد إليه نشاطه ووزنه^(٤٦) .

أوصاف الهجن الكريمة

ويلتفت البدو إلى أمر الحفاظ على أصل هجنهم الكريمة فلا يقربونها من غير الفحول الأصلية . وتراهم يستشهدون بالشهود على تلقيح هجنهم بالأصيل من الذكور ويسمّون الكريم منها بالحر . ويجب أن يكون أبواه من أصل كريم ، أمّا إذا كان الأب كريماً والأم ليست كريمة فلا يسمّى الحوار حرّاً إذا كان انثى إلّا بعد أربعة أجيال تلقح الاناث منها من ذكر حرّ . وإذا كان ذكراً فلا يسمّى حرّاً إلّا في الجيل التاسع . ومن أوصاف الناقة الكريمة أن تكون مؤلّلة الأذنين حادّتها ، متقدة العينين لامعتها ، مفتولة العضدين ، منتصبه العنق ، صغيرة المناسم والزور ، بارزة المنكبين ، واسعة الصدر ، ملتفة الفخذين ، ضامرة الصلب ، وأن يكون سنامها على ضموره مركزاً فوق جسمها باعتدال واتّزان .

أمّا ما يقال عن قوّة حاسة الجمل على البصر والشمّ - سواء الكريم من فصيلته أو غير الكريم - فإنّي أخشى أنه مبالغ فيه . بل لعلّ حاسة الشمّ والبصر في الجمل هي أضعف ممّا هي في كثير غيره من الحيوانات الداجنة . وقد رأيته بالفعل في حالات متعدّدة قريباً من المياه دون أن يشعر بوجودها ، وشاهدته يشرف على بقاع فيها إبل كثيرة فلم يظهر أدنى حركة تشير إلى رؤيته ما كنّا نراه . ومع أن المياه في بعض الينابيع التي رأيته يرد منها - وهو ظامئ - تفوح برائحة الكبريت التي تشمّ من بعيد ، فلمّا لم أره بيدي أي شعور أو إدراك لاقتربه من الماء قبل أن يصبح على بعد نحو مئتي متر عنها . وقد حدّثني

البداة أن الجمل قد ينقطع في مرعاه عن قطيعه كأن يدخل في واد يرى فيه عشباً أو نباتاً يروقه فيأخذ في رعيه منحدرأ مع الوادي أو صاعداً فيه ولا يشعر إلا وقد تخلف عن القطيع فيضل سبيلاً ولا يهتدي إلى كيف يتبع قطيعه حتى يطلبه الراعي ويجده فيعيده إلى القطيع.

منافع الجمل

لعل أهم منافع الجمل هي أنه أصلح الحيوانات للسير في الرمال وفي المفاوز الخالية والصبر عن الماء ومن هنا فقد يسر للبديوي السكنى في البادية والتنقل في أرجائها من مكان إلى مكان. ولولا ذلك لما كان له أن يكون ركناً هاماً من أركان البداوة فهو متفرد بهذا الأمر بين الحيوانات الداجنة المعروفة ولا يقابله من الحيوانات غير الداجنة سوى النعامة التي لا تعيش إلا في الأراضي الصحراوية. وقد استعان به البديوي على اجتياز البادية فهو يحمل أولاده وامراته يوم يظعن على ظهور ابله ويضع أثقاله عليها وهي تحمل خيمته وأعمدتها وما لديه من متاع وأغذية وتسير به إلى المتجع الذي يسيرها اليه. ولولا الهجن التي تقطع المسافات البعيدة لما أمكن للبديوي ارتياد المتجعات قبل الرحيل. فإن من عادة البدو أن يبعثوا رواداً على الهجن يرودون أرجاء الأرض في البادية بحثاً عن الماء أو الكلاً حتى إذا وجدوها في بقعة عادوا إلى قومهم وأشاروا عليهم بالرحيل إليها. كذلك يرسل البدو رسلهم في البادية مزودين على هجن سريعة قوية فتقوم مقام ناقلات البريد. وقد جاء في سورة النحل (١٦) الآيات ٥ - ٧: ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون. ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون. وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم﴾ (٤٧). وجاء في سورة الزخرف (٤٣)، الآيتان ١٢ - ١٣: ﴿والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون. لتستوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين. وجاء في سورة غافر (٤٠)، الآية ٧٨: ﴿الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون﴾.

ومن منافعه أيضاً أنه يسر للبديوي الغذاء الأساسي الذي يعيش عليه وهو اللبن، بل إن هذا اللبن نفسه يغني البديوي إلى حد كبير عن الماء الذي يحتاج إليه لإرواء عطشه. وتحلب الناقة اللبن مرة في المساء. ولولا لبن النياق لاحتاج البديوي إلى أضعاف أضعاف ما يشرب من الماء. وإن بعض البدو يذبحون حوار الناقة عمداً لتعيش صغارهم وفرسهم على لبنها فإذا لم تستدر أتى بحوارٍ غيرها فتستدر به، وربما جمعوا ثلاثاً أو أربعاً



ظعن راحل ينتجع أرضاً جديدة



الطريقة التي تتركب فيها المرأة على الجمل

من النياق على فصيل واحد يستدرون به. وإذا لم يذبحوا الحوار شاركوه في اللبن، فتركوا له شطر ضرعها وحلبوا الشطر الآخر. ويجري حلب الناقة بطرق مختلفة، إمّا بالكف كلها ويسمى هذا النوع من الحلب بالضفّ، وأما بالإبهام والأصابع كلّها ملتفة عليه ويسمى الضبّ، أو بطرف الإبهام ومفصل السبابة ويسمى البزم، أو بطرف الإبهام وطرف السبابة ويسمى الفطر. وقد لاحظ الذين درسوا لبن النياق انه يحتوي على نسبة من الفيتامين C أكثر ممّا في حليب البقر، وعلى نسبة من الدهن والبروتين والمواد المعدنية أكثر ممّا في حليب البقر أو في حليب المعز^(٤٨). ومع أنه من الممكن أن يصنع من كل حليب زبدة أو جبن فإنه من غير المألوف كما يظن البعض أن يصنع البدو زبدة من حليب نياقهم، ولم أعرف أحداً ذكر لي أنه أكل زبدة من لبن النياق. ويجب أن نلاحظ هنا أن ما يصنعه البدو أحياناً من كتل تشبه الجبن اليابس فإنه غالباً يصنع من لبن الغنم والماعز ومن النادر أن يصنع من حليب النياق. وإن اللبن الرائب له خمرة خاصة وهو غير الحليب المحمض كما يظن البعض. وقد أشار ولسن في دراسته للجمل إلى كمية الدهن والمواد الأخرى في حليب النياق بالنسبة لغيرها في البشر وبعض البهائم فلتراجع هناك^(٤٩).

ولقد أخطأ فولني حين زعم أن الجمل يؤمن للبدوي الزبدة^(٥٠)، وقد ضلل الكثيرين من الذين نقلوا عنه، فالزبدة عند البدو تصنع من لبن الغنم ولبن المعيز وليس من حليب النياق.

كذلك ييسّر الجمل للعرب - بدوهم وحضرهم - اللحم، ويسمى في الحواضر العربية لحم الجزور. ويحدّد سعره كما تحدّد أسعار اللحوم الأخرى، ويسجل في قائمة الأسعار التي تنشرها البلديات وتعمّمها على الجزارين ليتقيّدوا بها. ولا يختلف لحم الجزور في الطعم كثيراً عن لحم البقر لاسيما إذا كان لحم فصيل^(٥١). وذكرت داغ وزميلتها جوشير - بلتزر أن في لحم الجمل من البروتين نسبة أعلى ممّا في لحم البقر، وفيه من الدهن أقلّ ممّا في البقر. وأشارت إلى أنه لما كان العالم اليوم مهدّداً بالجوع في المستقبل فإن العلماء أخذوا يوسعون بحوثهم عن مواد للتغذية بحيث شملت لحم الجمل^(٥٢). ولا بدّ من الإشارة هنا إلى أنّ الجزور لفظ يطلق على الذكر والانثى من الإبل التي لم تحمل الأثقال ومن هنا فإنّ لحمها ليس قاسياً كلحم الجمل الذي يعيش في القرى ويستخدم في الزراعة والحصاد والنقل وحمل الأثقال وغيرها من أمور الحضر. وإن أعظم ما يقوم به البدوي لضيّفه إذا همّ إلى إكرامه هو أن ينحر له جزوراً. والشعر العربي مترع بالفخر في التسابق إلى قرى الضيفان ونحر الإبل تكريماً لهم. ويحتفظ البدو حين ينحرون الجزر

بشحم أسنمتها التي تقبّ ظهر الجمال حين تخبّض الأرض ويكثر المرعى . وترى البدو من أهل الإبل يذبيون الشحم ويحفظونه دهناً لطعامهم فيقوم مقام السمن عند الحضر أو عند البدو من أرباب الغنم .



شاب تتدلى جدائل شعره وقربه حوار كبير عُقِلَ ليذبح

وينحر البدو كثيراً من الإبل في عيد الأضحى وذلك ذكرى لمن مات منهم وتضحية لهم . فالبيت الذي يفقد منه بعض أفراده الأعزاء يضحي فيه بجمل في عيد الأضحى الأول بعد وفاة الفقيد، أو في أي أضحي يليه . فترى رب البيت في أحد أيام العيد (٥٣) يهنيء الجمل للتضحية فيعقله ثم ينيخه وينحره . وقد يضع عليه أحياناً خرجاً فيه زاد من طحين وماء وخيزرانة ليستعملها الفقيد لسوق الجمل يوم القيامة . ويفرق لحم الضحية

على الفقراء من أهل القبيل وغيرهم ويحتفظ أهل البيت بالسنام. وهم يعتقدون أن هذه الضحية هي التي سيركبها الفقيد إلى الجنة يوم القيامة - ومن هنا التزويد بالزاد والخيزرانة. وبعد أن يذكر اسم الله عند ذبحها يقول المضحي مخاطباً الفقيد: دونك ضحيّتك يا فلان. وليس غريباً حين تمرّ بمضرب من مضارب القبائل الكبيرة في اليوم الثاني من أيام العيد أو الثالث أن ترى القبيلة قد ضحّت نحو خمسين ضحية في سبيل الذين فقدوا منها. وإذا اتّفق أن نزل البدو قرب بعض القرى في موسم الأضحي فلن أهالي القرية القريبة هذه يشبعون لحماً - دون مقابل - في ذلك الموسم من لحم الأضاحي الذي يوزّع عليهم حين يحضرون النحر في العيد، وقد يختزن البدو بعض اللحم بعد أن يطبخ ويذاب الشحم عنه أو يقطعونه شرائح تقدّد وتحفظ لوقت طويل. أما القبائل التي تقتني الغنم فلأنها تضحي من أغنامها.

ويصنع البدوي من جلد الجمل رواء يحفظ فيه الماء، أو سقاء ينشل به الماء من الآبار والغدران، أو حوضاً يملأه ماء لتشرب منه الإبل حين ينتشل الماء من الآبار، ويصنع كذلك من الجلد حذاء له ينتعله حين تحفي قدميه الرمال، أو حين تلجئه الرضاء المحرقة إلى لبس الحذاء، ويشقّ منه سيوراً لذلك الحذاء. وقد يتخذ من مناسم الجمل خفين له أو نعلين لحذائه. بل إنه يصنع من جلد الجمل كثيراً من لوازمه وأثاث بيته. ويستعمل بعض البدو في جنوبي الجزيرة العربية جلود الجمال لسقف الخيام.

ويستعان بوبر الجمل في حياكة بعض الأكياس التي تحتزن فيها الحبوب أو الطحين أو في صنع بعض الشقق للأروقة في الخيام أو في صنع عباءة لرب البيت أو غطاء لسرج فرسه. ولا يجزّ الوبر عند الرولة وعرب بادية الشام في موسم معين كما يجزّ صوف الغنم مثلاً، وإنما يأخذ الوبر في السقوط عن أجسام الإبل في الصيف فتجمعه النساء قبل أن يسقط وكثيراً ما يعمد بعضهن إلى إخفاء بعضه عن رجالهنّ وبيعه سرّاً لشراء شيء من الحلّي الرخيصة.

ويتخذ البدوي من أبعاد الجمل وقوداً لناره التي يصطلي عليها في الشتاء، وللنار التي يطبخ عليها ما يحتاج أن يطبخ في قدره من طعام أو في أباريقه من شراب، أو يخبز عليها ما يريده من خبز. وقد كان روث الإبل ولا يزال الوفود الرئيسي ليس في البادية وحسب بل عند أهل بعض القرى المجاورة للبادية. وإن في أكثر بيوت الفلاحين حتى في القرى البعلية المجاورة للمدن غرقاً خاصّة لحزن روث الإبل أو الأغنام أو المعز أو البقر لاستعماله وقوداً على مدار السنة. وإذا نزل البدو بأراض زراعية أغتتها إبلهم عن السمد وذلك بفضل روثها وبولها. فهما غنيّان بأملاح النشادر. ولعلّ هذه الأملاح هي



جمل ينحر في عيد الأضحى ويشق جلده عند السنام



الجمل بعد نحره وقد انتزع سنامه

التي تدفع بكثير من بنات البدو ونسائهم إلى غسل شعورهن بماء الإبل فإنه يقيها شرّ الحشرات، ويكسبها لون الشقرة. بل إن من البدو من يشرب هذا الماء أحياناً دواءً للشفاء من بعض الأمراض.

وفوق هذا كلّه يتخذ البدوي على ظهر جملة - وهو ظاعن - هودجاً يجعله بيتاً تقعد امرأته فيه ومعها شيء من طعامها وشرابها وملبوسها ووسائدها وحشاياها كأنها في خيمتها، وتتخذ لهذا الهودج الكبير سقفاً ويستظلّ الأطفال فيه ويمشي الحمل بكلّ هذا راضياً صبوراً.

وقد نفذ الحمل إلى صميم حياة البدوي الاقتصادية فهو أساس الثروة عنده. وكان كلّ شيء في البادية - منذ زمن قصير - يثمن بالنسبة إلى هذه الوحدة أي قيمة الحمل. فالديّة وهي ثمن القتل لا تزال إلى اليوم تدفع بعدد من الإبل كما كانت تدفع زمن الجاهلية فتعفى بها الكلوم وتعقل القتلى كما قال زهير ابن أبي سلمى:

فكلاً أراهم أصبَحُوا يَغْلُونَهُ صَحِيحاتِ مالٍ طالعاتٍ بِمَحْرَمٍ^(٥٤)

فالمر هو صداق العروس يدفع بعدد معلوم من الجمال تبعاً لمكانة العروس وأهلها أو قدرة العريس. ومن الأقوال المأثورة التي نسبها بعضهم إلى النبي^(٥٥) «لا تسبوا الإبل فإنّ فيها رقوة الدم ومهر الكريمة» أي أنها تعطى في الديّات فتحقن بها الدماء فلا تراق وتكون مهراً للنساء. حتّى الخيل فإنها تثمن أحياناً بعدد من الجمال. ولقد شاهدت وأنا فتى وفداً من قبل الشيخ عوده أبي تايه، صاحب لورنس الشهير، يعرض على بعضهم ثلاثة من الإبل ثمناً لمنظار يعرفه عنده.

والبدوي يقدر ثروته وغناه بما عنده من الحلال، أي من الإبل، إن كان من أهل الإبل. فهم يقولون: فلان يملك كذا من الإبل. ولكنك لا تسمع أحداً يقول: إنّ فلاناً يملك ما يساوي كذا من النقود.

وإن الضرائب التي تستوفيها الدولة من البدوي الذي يعيش ضمن حدودها اليوم، والزكاة التي كان يدفعها في صدر الإسلام وزمن الأمويين، إنّما كانت على رؤوس الإبل. وقد كانت شيوخ القبائل لوقت قريب تجمعها وتؤدّي شيئاً عنها معلوماً للدولة. أمّا الآن فإن جباة الدولة هم الذين يجمعون هذه الضرائب من البدو وعلى أساس عدد الإبل التي يحوزها كلّ فرد من القبيلة، ويؤدّي عن ذلك بدل نقدي. ومن منفعه أخيراً أنه يباع للحضر إمّا للذبح أو للحمل والنقل. وبشمنه يستطيع أن يشتري البدوي ما يشاء من متاع وعتاد وغذاء. إن الإبل عزّ لأهلها.

وقد حاول بعض الذين درسوا الجمل لمقارنته بالعجلة التي تجرّها الخيل عند غير البدو في تاريخ الحضارة فأرأوا أنه يفضلها ويفضل الحيوانات الأخرى التي يمكن أن تجرّها كالثور والبغل والحمار في أكثر الأمور ومن هنا مكانته في تاريخ النقل . وقد أجمل أحدهم فضل الجمل على الثيران التي تجر العربات بنقاط أهمها أن الجمل يحمل أو يجز ضعفي ما يقوم به الثور الواحد، وأنه أسرع منه، ويسير في اليوم الواحد مسافة أطول مما يسير ذاك، وأنه يستطيع أن يقطع دون توقف نحو خمسة وعشرين ميلاً ويقوم بعدد أكبر من الرحلات في السنة الواحدة ويعيش ويعمل أربعة أضعاف ما يعيش ويعمل الثور. ويستطيع أن يعبر في أرض تغرز فيها العربة، ويخوض نهراً لا يمكن للعربة أن تخوضه، وله قوة على



بدوية تجمع بول الإبل لتفسل شعرها

احتمال المشاق والصبر عن الطعام والماء أكثر مما يصبر أي حيوان آخر من حيوانات النقل^(٥٦).

مضار الحمل

أما مضار الحمل فتكاد تنحصر في شيئين. أولهما أنه ركن من أركان البداوة. ومن هنا فإنه يحول دون تحضير البدو. وهم مضطرون بحكم تربيتهم له إلى أن يسيروا به إلى البادية ويبقوا بداية لا يتحضرون. ولا يمكن أن يستغلّ الحمل في الفلاحة والزراعة كما تستغلّ البقرة لأنه يكلف أكثر مما ينتج، بينما لا يكلف وهو في البادية سوى أجره الراعي الذي يوكل بقطيع كبير. وثانيهما أنه حين يقترب من أراضي المناطق المعمورة في فصل الصيف يرعى كل ما في أراضيها من كلاً يصلح لماشية الفلاحين ويطأ ما تبقى من الأعشاب الصغيرة بمناسمه فيميتها أو يوقف نموها.

ومن الغريب أن مؤلفتي كتاب الجمل الغني بالفوائد والمعلومات الفسيولوجية وغيرها تزعم أن النبت ينمو أكثر حين ترعاه الجمال وأن الحمل لا يسيء إلى النباتات في البادية بل إنه بالفعل يحفظها. ثم تقولان: قد تبين لإحدانا أن الخضرة نمت في بقعة رعت الجمال فيها أكثر مما نمت في بقعة مثلها منعت الجمال أن تسرح فيها^(٥٧). بينما زعم جارفز كما مرّ معنا في بحثنا عن البادية أن الحمل والعنز هما عدواً للنباتات في البادية وأنه حمى قطعة من الأرض في برية سيناء منها فازدهرت النباتات فيها وثمرت منها شجيرات طويلة وأصبحت تربيتها أصلح بسبب ما سقط فيها من الأوراق اليابسة المهترئة^(٥٨).

أنا لا أنكر أن الضرر قليل حين تسرح الجمال في البوادي الواسعة بعيداً الواحد عن الآخر، ولكن هل يمكن أن تكون نافعة في رعيها للنبات. وما الذي يتم لو كانت الجمال ترعى بكثرة في البقعة الواحدة؟

طبع الجمل

إن الجمل قبل كل شيء حيوان يؤثر العيش مع جماعة من جنسه ومن هنا فهو يسير قطعاناً كالغنم والمعز. وتراه إذا أفرد لسبب ما كان أول همه أن يلتحق بجماعته التي انفرد عنها. وإذا اردت أن تعبر نهراً أو ممراً أو مزلقاً خطراً أنت وقطيع من الإبل، أو أنت وقطار من الإبل، وامتنع عليك القطيع أو القطار، فليس عليك إلا أن ترغب واحداً على المرور، فترى البقية تلحقه بسهولة. حتى الجمل الذي يكون قد امتنع أولاً عن اجتياز الممر فإنه إذا رأى بقية القطيع تجوز جاز هو بدوره وراءها ليلتحق بها ويكون معها.

وهو بعد حيوان وديع برغم كل ما يقال فيه. إلا في بعض الحالات في موسم اللقاح وحين يحمل. فليس من طبعه الجفاء والانتقام كما يتوهم الكثيرون ولا يبدأ بالعداء لأحد. وهو أنيس أليف لمن يؤلفه ويؤانسبه ويرعاه. وقد رأيت كثيراً من صبيبة البدو وكبارهم يداعبون بعض الجمال ويلاطفونها فتانس الجمال بمداعبتهم وملاطفتهم. وشاهدت ولداً يداعب ناقة لأهله ويحك عنقها وهي ترفع رأسها عالياً مرتاحة منسرحة. ثم سمعته يقول لها: «حبة» أي قبلة، فتدني برأسها إلى وجه الصبي وتقبله بمشفرها الغليظين وتقبلها هو بدوره. وقد أعاد هذا العمل مراراً أمامي وكانت الناقة مرتاحة لهذه المداعبة. ولعل بعض الذين ذكروا خشونة الجمل وجفاءه لم يعرفوا سوى الجمل المبلد الذي أذله السير في القوافل والعمل المرهق في المزارع فتتكّد عيشه، ولم يعرفوا الجمل الحرّ الطليق الذي ينشأ مع البدو، ولا الهجين الحرّ من كرائم الإبل المروضة التي ألقت السير بأصحابها في المفاوز والغارات في المغازي، وأجاد وصفها الشعراء القدماى كلبيد وطرفة والراعي وذو الرمة وغيرهم، والتي لا يزال يستعان بأمثالها في كتاب الهجانة في قوى البادية في كثير من البلاد العربية إلى اليوم^(٥٩).

والجمل سهل الانقياد إلى درجة البلادة وهو لهذا أكثر الحيوانات عرضة للوقوع في المزالق والمآزق، ولا يمكن تعليمه كما يعلم الحمار أو الكلب أو الحصان لأنه أقلّ نباهة منها، ومن هنا فهو يساق إلى الأمر سوقاً أو يقاد قوداً بأنفه كما يقولون وقديماً كانوا يخرمون أنفه بحيث يصبح من السير على أي ولد أن يربط حبلاً إلى أنف جملة المخزوم ويقوده بالحبل. وأدركت العرب سهولة انقياده فجاء في رسالة بعث بها معاوية ابن أبي سفيان إلى علي ابن أبي طالب يقول فيها بعد كلام طويل: «وأنت في كل ذلك تقاد كما يقاد البعير المخشوش»^(٦٠).

وقديماً ذكر أبو تمام^(٦١) في ديوان الحماسة ٢ : ١٦ شعراً لعباس ابن مرداس في أبيات كثيرة عن خضوع الجمل وضعفه برغم كبر جسمه مطلعها:

تَرَى الرَّجُلَ النَحِيفَ فَتَزْدْرِيه وفي أَثَوَاهِ أَسَدٌ مَزِيرُ^(٦٢)

يقول فيها:

«وَقَدْ عَظُمَ الْبَعِيرُ بِغَيْرِ لَبٍ فلم يَسْتَفِنِ بِالْعَظْمِ الْبَعِيرُ
يُضَرِّفُهُ الصَّبِيُّ بِكُلِّ وَجْهِ وَيَحْبِسُهُ عَلَى الْحَشْفِ الْجَرِيرُ^(٦٣)
وَتَضْرِبُهُ الْوَلِيدَةُ بِالْهَرَاوِي فلا غَيْرَ لَدَيْهِ وَلَا نَكِيرُ^(٦٤)

وهو حيوان جبان ليس بين الحيوانات الضخمة ما هو أجبن منه. ولو جاز لي أن

أضع نظرية بشأن تدجينه لزعمت أن أمر تدجينه لم يكن بيد الإنسان القديم نفسه، كأن نتصور مثلاً أن أحد الصيادين عثر على حوار بري صغير، فأتى به إلى ولده، فرباه ودجنه، بل كان من الجمل نفسه في سبيل المحافظة على سلامته من الوحوش المفترسة. فهو أضعف الحيوانات الضخمة وأجنبها. ولم تساعد الطبيعة على حماية نفسه فلجأ إلى البادية يحمي بجفافها وجدها من الوحوش المفترسة التي تألف الأدغال ولا تستطيع أن تصبر عن الماء مثله، ثم لجأ إلى الإنسان حين لم تؤمن له البادية السلامة التي طلبها فحماه الإنسان واستغله. وكان من نتيجة هذه الحماية أن أصبح حاميه طفلياً يعيش عليه. وليس غريباً إن صحت هذه النظرية - أو شيء منها - أن يكون الجمل هو الذي قاد الإنسان إلى البوادي الرملية والعيش في أرجائها. ومن الممتع هنا أن نلاحظ كيف أن واضع قصة كليله ودمنة لم يرب بين الحيوانات التي يمكن أن يفترسها الأسد ما هو أكثر مسكنة وضعفاً وجبناً من الجمل فجعله مثال التضحية في القصة. ولعل إشارة الحجاج ابن يوسف، في خطبته الشهيرة إلى بأسه وشجاعته حين قال: «وإني والله ما يقعق لي بالشنان» تؤيد ما نذهب إليه من أن الجمل جبان. فالجمل عند البدو إذا أريد ازعاجه أو اخافته قعق له بالشنان أي بما خلق ويس من الأسقية المدبوعة المصنوعة من الجلد فيهرب من صوتها. وأكثر ما تخاف الناقة هو حين تكون مطفلة فتراها قلقة مضطربة لا سبياً إذا انقطعت عن القطيع أو شعرت بانفرادها وهي سارحة ترعى. وقد يحدث أحياناً أن يبدو للجمل، وهو يسرح مع قطع، أمر يخيفه كأن يباغته ذئب أو ضبع من وجار في واد أو حيوان آخر يخيف أو يطير سرب جراد على الأرض بغته أمامه^(٦٥) فيهرب الجمل مذعوراً ويتبعه القطيع ثم تتبعه قطعان أخرى قريبة. فترى القطعان هاربة في البادية وقد خلّفت وراءها أعمدة من الغبار. ولا يهدأ روعها أو تستقر حتى تكون قد تعبت من الجري أو أدركها رعاتها على ظهور الخيل.

وقد تخيف الفحول من الإبل في حالات خاصة وذلك عند هيجانها حين تطلب الأنثى فترى هذه الفحول تشيل برؤوسها إلى العلاء ويعلو رغاؤها ويظهر زبد في أفواهها وقد تخرج شَيْشَقَةً منها وهي جلدة حمراء بحجم البرتقالة منفوخة، ويشتد هيجانها حين تنافس فيما بينها. ويقلّ أكلها^(٦٦).

وأما الناقة فهي بعرف البدو أكثر الحيوانات حنواً وعطفاً على صغيرها وأشدّها حزناً عليه حين تفقده بحيث ضرب بحنينها المثل. وأن الشعر العربي القديم ومثله البدوي الحديث ليعجّ بوصف عطف الناقة على صغيرها وشوقها إليه إذا ابتعدت عنه وجزعها عليه إذا فقدته.



الجمال الأبيض محب عند البدو هو والأسود

«هَوَى نَاقَتِي خَلْفِي وَقَدَامِي الْهَوَى وَإِنِّي وَإِيَّاهَا لَمْخْتَلِفَانِ
مَتَى تَجْمَعِي شَوْقِي وَشَوْقَكَ تَظْلَعِي وَمَا لِكَ بِالْعِبِّ الثَقِيلِ يَدَانِ»^(٦٧)

وقد ألف العرب أن يخففوا على الناقة حزنها حين تفقد صغيرها إذا نحروه، وذلك بأن يملأوا جلده بهشيم يابس أو تبين ويضعوه أمامها لتشمه وتتسلّى برائحة جلده. ويسمّونه «البوّ». أو يعمدون إلى رضيع ناقة أخرى ويدفعونه إليها لتتسلّى به عن رضيعها فيشترك في العطف على الرضيع مرضعتان فإذا فقد هذا الرضيع الثاني بدوره أو نحر حزنّت عليه الناقتان أمه الأولى وأمّه الثانية^(٦٨). وقد يدوم حنين الناقة الشكلى وأنيبها شهراً، وقديماً قال عمرو ابن كلثوم:

«فَمَا وَجَدْتُ كَوْجِدِي أُمَّ سَقَبٍ أَضَلَّتْهُ وَرَجَّعَتْ الْحَيْنَا»^(٦٩)

ويزعم دوتي أن الناقة حين تفقد حوارها عند الولادة تظل حزينة نحو عشرة أيام ثم تنسى وتعطي حليبها كله لأهل البيت^(٧٠).

وعلى ما عرف من عطف النياق وحنينها فإن العرب تزعم أيضاً أن الجمل غليظ الكبد ولكنهم يقولون إنه برغم غلاظة كبده يحب الألحان والنغم ويصغي إلى صوت صاحبه حين يغني أو يحدو له، وروي أنه كان هناك رجل من حداة العرب يضرب به المثل في حسن الحداء اسمه سلام، قيل «إنهم كانوا يعطشون الإبل أياماً ثم يوردونها الماء، ويقف سلام من ورائها يحدو لها فتتنصرف عن الماء اليه»^(٧١). ولم يفت شعراءهم أن يذكروا هذا فقد رووا عن أحدهم أنه قال مشيراً إلى أن صوت الحادي قد يذهل الإبل عن شرب الماء بعد أن تكون شرعت في الورد:

«إِنْ كُنْتَ تُنْكِرُ أَنَّ فِي الْأَلْحَانِ فَائِدَةً وَنَفْعًا
فَانْظُرْ إِلَى الْإِبِلِ الَّتِي لَا شَكَّ أَغْلَظَ مِنْكَ طَبْعًا



حب الناقة لحوارها وحنوها وتعلق الحوار بها

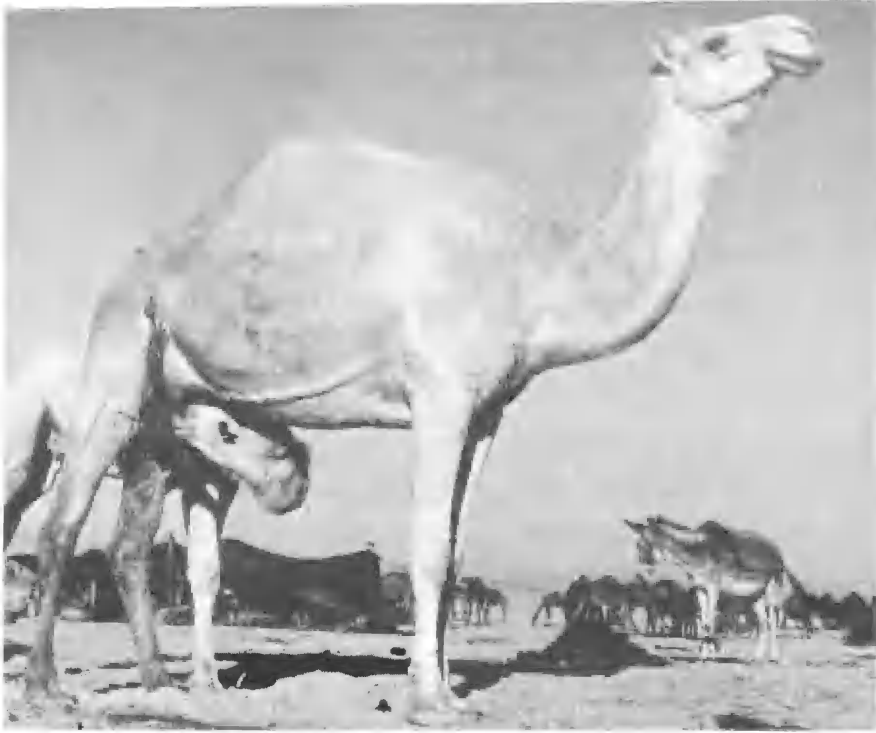
تُصغي لأصوات الحُداة فتقطع الفلوات قطعاً
ومن العجائب أنهم يُظْمونها خمساً وربعا
فإذا تورّدت الحياض وشارفت في الماء كَرعاً
وتشوّقت للصوت من حادٍ تُصيحُ إليه سَمعاً
ذهلت عن الماء الذي تلتذّه برداً ونقعا
شوقاً إلى النغم التي اطرّنتها لحناً وسَمعاً^(٧٢)

تلقيح النياق

يبدأ تلقيح النياق في فصل الشتاء وربما سبق بعضها فلقت في أواخر الخريف ويطول حملها سنة كاملة. وتتحاشى الإبل الناس أحياناً عند اللقاح، فيبتعد الذكر والأنثى عن المضارب ولكنها لا يتحاشيان الراعي أو صاحبهما. ويكون أحسن موسم اللقاح ما بين أوائل كانون الأول وأواخر كانون الثاني. ويوصف الذكر حين يهيج بالهدور، فتراه يرغو ويزبد ويهدر رافعاً رأسه إلى فوق، ويأخذ بملاحقة الناقة ومداعبتها، ويحاول إناختها حتى تهيج وتستهي فتركع وتنوخ وتفسح ما بين رجليها الخلفيتين (تفحج) وتبول، فيجثم فوقها رامياً نفسه عليها ماداً ساقيه الأماميتين على جانبي بطنها. وتعرض في اليوم السابع على الفحل ثانية فإذا أبت أن تركع أو ترفع ذيلها عرف أنها عشت، وفي عشارها يمنعها البدو عن أكل نبات الكرب لأنه يدعو فيما يزعمون إلى أن تطرح. ومتى لقت الناقة أصبحت في عرف البدو من العشار. وبعد شهرين تدعى من النياق اللقاح. ولا تنثم الإبل إلا في النادر، وقد حدثت عن إتمامها ولكني لم أر ناقة مثمة. ويكفي حمل واحد في الموسم لتلقيح قطيع من نحو عشرين ناقة. وقد ينقض على الناقة ستان أو ثلاث قبل أن تلد ولداً آخر.

صغير الحمل في أطوار حياته

تأخذ الناقة حين تشعر بالآلام الوضع بالرغاء، وتحاول وهي في المرعى أن تلتجئ إلى واد أو منحدر وراء أكمة تلد فيه، ولكن راعيها يتبعها ليكون قريباً منها، أو يعيدها إلى جوار المضارب إن كانت المضارب قريبة لتضع هناك. ثم لا تلبث حين يدنو وقت الوضع أن تبرك في الأرض، فإذا آن خروج طفلها بدت يدها أولاً ثم الرأس والاكتاف^(٧٣)، حتى إذا سقط كله إلى الأرض نهضت من مجثمها ومالت إليه ترأمه وتشمه وتمسحه، وقد تقطع حبل المشيمة بأسنانها إذا لم ينقطع تلقائياً أو إذا لم يقطعه الراعي. وبعد ساعتين أو نحوهما ينهض الصغير على رجليه. ويعلمه البدوي الرضاعة من أصبعه إذ يدهنه بالزبدة



حوار يرضع من أمه برغم الحاجز الذي وُضع على ضرعها لمنع

أو السمن أو الحليب ويدنيه من فمه ليمصّه ومتى تعود مصّ الإصبع أدناه من ضرع أمه ليمصّه ثم تركه وأمه. ويظلّ الحوار الصغير طليقاً يرضع من أمه متى شاء ثلاثة أشهر، ثم يمنع عن أمه فلا يرضع سوى ثلاث مرّات في اليوم، ويتعود رعي الأعشاب الصغيرة. ويظلّ كذلك حتّى يبلغ سنة أو سنة ونصف أخرى في بعض الأحيان، وعند ذلك يقطع عنها ويصبح فصيلاً، ويكون في الوقت نفسه قد تعود رعي مختلف الأعشاب والأشجار التي تأكل منها الإبل. ولضرع الناقة أربع حلمات يربط عادة اثنتان منها بعودين ليحفظ حليبهما إلى المساء فيشربه أهل البيت وتترك اثنتان طليقتين للحوار كي يرضع منهما.

وينمو الحوار وهو في كلّ حول من عمره يكتسب عند البدو اسماً جديداً فهو حوار حين يكون ابن سنة، ثم لبني وهو في الثانية، ثم حجّ وهو في الثالثة، ثم جذع في الرابعة، وثني في الخامسة وذلك حين يأخذ بتغيير ثنياه أي أسنانه، وربعي في السادسة، وهنا يكمل نموه ويصبح جملاً وتصبح الأنثى ناقة وتسمّى «ربعاً» ويمكن أن تلقح وتنتج، وسداس في السابعة، وشقّ الناب في الثامنة، وقارح في التاسعة، ومفطر أو فاطر في

العاشرة. ويسمى الجمل حتى السادسة قعوداً، وبعد السادسة جملاً، وأما الأنثى فهي بكرة حتى السادسة، وفاطر حتى العاشرة، وقد تتغير هذه الأسماء التي تطلق على الجمل بين الثالثة والعاشرة^(٧٤) عند بعض القبائل.

ويحسن أن نختم هذا البحث عن الجمل في أنه ليس هناك من حيوان نال من عناية علماء اللغة أو حلّ مكانة في معاجم اللغة وآدابها مثل ما نال الجمل من علماء العرب وحلّ في لغتهم وآدابهم. فقد تعددت أسماؤه وصفاته بحيث بلغت المئات. وتوسّع في وصفه الشعراء القدماء ودارت حوله كثير من التشابيه والاستعارات والأمثال، وقرنوه بما هو خير وجميل. فذهبت معاجم اللغة أن اسمه مشتق من الجمال لأن العرب يحسبون الجمل



الجمال في الجمل. والجمال في العربية مشتق من الجمل فيقال امرأة جملاء،

وصبر جميل

جمالاً وزينة وفي حديث «جاء بناقة حسناء جملاء» وفي حديث آخر «ثم عرضت له امرأة حسناء جملاء»^(٧٥). ومن يدري فلعل كلمة الجمال نفسها اشتقت من الجمل لأنه مصدر الخير والحياة للبديوي، لأن حياة البادية قد فرضت على البدوية أن تكون نحيفة الجسم لكثرة حركتها وتنقلها وعملها فكان ينقصها شيء من الامتلاء والسمنة فإذا امتلا جسمها وكانت منعمة كما يمتلك جسم الجمل عندما يسمن قالوا عنها جميلة وجملاء.

قال الكسائي، الجملاء هي الجميلة وأنشد:

«فهي جملاء كَبَسَدِرٍ طَالِعٍ بِذَتْ الخَلْقَ جميعاً بالجمال»^(٧٦)

أما وصف النياق في الشعر العربي القديم لاسيما الكريمة منها فيكاد يطغى على كل شيء ويستأثر بمعظم القصيدة في كثير من الأحيان كما نرى في شعر طرفة وليبد والراعي وذبي الرمة وغيرهم، ومن هنا الأهمية التي نعلقها على دراسة البدواة وفهمها فهي الوسيلة الكبرى التي تيسر على الطلبة فهم الأدب القديم على وجهه الصحيح.

الحواشي:

(١) ظهرت أكثر مواد هذا الفصل سنة ١٩٦٧ في مقال لي نشر في كتاب العيد، تحقيق جبرائيل جبور (بيروت، ١٩٦٧) وذلك قبل أن تظهر أي دراسة وافية عن الجمل من حيث علاقته بالبدواة. وظهر بعد ذلك العهد كتب كثيرة أهمها اثنان بالانجليزية، الأول ظهر سنة ١٩٧٥ وموضوعه «الجمل والعجلة»: Richard W. Bulliet, *The Camel and the Wheel* (Cambridge, Mass., 1975) والآخر وموضوعه «الجمل»: Hilda Gauthier - Pilters and Anne Innis Dagg, *The Camel* (Chicago and London, 1981) أما الأول فيعالج العلاقة بين الجمل والعربة كوسيلة للنقل، ومن هنا فإنه لم يتصد كثيراً لعلاقة الجمل بالبدواة في البلاد العربية. ولكنه غني بالمعلومات عن تاريخ الجمل بفرعيه العربي والبطرياني، وعن تاريخ العجلة، وغني بالصور للنقوش القديمة لكليهما. وأما الثاني فقد اقتصر أو كاد يقتصر على الجمل في بعض المناطق في أفريقيا الشمالية. وهو الآخر علمي يعرض لفسولوجية الجمل وحياته وما يتصل بها من جميع النواحي. وسأشير إلى كل منهما حين أعرض لهما في هذا الفصل.

كذلك ظهر ثلاث مقالات بقلم Michael Ripinsky في مجلة 3 Archaeology vol. 36 No. 3 عدد أيار وحزيران ١٩٨٣ ص ٢١-٢٧، ومجلة Antiquity مجلد ٤٩، ١٩٧٥، عدد ١٩٦، ص ٢٩٥-٩٨، ومجلة Antiquity مجلد ٥٦، ١٩٨٢، عدد ٢١٦، ص ٤٨-٥٠. فيها بحث وافٍ عن أصل الجمل وتدجينه في مصر وصحارى أفريقيا وفي الجزيرة العربية.

(٢) Musil, *Manners and Customs*, pp. 329 - 30

(٣) غير أن أكثر الدراسات الحديثة تذهب إلى أن الجزيرة العربية عرفت الجمل البري قبل تدجينه، وأن العرب كانوا سبق الناس إلى تدجينه. انظر Gauthier - Pilters and Dagg, *The Camel*, p. 115. وكذلك يزعم Albright, *From the Stone Age to Christianity*, p. 120 أنه أصبح من المؤكد عند العلماء أن الجمل البري كان معروفاً في الجزيرة العربية قبل تدجينه.

(٤) تاريخ العرب، ص ٥٠.

- Alfred Sherwood Romer, *Vertebrate Paleontology*, 2 nd ed. (Chicago, 1945), p. 459. (٥)
- Arthur G. Leonard, *The Camel* (London and New York, 1894), p. 2. (٦)
- Hitti, *History of Syria*, p. 52. وفيه إشارة إلى المصدر الذي نقل عنه هذا الخبر. (٧)
- Harold A. McClure, *The Arabian Peninsula and Prehistoric Populations* (Miami, 1971), p. 49 (٨)
- Gauthier - Pilters and Dagg, *The Camel*, pp. 115 - 16. انظر أيضاً. (٩)
- M. F. von Oppenheim, *Der Tell Halaf* (Leipzig, 1931), p. 140 وقد استفدناه من Hitti, *History of Syria*, pp. 52 - 53. (٩)
- (١٠) تكوين ١٢ : ١٦ .
- (١١) المصدر نفسه، ٢٤ : ١٠ - ١١ .
- (١٢) المصدر نفسه، ٣٠، ٤٣، ٣١ : ٣٤ .
- (١٣) المصدر نفسه، ٣٧ : ٢٥ .
- (١٤) لاويين ١١ : ٤ .
- (١٥) قضاة ٧ : ١٢ .
- (١٦) المصدر نفسه، ٨ : ٢١ .
- (١٧) المصدر نفسه، ٨ : ٢٦ .
- (١٨) أيوب ١ : ٣ .
- (١٩) المصدر نفسه، ٤٢ : ١٢ .
- (٢٠) أخبار الأيام الأول ٥ : ١٨ - ٢١ .
- (٢١) تاريخ العرب، ص ٦٦ .
- (٢١ أ) أنظر. *Arabia by the Foreign Office No. 61*, London, 1920, pp. 72 - 73.
- (٢٢) ديوان ذي الرمة، تحقيق كارليل هنري هيس مكارثني (Carlile Henry Hayes Macarthey)، كمبردج ١٣٣٧ هـ / ١٩١٩، ص ٦٣٨؛ وحياة الحيوان، ١ : ٢١ تحت «ابل» .
- (٢٣) سورة المؤمنون (٢٣)، الأيتان ٢١ - ٢٢ .
- (٢٤) *From the Stone Age to Christianity*, pp. 120 - 21.
- (٢٥) لا بد من الإشارة هنا إلى أن قبيلة صليب التي سنعرض لها في فصل خاص تقتني الحمير في البادية ولكنها لا تشرب لبنها بل تقتني الغنم وتعيش على لبنها وعلى الصيد الذي أصبح مهنة لأكثر رجالها.
- (٢٦) أنظر: *Gauthier - Pilters and Dagg, The Camel*, Plate 50.
- (٢٧) *Musil, Manners and Customs*, p. 335.
- (٢٨) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (٢٩) المصدر نفسه، ص ٣٣٠ .
- (٣٠) وقد تبقى أطول مما ذكرنا أنظر *Knut Schmidt - Nielsen, «The Physiology of the Camel» Scientific American*, 201, No. 6, Dec, 1959, pp. 140 - 51.
- (٣١) ذكر شمت نيلسن في مقالته المذكورة في المصدر أعلاه أنه رأى جملاً في صحارى أفريقيا لم تشرب ماء طيلة شهرين ولما عرض عليها الماء لم ترد لأنها لم تكن عطشى، ونخشى أن روايته مبالغ فيها فقد يكون خدعه بعض الرعاة أو لعله لم يجتبر الأمر بنفسه بل استند إلى قول أصحاب الإبل.
- (٣٢) ديوان البحري، ٤ أجزاء، تحقيق حسن كامل الصيرفي، القاهرة ١٩٦٣ - ١٩٦٤، ٢ : ١١٥٣ .
- (٣٣) Schmidt - Nielsen, p. 141.
- (٣٤) *Gauthier - Pilters and Dagg, The Camel*, p. 57.
- (٣٥) المصدر نفسه، ص ٥٠ .
- (٣٦) ومنه قول الشاعر العربي حين لا يجسن الساقى إيراد الإبل :
«أوردوها سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ مَا هَكَذَا تُورَدُ يَا سَعْدُ الْإِبِلِ»

وسعد هو سعد ابن زيد مناة أخو مالك، وكان مالك أبيل أهل زمانه ثم أنه تزوج وبني بامرأته فأورد أخوه سعد الإبل فلم يحسن القيام عليها والرفق بها فقال مالك هذا البيت؛ أنظر العقد الفريد، ٣: ١٠٨.

(٣٧) Gauthier - Pilters and Dagg, *The Camel*, pp. 69 - 71. وأنظر أيضاً: Leopold, *The Desert*, p. 98 حيث ترى أن Pliny هو أول من ظن أن للجمل معدة زائدة للماء. ونقل عنه المتأخرون.

(٣٨) Daniel D. Luckenbill, *Ancient Records of Assyria and Babylonia* (Chicago, 1927), II, 317 - 827, no. 18، وقد استغذناه من تاريخ العرب، ص ٢٠٥ - ٢٠٦ في الهامش.

(٣٩) أنظر فتوح البلدان للبلاذري. تحقيق م. ي. دي خوية (M.J. de Goeje)، ليدن ١٨٦٦، ص ١١٠؛ وعيون الأخبار، ١: ١٤٢؛ وتاريخ الطبري، ١: ٢١١ - ٢١١٣.

(٤٠) Alois Musil, *Arabia Deserta* (New York, 1927), p. 570 and *Manners and Customs*, pp. 94, 95, 368 وقد ذكر في كتابه عن عادات الرولة (ص ٩٤ - ٩٥) أن دليله منديل القطعي قد شرب هذا النوع من الماء ثمانين مرّة في حياته وأنه (ص ٣٦٨) يندر أن تجد رويلاً متقدماً في العمر لم يشرب من هذا الماء مرّة على الأقل في حياته. وأن محجم ابن جندل هاجم عرب الشرارات في منطقة خنفة وسلب قطعاناً كثيرة عائدة من المراعي، ولما خاف أن تسبقه الشرارات إلى الآبار في طريقه عمد إلى نحو ٥٠ جلاً ممثلة البطون فذبها وملا القرب بالماء المستخرج من كروشها، وتجنب طريق الآبار وعاد إلى قومه في النقرة جنوبي دمشق على بعد ١٠٠ كيلومتر من الخنفة دون أن يخسر شيئاً.

(٤١) H. St. J. B. Philby, *The Empty Quarter* (New York, 1933), p. 306.

(٤٢) Schmidt - Nielsen, pp. 140 - 51.

(٤٣) Leopold, p. 98.

(٤٤) تستأذن في مثل هذه الحالة حكومة القبيلة المنتجة حكومة البلاد المجاورة للساح للقبيلة بالدخول إلى المراعي في أراضيها.

(٤٥) Alois Musil, *Northern Negd* (New York, 1928), p. 145.

(٤٦) Schmidt - Nielsen, p. 141.

(٤٧) وانظر أيضاً سورة النحل (١٦)، الآية ٨٠.

(٤٨) Gauthier - Pilters and Dagg, *The Camel*, p. 164.

(٤٩) R.T. Wilson, *The Camel* (London and New York, 1984), pp. 154 - 58.

(٥٠) M.C. - F. Volney, *Travels Through Syria and Egypt, 1783 - 1785*, translated from French in 2 volumes (London, 1787), I, 390.

(٥١) لاحظ جوارماني (ص ١٥) أن لحم الجمل ليس مذكراً أو غير لذيق كما يتوهم الكثيرون ومثله دوتي (١: ٤٩٩) فقد قال عنه إنه طيب وطري ولا يختلف كثيراً عن لحم العجل وبخاصة إذا كان اللحم لحم حوار صغير.

بينما نرى موزل يقول عنه (Northern Negd, p. 10) إنه صلب خال من الدهن ولهذا فهو ليس جيداً للأكل.

(٥٢) Gauthier - Pilters and Dagg, *The Camel*, p. 163.

(٥٣) تجري التضحيات في الأغلب عند أكثر الرولة ثاني يوم من أيام العيد أو ثالث يوم حين يكون البنيوي قد تحقق من وقوع العيد، أما في المناطق التي يعرف فيها أول العيد فيضحي في اليوم الأول.

(٥٤) شرح المعلقات السبع للزوزني، بيروت ١٣٨٢ هـ / ١٩٦٣، ص ٨٥.

(٥٥) حياة الحيوان، ١: ٢١، مادة إبل؛ وفيه أنه جاء في الحديث «لا تسبوا الإبل... الخ». ولكن هذا الحديث لم يرد في أي من الكتب الستة.

(٥٦) *The Camel and The Wheel*, pp. 22 - 27.

- (٥٧) Gauthier - Pilfers and Dagg, *The Camel*, p. 33.
- (٥٨) *Three Deserts*, pp. 152 - 53.
- (٥٩) راجع ما كتبه اللالدي آن بلنت، ص ٣٥٥-٣٥٧. ففيه شرح طويل لخصائص الجمل وطبعه وإشارة إلى أنه يفضل في السفر على الجواد الكريم، لا من حيث السرعة بل من حيث صبره وتحمله المشاق، وعدم ضجره، وتقول عن رغائه وجمعته حين يشتدون الحمال عليه أن ذلك وسيلة عن التعبير كيف يجب أن يحمل ثم تقول برغم محبتي الكبرى للخيول فأني أراها أقل قدراً من الحمال من هذه النواحي.
- (٦٠) العقد الفريد، ٤: ٣٣٥، ويقال: خششت البعير إذا جعلت في أنفه خشاشاً ولا يزال أكثر بدو أفريقيا الشمالية يخرمون جمالهم.
- (٦١) ديوان الحماسة، ٢: ١٥.
- (٦٢) المزير هو العاقل الحازم.
- (٦٣) الجرير هو الحبل.
- (٦٤) نسبت الأبيات الثلاثة الأخيرة في زهر الآداب للحصري، تحقيق علي محمد البجاوي، القاهرة ١٣٧٢ هـ/ ١٩٥٣، ١: ٣٥٥، إلى الشاعر كثير مع شيء من الاختلاف في نصّها ووردت في ديوان كثير، ص ٥٣٠، وفيها اختلاف في البيتين الأخيرين حيث نرى:
- «يُسَوِّخُ نَمَّ يُضْرَبُ بِالْمَرَاوِي فَلَا عُرْفُ لَدَيْهِ وَلَا نَكِيرُ
يَقْسُوهُ الصَّبِي بِكُلِّ أَرْضٍ وَيَنْحَرُهُ عَلَى الثَّرْبِ الصَّغِيرِ»
- (٦٥) وقد زعم بلجريف (٢: ١٣٨) أنه ليس بين المخلوقات الجبانة ما يماثل مركب الصحراء في جبانتها وانظر:
- Musil, *Palmyrena*, pp. 26 - 27, 183.
- (٦٦) حياة الحيوان ١: ٢٢. وانظر صور الفحول في حالة هياجها في Gauthier - Pilfers and Dagg, *The Camel* بين صفحتي ٨٤ و ٨٥.
- (٦٧) ديوان عروة ابن حزام العذري، مخطوطة في حوزة المؤلف.
- (٦٨) Musil, *Manners and Customs*, pp. 194 - 95, 209.
- (٦٩) شرح القصائد العشر، ص ١١١.
- (٧٠) Doughty, I, 369.
- (٧١) انظر مادة «سلم» في محيط المحيط، لبطرس البستاني، بيروت ١٨٦٧ - ١٨٧٠، ١: ٩٨٨.
- (٧٢) ديوان كشاجم، تحقيق خيرية محمد محفوظ، بغداد ١٣٩٠ هـ/ ١٩٧٠، ص ٣٢٤-٣٢٥، وأدب النديم لكشاجم، القاهرة ١٢٩٨ هـ/، ص ٢١؛ والبصائر والذخائر لأبي حيّان التوحيدي، تحقيق وداد القاضي، بيروت ١٤٠٤ هـ/ ١٩٨٤، ٢: ١١٠-١١١.
- (٧٣) ويزعم دوتي (١: ٣٦٩) أن الناقة حين تترك ترحمي على جانبها دون صوت أو رغاء وحين تبدو يد الحوار يسحب الراعي بقوة ويضعه شبه ميت أمامها، فتشمه، ثم تنهض على قوائمها وتأخذ بلحسه، ويمسكه الراعي بزوره واضعاً كفه تحت الزور فيتتمش ويحاول الوقوف مستقلاً وهو يهتز، ويسقط وينهض، وبعد ثلاث ساعات فقط من هذه المحاولات يستطيع الوقوف والوصول إلى ضرع أمه دون مساعدة وفي اليوم الثاني يستطيع أن يتبع أمه إلى المرعى. وجلده عند الولادة ناعم كالحرير وصوته ضعيف. وتدوم مدة رضاعته ١٢ شهراً، ولكنه يستطيع أن يرعى من رؤوس الأعشاب الطرية بعد بضعة أسابيع من عمره.
- (٧٤) Doughty, I, 401; Musil, *Manners and Customs*, pp. 333 - 35.
- G. Boris, *Le Chameau chez les Marāziq* (Tunis, 1951), p. 63.
- (٧٥) انظر أنظر لسان العرب ومحيط المحيط، مادة «جمل».
- (٧٦) محيط المحيط، ١: ٢٨٩.

الركن الثالث

الخيمة

لَبَيْتُ تَحْفُقُ الْأَزْيَاحُ فِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قَصْرِ مُنَيِّفٍ
ميسون بنت بحدل

بيت البدوي



بيت الشعر البسيط المؤلف من حجرة واحدة هي منزل كل أفراد العائلة

أما الركن الثالث من حياة البداوة فهو الخيمة - بيت البدوي المصنوع من شعر المعز. والبدوي يسميها بيتاً. وليس من شك في أن منه استعيرت الكلمة للبيت المبني من اللبن أو الحجر. ومن أعمدة بيت الشعر استعيرت كلمة أعمدة للهياكل، وربما عبارة أعمدة الحكمة السبعة التي ذكرها سليمان، وجعلها القائد الشهير لورنس عنواناً لكتابه

«أعمدة الحكمة السبعة». ومن يشهد اليوم خيمة امراء الشعلان، أمراء عرب الرولة بأعمدتها السبعة الكبار - كما رأيتها وصورتها في أعلاه - مضروبة في ضاحية من ضواحي قرية عدرة قرب غوطة دمشق لا يخامرهم شك في أن صاحب الأمثال سليمان الحكيم الذي كانت حياة قومه في عهودها الأولى حياة بدوية إنما قصد بيت الشعر لا هيكلاً حجرياً حين قال: «الحكمة بنت بيتها نحتت أعمدتها السبعة»^(١). وكان الأولى في نظرنا أن يستعمل المترجم كلمة اقتطعت بدل نحتت أو ما يشابهها مما يتفق مع الأعمدة الخشبية ولا سيما ان سليمان عرف الخيام السود كما عرفتھا العرب وتغنى بجمالھا. وفي نشيد الإنشاد الذي يعزى اليه نرى، قوله: «أنا سوداء وجميلة يا بنات اورشليم كخيام قيدار كشق سليمان»^(٢). بل إن شكل حرف الباء في اللغة العربية والعبرية والآرامية والحشية والعربية الجنوبية والفينيقية والسينائية واللاتينية - ومنها فروعها المختلفة لا تختلف شكلاً عن شكل بيت الشعر حين تقابله وتلفظ في أكثر هذه اللغات بلفظ يقرب من لفظة «بيت».

وشكل بيت الشعر مكعب مستطيل سقفه وجوانبه من نسيج يصنع من شعر المعز الأسود وهو مفتوح من واجهته على طول المكعب. ويرفع على أعمدة خشبية رئيسية بعدد الحجر التي فيه وعلى أعمدة ثانوية تسند الجوانب أي الأروقة وتسند الواجهة. ويتراوح طول البيت من أربعة إلى خمسة أمتار - إذا كان ذا حجرة واحدة وعمود رئيسي واحد - ويمتد إلى طول نحو أربعين أو خمسين متراً إذا كان ذا حجر كثيرة ويقوم على عدد كبير من الأعمدة الرئيسية^(٣).

تبسط شقوق النسيج الشعري بعد أن تخاط معاً بشكل مستطيل ثم يرفع البيت على الأعمدة. وتمتد الأطناب المربوطة إلى هذه الشقوق حول هذا المستطيل بضعة أمتار حيث تشد إلى أوتاد تدق في الأرض ويثبت البناء.

وإذن فقوام بيت البدوي - خيمة لازمت الأعراب وقرنت بذكرهم منذ وجدوا. وفي سفر أشعيا حين يتنبأ بخراب بابل وأنها ستصبح قفراً يقول «ولا يخيم هناك أعرابي»^(٤). وهي نسيج شقاق من شعر الماعز وأعمدة من خشب وحبال وأوتاد. أما الحبال فتشترى من الحواضر، من القرى القريبة من البادية أو من المدن الكبيرة وتصنع من نبت القنب إذا كان أهل البيت على شيء من حسن الحال، وإلا فإن نساء البيت يفتلنها من شتى أنواع الخيوط والأصواف. وأما الأوتاد فتصنع من أي خشب قوي وقد تصنعها الصلبة للبدو من خشب بعض الشجر في البادية. وقد يستعاض عن الأوتاد عند الفقراء في البيوت الصغيرة أو عند الصلبة (صليب) بالحجارة الثقيلة وفي بعض بيوتهم



شق الشعر قبل وصلها بالخياطة

قديماً بقرون بقر الوحش . وتتخذ الشقاق في الأغلب كما أسلفنا من شعر الماعز الأسود . وقد كانت كذلك منذ أقدم الأزمنة كما ذكرت التوراة حين أشارت إلى خيام قيدار السوداء^(٥) . ويصنع في قرى معينة معروفة سنعرض لأهمتها .

يقصّ شعر المعز في فصل الربيع، ثمّ يمشط، ثمّ يغزل على دولاب غزل، ويحاك على نول، ويصنع منه ما يسمّى شقاقاً (مفردها شقة) يتراوح عرض الشقة بين ثلثي المتر والمتر، وطولها بين العشرة والعشرين متراً. ثمّ تغطّ هذه الشقق من جوانبها الواحدة إلى الأخرى إلى العرض المطلوب، ويكون طولها عموماً بطول السقف المرغوب أو أكثر بقليل وتقوم بخياطتها المرأة في البيت. أمّا الأروقة فتكون غالباً من نسيج أدنى أو ربما يكون القسم الأعلى منها من شعر المعز ويكون القسم الأدنى مزيجاً محاكاً من خيوط مختلفة فيها شعر وفيها وبر وخلاف ذاك.

ويحتاج البيت المؤلّف من حجرتين إلى نحو ثمانين شقق، طول الواحدة بين العشرة والاثني عشر متراً، وعرضها نحو ستين أو سبعين سنتيمتراً. وتحتاج فوق ذلك إلى نحو اثني عشر متراً للقسم الأعلى من قفا الخيمة، ومثلها من نسيج أدنى للقسم الأسفل منه. ويحتاج جانباً (كسراً) الخيمة إلى نحو ثمانية أمتار أيضاً. ويكون ارتفاع الخيمة عموماً نحو مترين إلّا عند الأغنياء حيث يكون صاحب البيت رفيع العماد. أمّا الحواشي التي تلي الأرض فتقوى بنسيج رخيص بعرض نحو نصف متر. وقد تبطن الخيام عند بعض البدو من مربي الغنم بقماش من الكتان.



بيت من حجرتين

نسيج الخيمة

إن شعر المعز الذي يصنع منه النسيج الرئيسي لسقف الخيمة على ثلاثة أنواع: أولها نوع نقي خالص خال من الخليط يتخذ من المعز حين تقصّ في فصل الربيع. وهو أطول شعرة وأنظف من النوعين الآخرين، وبالتالي فهو أغلى ثمناً. وقليل من البدو يشترونه، ويستورد من لبنان وسوريا والأردن والعراق.

أما النوع الثاني فهو مزيج من شعر مقصوص قصير الشعرة، ومن شعر جمع من مدايع الجلود في سوريا ولبنان، أو استورد من مدايع في تركيا أو شمالي أفريقيا. وتظلل الشعرة في هذه المدايع قوّة إلى حدّ ما ومن هنا فإنّ القماش المصنوع من هذا المزيج يعتبر متيناً صالحاً ولكنّه لا يعادل المصنوع من الشعر الخالص.

أما النوع الثالث من الشعر فهو شعر الكمبك المستورد من المدايع في الهند أو من غيرها وهو أقصر من النوعين السابقين. ويظهر أن المدايع هناك تستعمل كلسا وأصبغة عند دبغ الجلود فتضعف قوة الشعرة ويتغيّر لونها الطبيعي. ولهذا فإنّ النسيج المصنوع من هذا النوع من الشعر هو أرخص الأنواع. ويجب أن نلاحظ هنا أن الشعر يمنع تسلل المطر في الشتاء ويمنح البيت دفئاً بينما نراه يتمدد في الصيف فتطول الشقة نحو عشرة بالمئة ولكنها لا تكسب البيت برودة.

إنّ البدو الذين يستعملون النسيج المنسوج من النوع الأول هم قليلون جداً وإنّ أعتم نسيج هو ذاك الذي يمزج فيه ٢٥٪ من الشعر المقصوص النظيف و ٢٥٪ من النوع الثاني و ٥٠٪ من النوع الثالث ولا يستعمل حتىّ هذا النوع الممزوج إلا في سقف الخيمة.

أما الجدار الخلفي وتسميه الروله (الرواق) والجانبان وتسميهما (الكسرين) فيصنع نسيجها كلّها عموماً من أنواع أدنى لا يكون فيه من الشعر المقصوص النقي إلا القليل. بل قد يدخل النسيج المستعمل في الجدار والجانبين خيوط الوبر والصوف الرخيص، فتبدو بلون أرمـد أو رملي.

أما تمشيط الشعر فيتمّ إمّا بواسطة مشطين مستطيلين مسطحين مساحة سطح الواحد نحو نصف قدم مربع، كلّها أسنان مروسة تعلو نحو نصف قيراط (ستيمتر)، ولكلّ واحد قبضة فيوضع الشعر بينهما ويمسك كلّ واحد بيد ويمرّر على الآخر والشعر بينهما فيتناثر الشعر ويتمشط.

أو بواسطة مشط له صفّان طويلان من الأسنان يستند إلى لوح خشبي ويمرّ الشعر مراراً على الأسنان بواسطة اليدين معاً

أما إذا كان الشعر من النوع الرخيص فيمشط بالشكل التالي : تربط ٤ أو ٥ أمراس طول الحبل الواحد نحو مترين وثخانتته من ٥ - ٨ مليمترات إلى مقبض من طرف، وإلى قضيب حديد أو خشبة ثابتة في الأرض من الطرف الآخر، ويفصل بين الحبل والحبل مسافة ١٥ سنتيمتراً، ثم يوضع الشعر تحت الأمراس على بعد نحو ٣٠ سنتيمتراً من القضيب أو الخشبة، ويضرب بالأمراس على الشعر ويستطيع أن يستعمل العامل مشطين من هذا النوع بوقت واحد مستعيناً بيديه الاثنتين معاً إذ ليس عليه إلا أن يضرب بهذه الأمراس المثبتة على الشعر فيتناثر ويمشط ليسهل غزله.

ويغزل الشعر النساء على دواليب خاصّة وهنّ قعود كما ترى في الرسم صورة (١)، أو الرجال على دواليب مختلفة عن تلك وهم وقوف يسIRON إلى الخلف، فتدور الدواليب المرتبطة اليهم بالخيوط التي يغزلونها فتلاً بأصابع أيديهم وهم يمشون ثم يحاك الغزل على أنوال



امراة قروية من يبرود تغزل شعر المعيز خيطاناً لتُحاك شققاً

يدوية شققاً بأطوال مختلفة يبلغ بعضها ٤٠ متراً، وفي عروض مختلفة يبلغ بعضها متراً. وأكثر العروض المتفق عليها هي ٤٠ و ٥٠ و ٦٠ و ٧٠ و ١٠٠ سنتيمتر. وقد يقل العرض في بعض الشقق فلا يزيد عن ٢٠ سنتيمتراً، وعندها لا يسمى شققاً بل مخلات، ويستعمل إما لربط بعض الشقق أو لتقوية بعض أجزاء الخيمة.

وقد تستعمل الخيمة المصنوعة من النسيج النقي بين ١٥ و ٢٠ سنة قبل أن تبلى. أما إذا كانت مزيجاً من شعر نقي وشعر من مدابغ سوريا فتعيش بين ٧ و ١٠ سنين. وإذا كانت خليطاً من كل الأنواع المختلفة فبين ٥ و ٧ سنين. وإذا كانت كلها من شعر الكمبك فلا تعيش أكثر من ٥ سنوات. وهكذا فإن عمر الخيمة يقرره نوع الشعر المستعمل بنسيج شققها فكلما كثر شعر المعز النقي فيها طال عمرها وازدادت خدمتها. كذلك قد يكون لحجم الخيمة أثر في عمرها فكلما صغرت حجماً عاشت أطول.

وشعر الماعز الاسود هو عموماً أقوى من الأبرش والأبيض. وشعر المعز التي تعيش في مناطق جبلية أو باردة هو عموماً أقوى من شعر تلك التي تعيش في مناطق سهلية أو دافئة. وشعر المعز بوجه عام هو أقوى وأدفاً في الشتاء من صوف الغنم أو وبر الجمال وهو فوق ذلك يمنع مياه المطر من اختراق النسيج فإن المياه تزلق عن سطحه كما لو كان مشمّعاً، ويحفظ الحرارة في فصل الشتاء ضمن الخيمة - أما في الصيف فتتمدد الخيوط وتتسع الثقوب في النسيج، ولكن الخيمة على ذاك تظل أدفاً مما لو كانت مصنوعة من خيوط القطن البيضاء.

بعد يستغرب البعض عيش البدو في خيام الشعر السود في الصيف والواقع أن السبب هو فقرهم. فالشيوخ الأغنياء منهم يبدلون أكثر أجزاء الخيمة بنسيج قطني في فصل الصيف. وكان الأمير فواز الشعلان يغير خيمته كلها في الصيف ويضع محلها خيمة قطنية بيضاء. لأن الخيمة المصنوعة من القطن أبرد من الصيف.

وإذا كانت من عمود واحد وحجرة واحدة وقد صنعت من نسيج وسط في الجودة ولم يدخل فيها أكثر من مئة كيلو من النسيج فإنها لا تكلف صاحبها في هذه الأيام من أوائل الثمانينات في القرن العشرين أكثر من ألف ومئتي ليرة لبنانية (نحو ٣٠٠ دولار أميركي). بينما كانت لا تكلف في السابق أكثر من مئة وخمسين دولاراً.

ويشتري البدو الشقاق غالباً من تجار القرى التي على حدود البادية، أو من تجار معروفين يرافقون البدو ويرحلون معهم وينزلون حيث ينزلون. ويرتب هؤلاء التجار بضائعهم التي يبيعونها من البدو في خيم بيضاء مستديرة تختلف كل الاختلاف عن بيوت

الشعر البدوية، ويجتمعون في محل واحد يضربون خيامهم فيه ويسمونه السوق، إلا إذا ضربوه في خيم الشعلان فإنهم يسمونه سوق الشعلان، وهو في الغالب إما في «عذرة» حيث للشعلان نصيب من مزرعتها، أو في القريتين خيرة المنازل عند العربان. ويوجد في هذا السوق كل أنواع البضائع التي يحتاجها البدوي من شقاق وأعمدة وأوتاد وأطناب ورحول وثياب وفؤوس وأحذية وعبي ومؤن من قهوة وشاي وسكر وغيرها. وهناك أسواق معروفة في سوريا في القرى والمدن القريبة من الصحراء كان أهمها في صدد شرقي حمص للعبى وفي القريتين، ثم في حمص وحماة وفي حلب في الشمال، والحسجة وتدمر ودير الزور في الشمال الشرقي، ودمشق في الجنوب لجميع أنواع البضائع المطلوبة. وأخرى مثلها في المدن العراقية والأردنية القريبة من البادية.

وإذا كانت السنة سنة خير للبدو جددوا بيوتهم واشتروا بيوتاً جديدة ومؤناً جديدة، أو أصلحوا بيوتهم القديمة وسخوا على أنفسهم بالمأكول والملبس، وإلا فإنهم يكتفون بما لديهم ويقترنون على أنفسهم حتى الحول الثاني.

ولعل أهم مركز لصناعة الشقاق هو بلدة يبرود في منطقة القلمون في سوريا الجنوبية في نحو منتصف الطريق بين دمشق وحمص. فقد كان في هذه المدينة الصغيرة نحو ألفي عامل يعملون في صناعة الخيام. وفيها نحو ثلاثمئة نول وهي تمون بدو سوريا وتصدر إلى الأردن والعراق ونجد والكويت وشركات الزيت. ومن مميزات يبرود أن أجرة العامل فيها كانت إلى عهد قريب رخيصة نسبياً وشعر المعز الخالص متيسر لقربها من جبال القلمون أغنى الجبال بالمعز الجيدة، وشعر المعز في المناطق الباردة أطول وأقوى. وإن أكثر العمال لمن المسيحيين الذين ورثوا هذه الصناعة عن آبائهم من زمن بعيد - وليس غريباً أن يكون من عهد الخيام بولس الرسول - وتنتج يبرود من هذا النسيج نحو مئتي طن سنوياً أي مما يقارب نصف ما يستهلك في البلاد سنوياً وهو قدر يكفي لإنشاء أكثر من ألف خيمة متوسطة جديدة. وتزدهر الصناعة في سني الخصب والمطر حيث يغتنى البدو حين تسمن ماشيتهم ويكثر نتاجها فيجددون بيوتهم.

والبلد الثاني في حياكة الشقاق هي شحيم في لبنان فوق الطريق بين بيروت وصيدا وهي تنتج نحو ١٠٪ من المستهلك. وكانت شحيم تنسج الشعر ليكون مصافي للزيت الحلو ثم أخذت تنسجه أيضاً لشقاق الخيام، وكانت تنتج حمص وحماة وحلب ودمشق والقرى التي تحيط ببعضها والكويت وبعض قرى العراق ما تبقى من المستهلك من الشقاق - ولا أستغرب أن تكون بعض الشقاق الرخيصة التي يشتريها البدو في شرقي الجزيرة العربية هي من واردات الهند، وقد ذكر فليبي أن الملك عبد العزيز في ربيع



حياكة شقق الخيمة في يبرود



بدوية تحوك الصوف شقة للرواق

١٩٤٧ كان قد نصب خيامه في بقعة من منطقة القسيم فأصبحت مدينة من الخيام وأنه أراد حين أخذت تهتري أن يشتري خياماً جديدة من الكويت فوجدها غالية فوق الحد واستطاع فليبي أن يشتري له من الهند أحسن منها بنصف ثمنها^(٦). ولكن فليبي لم يشر إلى أنها من شعر المعز. ولعلّ هنا خير موضع نذكر فيه أن عدد الخيام في الجزيرة العربية وحدها يمكن أن يفوق مئة ألف خيمة. وقد ذكرت آن بليت أن خيام الرولة وحدها سنة ١٨٧٩ كانت نحو اثني عشر ألف خيمة، ولا يقتصر استعمال بيوت الشعر على البدو العرب بل إنه منتشر من قلب أفغانستان شرقاً حتى شاطئ الأطلسي غرباً^(٧).

وإذا كان بمكنة البدوي أن يشتري نسيجاً لخيمة جديدة فعل وإلا فإنه يكتفي بشراء ما يكفي لسقف خيمته، ويستعين بالقديم من نسيجها للجانبين والرواق. وقد تقوم النساء الفقيرات من البدو بحياكة الرواق والجانبين بأيديهن على أنوال بدائية ينصبها في البرية حين ينزلن وتطول إقامتهن في المنزل الواحد كما ترى في الرسم.

ومن الخير أن نلاحظ هنا أن المرأة البدوية هي التي تنسج ما يصلح للرواق والجانبين في كثير من الأحيان، وهي التي تنصب البيت غالباً للرجل، وهي التي تدق الأوتاد، وترفع الأعمدة، وتضرب الأطناب كما يقولون. وليس على الرجل عند النزول إلا أمر اختيار البقعة التي ارتأى أن تنصب فيها خيمته.

وتنصب الخيمة في الغالب عند عرب الشمال متجهة إلى الشرق، لاسيما في فصل الشتاء، وذلك لكسب حرارة الشمس. ويراعى في الفصول الأخرى اتجاه الرياح وموقع الأرض ووجهة النور. وإذا كان البيت من حجرتين أو أكثر تقصر واحدة على استقبال الضيوف وصنع القهوة، وتسمى الربعة، وتحفر فيها الحفرة التي توقد فيها النار للقهوة. وتكون الربعة في يمين الخيمة عند الرولة وشمر أي إلى الجنوب^(٨) وفي اليسار عند الفواعة وبني خالد في سوريا وقبيلة حرب في نجد، وقد يعرف بعض الخبراء من البدو طلل مضرب الشيخ بعد ارتحاله من حفرة النار وحسب.

ويرفع الجانب الخلفي من الخيمة في الصيف لتخفيف الحرارة بالتهوية. أما في الشتاء فيردّ التراب على أطرافها اللاصقة بالأرض من الخلف والجوانب منعاً لتسرّب ماء المطر الشديد إليها والهواء البارد وحفظاً للحرارة.

بقي كيف تنزل القبيلة أو العشيرة في مضاربها أو كيف تنظم المضارب عند نصب البيوت فهو أمر يختلف باختلاف القبائل. فالقبيلة القويّة كالرولة مثلاً لا تتقيد بنظام ولا يهتمّ أبناؤها في كيف يكون شكل مضاربها، لأنها لا تخشى عدواً بين القبائل، فهي لا تتبع



المخيم في صفوف تكاد تكون متوازية

شكل الدوار حيث تصفّ البيوت بشكل أنصاف دوائر أو دوائر بيضاوية، بل تنتثر البيوت في المخيم بشكل عفوي إنما يراعى فيها شيء من التنسيق صفوفاً على مسافات معلومة بين الصف والصف بحيث يسهل العبور بينها دون العثر بالأطناب الممتدة من الخلف والأمام. بينما ترى بيوت هتيم قريبة الواحد من الآخر.

والمضرب الذي يكون فيه أقل من عشرة بيوت يسمّى فريقاً وإذا كان فيه ما بين العشرة والثلاثين فيسمّى نجيعاً وما فوق ذلك يسمّى نزلاً له وتكون الخيام في خطوط متوازية تقريباً. أما بيت الشيخ فيعين موضعه الشيخ نفسه بل إنه هو الذي يعين مكان نزول القبيلة أو العشيرة حين تنتقل من متجع إلى متجع. وأنه عند الانتقال آخر من يرحل وعند بلوغ المتجع أول من يحلّ (٩).

ويكون وجه البيت أي الخيمة عموماً مواجهاً للشمس إلا حين تهبّ الرياح قويّة من الشرق، ويكون قفا الخيمة مواجهاً للريح، وقد يرفع الرواق في الصيف عند شدّة الحرّ لكي يسهل مجرى الهواء، وتصبح الخيمة عندها وقفاهما بشكل وجهها وينفذ منه الهواء

والنور. وتستقر حجرة الرجال إلى يسار الداخل إلى الخيمة ولكن ليس عند كل العشائر إذ هي عند البعض إلى اليمين.

ويحفر في حجرة الرجال حفرة للنار لصنع القهوة والشاي وما إليهما، ومنها يستدل الواقف على طلل الخيام فيما بعد عن كرم الشيخ ومكانته بين شيوخ القبائل، فكلما اتسعت وكثر رمادها أنبأت عن مزيد كرم وانفاق.

ولبيت البدوي حرمة خاصة ولا سيما إذا لجأ إليه لاجئ أو دخيل فإن من واجب صاحب البيت أن يدافع عنه، كذلك قد يعاب على الطارق إذا كان وافداً للنزول عند أهل المخيم أن يمر ببيت دون أن ينزل ضيفاً به، إذ يعد ذلك انتقاصاً لشرف أهله. وأذكر أنني مررت مرة وجماعة من صحبي حين أردنا النزول عند قبيل ورأينا ناراً في بيت كبير فقصدناه للنزول ضيوفاً عنده وعبرنا أمام أول خيمة في الفريق دون أن نسأل صاحبها وهي امرأة وحيدة فيها إذا كانت تقبلنا ضيوفاً. فعرضت لنا هي نفسها ووبختنا على المرور أمام خيمتها دون أن ننزل عندها، فاعتذرنا واستأذنا منها أن تسمح لنا بالنزول عند صاحب النار الموقدة لأننا لا نقصد البقاء طويلاً.



خيمة أمراء الشعلان وتظهر فيها الأعمدة السبعة

الحواشي :

- (١) أمثال ٩ : ١ .
- (٢) نشيد الإنشاد ١ : ٥ ، فشقق سليمان بيوت شعر سود .
- (٣) إذ يمكن أن يمتد إلى مسافة أطول ويقوم على أعمدة أكثر ولكن يصعب حمله ونقله . وليس غريباً أن يصل عدد الأعمدة عند بعض الشيوخ إلى ١١ كما روى لي بعضهم عن خيمة في الجزيرة الشامية . ولعلها في مثل هذه الحالة تظل ثابتة على مدار السنة ولا تقوّض لأن أصحابها يظلّون في الأراضي المحيطة بالعمران .
- (٤) اشعيا ١٣ : ٢٠ .
- (٥) نشيد الإنشاد ١ : ٥ . خروج ٢٦ : ٧ وتصنع شققاً من شعر معزى وليس من وبر الجمل كما زعم فولني ١ : ٣٩٠ . إلا إذا دعت الحاجة إلى بعض قطع الرواق .
- (٦) Philby, *Forty Years in the Wilderness*, p. 224 .
- (٧) C.G. Feilberg, *La Tente Noire* (Copenhagen, 1944) .
- (٨) لقد أخطأ دكسن (ص ٨٠) حين زعم أن ربة الرجال تكون دائماً في الجانب الشرقي بقطع النظر عن الاتجاه الذي يوجه إليه البيت . بينما أصاب موزل في كتابه حين ذكر أن الربة تكون دائماً في الجانب الأيمن من البيت ، أنظر كتابه *The Northern Hegaz* (New York, 1926), p. 17 . وقد لاحظت ذلك بنفسى عند بدو سورية بوجه عام ولكني لا أستغرب أن يختلف الأمر عند بعض قبائل الأقطار الأخرى ، ومن هنا فيجب الاحتراز من التعميم .
- (٩) Musil, *Manners and Customs*, p. 77 .

الركن الرابع

البدوي العربي

وَمَنْ تَكُنِ الحَضَارَةُ أُعْجِبَتْهُ فَأَيُّ رِجَالِ بَادِيَةِ تَرَانَا
عمير ابن شبيب القطامي

الفصل العاشر

البدوي العربي وأهم العشائر التي ينتسب إليها

من هو البدوي العربي

بقي البدوي العربي، الركن الأخير من أركان البداوة وأهم ركن فيها، وقد اشتق اسمه من اسمها وارتبطت حياته بها وبالإبل التي كان له من لبنها طعام وشراب، وساعدته على التنقل بين أرجاء باديته فلم يختلط إلا قليلاً بغيره من الأقوام كما جرى لإخوانه العرب الآخرين من أهل الحواضر. والبدوي اليوم على أنواع: بدوي محافظ على بداوته، بعيد النجعة في باديته لا يربي من الماشية سوى الإبل وبعض الخيل^(١). وآخر له



بدوي وقد تأهب للسفر بعيداً في مهمة

اتصال بالقرى والخواضر القريبة من البادية، وقد شرع يعتمد على تربية الغنم أكثر من اعتماده على تربية الإبل، فدفعه اعتماده على تربية الغنم إلى أن لا يبعد نجعته في البادية كزميله صاحب الإبل. وثالث لزم حدود البادية والأراضي القريبة من القرى والخواضر، واقتصرت تنقله على المناطق والأراضي التي تقع بين تلك القرى والخواضر المتاخمة للبادية، واعتمد تربية الغنم من الماشية لعيشه واقتنى الخيل لحماية نفسه من القبائل القوية، دون أن يلتفت كثيراً إلى تربية الإبل إلا ما يكفيه منها لحمل أمتعته وخيامه وأثاثه حين ينتقل من متجع إلى متجع، وأنشأ في الوقت نفسه شيئاً من الصلات مع أهل الخواضر والقرى لبيع خراف أغنامه وسمنها وصوفها، وعاش أكثر أيامه قريباً من الخواضر يتردد إليها كثيراً، وربما بلغت صلته بأهلها إلى درجة أن عقد مع بعضهم شركة بملكية الأغنام، وأصبح سهلاً عليه أن يستقر إذا دعت الحاجة إلى أن يصبح مع الزمن من أهل الحضر.

وهناك فرق من البدو تقع بين هذه الطبقات التي ذكرت، وتتصل بواحدة من ناحية وبأخرى من ناحية أخرى، وأكثرها الآن في طريق التحول إلى أنجاء يبعدها عن البداوة، ويدنيها من الحضارة، كما يجري في كثير من الأقطار العربية وخاصة في شرقي الأردن وفي المملكة السعودية وفي العراق وفي بعض بقاع الجزيرة.

وثمة عشائر أخرى في البادية، وهي موعلة في البداوة، ولكنها ليست من نسب عريق، بحيث نجد أن القبائل الأخرى لا تعتبرها أصيلة مثلها. ومن هذه العشائر البدول في شرقي الأردن، والشرارات، والحويطات، ورغم أنه عرف عن بعض هؤلاء الأخيرين أنه نشأ فيهم فرسان وأبطال غزاة كان لهم دور في النزاع بين القبائل^(٢). وهناك عشيرة خاصة هي عشيرة صليب التي سنفرد لها فصلاً خاصاً، وذلك لأنه اختلف في أصلها ونسبها، وحسبها البعض خطأ من بقايا الصليبيين.

وكان يمكن أن يقسم البدو بوجه عام إلى قسمين رئيسيين كما يفعل كثير من الباحثين - أهل الإبل وأهل الشياه (الغنم) المعروفين بعرب الشوايا - ولكني أعرف عشائر كانت إلى عهد قريب من أهل الإبل وهي اليوم تجمع بين تربية الإبل والغنم. ولهذا آثرت أن أصنف البدو إلى ثلاث فئات رئيسية كما سبق. ولا بد من الإشارة هنا إلى أن أهل الإبل هم بعرف البداوة أعرق العرب بوجه عام وأشرفهم نسباً، دون أن ينكروا شرف النسب عند بعض العشائر الأخرى التي أخذت تمنح إلى تربية الغنم وتدخل تدريجياً في عداد عرب الشوايا. أما البدو الذين أخذوا يستقرون في قرى ومزارع، ويلتفتون إلى الزراعة عاملين فيها هم أنفسهم فقد خرجوا من جماعة البدو، وأصبحوا في عداد الحضر المزارعين ورغم احتفاظهم بكثير من أخلاق البداوة وعاداتهم.

أصل البدوي العربي

البدوي العربي سامي الأصل من الجنس البشري الأبيض، وهو في عرف المؤرخين العرب متحدث من جنوبي الجزيرة العربية وشمالها، ومن هنا أرجعة النسابون عموماً إلى أصليين شمالي وجنوبي - أو عدناني وقحطاني، وقد يعممون هذا الانتساب أيضاً على الحضري العربي. وأما ما نراه اليوم من سحنة سوداء أو شديدة السواد في أفراد بعض العشائر، وخاصة في الجنوب، فهو ناتج لا عن أثر البيئة وحسب، بل عن اختلاط بين العرب وسواهم من أمم آسيا الشرقية وأفريقيا. فقد تسرب إلى الجزيرة عبر التاريخ قبل الإسلام وبعده شيء من الدم الأجنبي بواسطة التجارة والحج لا في شطآن الجزيرة وحسب، بل في الكثير من مناطقها. تسرب من الهند، والهند الصينية وباكستان، وتسرب من الغرب من الصومال والحبشة وارتريا والسودان ومصر، واختلط بعضهم حتى مع البدو في كثير من جهات الجزيرة. وقد لاحظ وليم شانكلن تسرب الدم الأجنبي في مضارب الشيوخ عند عرب الرولة من العبيد السود الذين كانوا بحوزتهم، وذلك حين كان يقوم بدرس أقيسة مجامع بعض بدو الرولة ودرس دمائهم. ولاحظ البون بين دماء البدو الخالص ودماء أولئك الذين خالطهم دم أجنبي، عدا اختلاف اللون الذي لاحظته في سحنهم^(٣).

أما حيث امتنع الاختلاط في البيئات البدوية عند بعض بدو نجد وبدو بادية الشام، فإن البشرة بيضاء حين لا تتعرض كثيراً للشمس كما شاهدت عند كثير من أبناء هذه القبائل وبناتها. ولم تفت هذه الظاهرة بعض الرواد من الفرنجة الذين زاروا البادية الشامية ونجد واحتكوا بأهلها عن كثب، فقد ذكر بركهارت أنه رأس جسم بدوي عاجلها لمرض فقال: «إن جسمها لا يختلف في لون بشرته عن جسم أي إنكليزية أو غيرها من الأوروبيات»^(٤).

وقد شاهدت أنا نفسي بنتاً لبدوي من عرب الحديدين في مضرب على ضفاف البادية الشامية لا تختلف في هيئتها وتقاسيم وجهها وشكل أنفها وعينيها عن أي فتاة أوروبية أو حتى إسكندنافية كما ترى في الرسم على الصفحة التالية. وربما من الخير أن أذكر هنا أن بعض الدراسات الحديثة تنكر أن تكون البداوة قد نشأت في جنوبي الجزيرة، أو انتقلت منها إلى الشمال، بل ترى أنها عرفت أول ما عرفت في الشمال وذلك من درس بعض العلماء للآثار والنقوش التي وقعوا عليها، ويرجعون أول ظهورها إلى الألف الثالث قبل الميلاد^(٥).



فتاة بدوية (إلى اليسار) كأنها اسكندينية في بيت بدوي مع أختها

تعلق البدوي واعتزازه بنسبه

وقضت على هذا البدوي ظروفه أن يشتد مع الزمن تعلقه بأهله وقبيلته، فأخذ يعتز بنسبه إليها، ويأنف من الحياة الحضرية. ومن هنا فهو لا يزال إلى يومنا هذا ينتمي إلى عشائر أو قبائل تعلقت بأنسابها منذ أزمان قديمة، وتمسكت بها بعصبية قبلية حادة رغم تنقلها في مواطن مختلفة من بوادي الجزيرة العربية، وابتعاد بعضها عن مواطنها



بنات بدويات من عرب العقيدات بتوسطهن صبي



فتيان من البدو من عرب العقيدات

القديمة، وانقطاعها عن بعض إخوانها في أقطار أخرى، وبرغم انتحاليها أحياناً أسماء جديدة أخذت تعرف بها لمكانة بعض شيوخها في العهد الأخيرة وشهرتهم.

وأصبح انقسام البدو إلى قبائل أو عشائر وتعلقهم بالنسب من أعظم مميزاتهم، وكان لهذا التعلق أثر في حياة العرب بوجه عام، فكانوا منذ عصور جاهليتهم يعتنون بالأنساب، ويهتمون من يجهلها، ويصفونه بفتور الهمّة والأدب. وقد حاول الإسلام أن يحدّ من تعلق العرب بهذه العصبية القبلية والنسب العشائري. فنسب إلى النبي أنه قال: «إن مآثر الجاهلية موضوعة ألا فلتذهب نخوة الجاهلية وفخرها بالآباء» وفي حديث آخر: «أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بالآباء، ليس لعربي على أعجمي فخر إلا بالتقوى»^(٦). ولكن الروح القبلية ظلّت سائدة وظلّ الولاء إلى العشيرة غالباً في العرب. ونرى من ناحية ثانية أنه بالرغم من دعوة الإسلام إلى نبذ العصبية القبلية فإن النبي نفسه لم يقصد فيها يظهر من أقواله الأخرى أن يجهل العرب أنسابهم، فقد روي عنه أيضاً أنه قال: «كفر بالله تبرؤ من نسب وإن رق، وكفر بالله ادعاء إلى نسب لا يعرف»، بل روي عنه أيضاً أنه قال مرّة مفتخراً بالآباء: «نحن بنو النضر ابن كنانة، ولقد جعل الله العرب بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً». وقال مرّة أخرى: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب». وقال: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فإن صلة الرحم محبة في الأهل، مثرة في المال، منسأة في الأجل»^(٧).

وأصبحت معرفة الانساب عند العرب نوعاً من العلوم البدائية التي عرفوها. وكان من أعلم الناس في النسب في صدر الإسلام أبو بكر الصديق، وكان يذكر لحسان ابن ثابت الأنصاري شاعر النبي أنساب القرشيين من خصوم النبي ليهجوهم. ويروى عن عمر ابن الخطاب أنه قال: «تعلموا أنسابكم تصلوا أرحامكم ولا تكونوا كنبط السواد إذا سئل أحدهم ممن أنت؟ قال: من قرية كذا»^(٨) وقد لاحظ ابن خلدون هذه النزعة في تاريخ البشر فقال: «إن صلة الرحم طبيعي في البشر إلا في الأقل»^(٩). والواقع أنها في العرب قوية بحيث جعلوا معرفة النسب علماً، ولعلهم أول من سمّاه علماً. ومن أقوى الأدلة على أهمية النسب عند العرب واهتمامهم به أن كثيراً من علمائهم القدماء وضعوا كتباً في الأنساب. وفي كتاب الفهرست لابن النديم ذكر لكثير من كتب الأنساب التي ألفها مؤلفون كالزبير ابن بكار ص ١١١، وأبي عبد الله الجهمي ص ١١٢، وعمر ابن شبة ص ١١٣، والبلاذري ص ١١٣، ومحمد ابن سلام ص ١١٣، وأبي الحسن النساب ص ١١٤. وقد وصف الأخير بأنه أحد العلماء بالأنساب. وحين وضع ابن عبد ربّه الأندلسي عقده في الأخبار وأدب العرب وعلومهم جعل كتاباً خاصاً من كتب العقد

الخمسة والعشرين للنسب، ذكر فيه أنساب القبائل العربية من عدنانية وقحطانية وفروعها المختلفة من قبائل وعمائر وبطون وأفخاذ وعشائر وفصائل إلى أن بلغ في بعضها إلى المشهورين من شيوخ الفصائل^(١٠)، وفيه «فمن لم يعرف النسب لم يعرف الناس، ومن لم يعرف الناس لم يعد من الناس»^(١١).

ومن الخير أن نلاحظ أن صلة الرحم أو النسب شيء كان له ميزة خاصة عند الشعوب السامية أو في البيئة السامية الأولى. فالتوراة تؤيد هذا في ذكرها أنساب الملوك والأنبياء والأسباط وغيرهم. وهكذا فالظاهر أن تمسك العرب عموماً والبدو بشكل خاص بأمر النسب، وفخرهم بالأنساب، أمر عريق تعود أصوله إلى البيئة السامية البدوية. ولا يزال البدو حتى اليوم يراعون هذه الأوضاع. ويتعلقون بأنسابهم ويعتزون بأصولهم العربية، مع أن هذه النزعة قد اندثرت عند العرب من أهل الحواضر واندثرت العصبية القبلية باندثارها وبقي ذلك في البدو كما ذكر ابن خلدون^(١٢).

ولا يصح أن يقال إن أنساب العرب أكاذيب اخترعوها وإن يكن بعضهم كان يدعى نسباً غير صحيح. وثبت تاريخ البداية وعاداتهم أن رابطة النسب كانت ولا تزال أقوى جامعة يتمسك بها البدو لحفظ كياناتهم برغم انقسامهم وتفرقهم إلى قبائل وعشائر وبطون وأفخاذ، وقديماً قال شاعرهم:

وَهَلْ أَنَا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةٍ إِنْ غَوَتْ غَوَيْتُ وَإِنْ تَرَشَّدَ غَزِيَّةٌ أَرُشِدَ^(١٣)

وقال آخر:

فَأَحْفَظُ عَشِيرَتَكَ الْأَدْنَى إِنْ لَمْ حَقّاً يُفَرِّقْ بَيْنَ الزَّوْجِ وَالْمَرْتِ^(١٤)

وقد لاحظ أكثر رواد الجزيرة العربية هذه الظاهرة، فحاولوا في درسهم للبداءة والبادية أن يعرفوا أنساب العشائر والبطون المختلفة ويدونوها في ما خلفوه من بحوث، ومن هنا نرى أن أكثرهم وضع جداول مفصلة بأسماء القبائل المختلفة والعشائر التي تتوزع منها، ثم البطون إذا أمكن، حتى الأفخاذ والعائلات، وبالفعل صدرت جداول لأكثر القبائل البدوية في كثير من كتب الرواد التي نشرت حتى الآن. وحاولت بدوري أن يكون في كتابي هذا جدول كامل بأسماء جميع القبائل المعروفة اليوم في الجزيرة العربية أو على الأقل في القسم الشمالي من الجزيرة واستعنت ببعض البدو أنفسهم واعتمدت على أهم الكتب التي فصلت أسماء القبائل ككتاب ملر «البدو»، وكتاب أحمد عكام «العشائر السورية وتحضيرها»، وكتاب موزل المختلفة، وكتاب فؤاد حمزة «في قلب الجزيرة»، وكتاب وصفي زكريا «عشائر الشام»، وكتاب العزاوي «عشائر العراق»، و«معجم قبائل

العرب» لرضا كحالة، وغيرها من الكتب، فوجدت أن القبائل الكبيرة تبلغ أكثر من أربعين، ومنها ما فيه أكثر من ثلاثين عشيرة، وإني آسف أن أقول إنني لم أجد اتفاقاً في كثير منها حين كنت أصل إلى الفروع أي إلى العشائر أو إلى البطون والأفخاذ، فالبعض يجعل البطن عشيرة أو فخذاً والبعض يحسب العشائر مع القبائل أو مع البطون. ولم أجد في هذه الكتب اتفاقاً بالنسبة لتفريع القبائل على أساس معين، ويصدق الأمر نفسه على ما نقله كثيرون من العارفين بأحوال بعض البدو، وحاولت أن أجمع ما استطعت جمعه أنا بنفسني من أفواه بعض البدو الذين شهروا بمعرفتهم لأنساب القبائل من عرب سوريا. فوجدت كثيراً من الاختلاف في الروايات وربما يصلح أن أضرب مثلاً محسوساً فهناك لعرب الحويطات ذكر لنحو أربعين عشيرة في بعض الكتب، ولخمس عشرة عشيرة في كتب أخرى. بينما لم يصل عدد العشائر في البعض الآخر إلى هذا الحد. وتختلف الأسماء في الجدول الواحد عما هي في الجدول الآخر، وكذلك قل في قبيلة طي، وبني عطية، وبني صخر، حتى عترة نفسها التي ملأت أخبارها الكتب وكثر الباحثون بأمرها، فقد كان هناك اختلاف في جداول عشائرها وبطون هذه العشائر وأفخاذها. زد على هذا الاختلاف في الأسماء، وعدم الدقة في ضبطها عند المؤلفين العرب الذين أخذ بعضهم جداوله من كتب الرواد الأفرنج، وعند المؤلفين الفرنجة الذين نقلوا الأسماء سماعاً عن البدو، فالجيم البدوية تكتب جيماً وهي أحياناً كاف، والظاء تكتب دالاً لأنها لفظت قريباً من مخرج الضاد، وعبر عنها بدال منقطة في الحرف اللاتيني، فنقلت دالاً إلى العربية وضاع معها اسم القبيلة. وهكذا قل في الحاء والحاء والهاء والعين، وعشرات الأمثلة من هذا النوع، وعلى سبيل المثال فقط أذكر اسم عشيرة المشطة من ولد علي فمنها أفخاذ كتب واحد منها عند البعض باسم العواض وعند آخر باسم العواظ وعند ثالث باسم العواد وعشيرة أخرى كتبت مرة باسم الطلوع وأخرى باسم الطلوح وعشرات الأمثلة الأخرى حتى «معجم قبائل العرب» فقد اعتمد واضعه على هذه المصادر التي كثرت فيها الأخطاء.

وأخيراً التغير الذي يجري مستمراً بأسماء بعض العشائر من جيل إلى جيل، فقد يشتهر شيخ فتنسب العشيرة إليه، فتسمع بعرب الشعلان مثلاً وقد عرفوا قديماً بالمرعض، وهناك من يسمي كل عرب الرولة بعرب الشعلان، مع أن الرولة تضم نحو ثلاثين عشيرة غير عشائر الشعلان، ومن هنا فقد تغير كثير من الأسماء القديمة لبعض القبائل أو العشائر وحل محلها أسماء جديدة، وذلك برغم ما ذكرت من تعلق العرب بالنسب وارتباطهم الاجتماعي بالعشيرة، فالمهم ليس الاسم بقدر ما هو الرابطة العائلية القبلية.

وبين أسماء القبائل أحياناً اسم واحد تحمله قبيلتان مختلفتان، فهناك مثلاً الجملان وهم بطن من قبيلة الحديديين يقيمون في جنوبي حلب ويملكون غناً وجمالاً، وهناك الجملان وهم من قبائل بدوية قرب دوما ولا يذكر النسابون أصلهم. وهم الآن نصف متحضرين ولهم أراض زراعية وخيام. وهناك البوحسن ومنهم ثلاثة بطون أو أفخاذ مختلفة تعرف بهذا الاسم، وفخذان آخران يعرفان بأبي حسن، وللتمثيل على الاختلاط والفوضى في هذه الجداول عن القبائل وفروعها نذكر ما رأيناه في «معجم القبائل» لرضا كحالة، وهو معجم كبير حاول صاحبه فيه أن يجمع أسماء كل القبائل والعشائر بفروعها في ثلاثة أجزاء، فنقل كل ما استطاع أن ينقله عن كتب النسابين والرواد والرحالة وغيرهم، وبذل من الجهود والعناء ما يقدر له غاية التقدير، ولكنه مع ذلك لم يستطع أن يسلم من الأخطاء، ففاته ذكر أسماء كثير من القبائل أو العشائر أو البطون أو الأفخاذ، ومرد خطئه في أغلب الأحيان إلى المصادر التي استقى منها، وعلى سبيل التمثيل أذكر بدو الخرشات، وهم يعرفون بهذا الاسم، ويعرف عنهم أنهم من عشيرة الكعابنة من قبيلة بني صخر، ويتفرون إلى تسعة بطون أو أفخاذ هي الخنيف، والقضاة، والحمد، والحماد، والتمد، والعيط، والصالح، والغدرة، والسليمان. بينما لا نرى في المعجم ذكراً إلا لقبيلة يسميها الخرشة، ولا يختلف الاسمان بعرف البدو. ولكن بطون هذه العشيرة كما وردت في المعجم هي من بدو الكرك وهي ست وليست تسعاً وأسمائها العناتير، والسلمان، والشماعين، والمراجين، والسخان، والجيلات فإذا كانت العشيرة واحدة فليس بين بطونها سوى السلمان والسليمان متشابهين، وإذا لم تكن واحدة يكون المعجم قد أهمل ذكر الخرشات من عرب بني صخر وهو أدهى. ولكن يجب أن أذكر أن في الكتاب ما لا يقل عن عشرة آلاف اسم عشيرة أو بطن أو فخذ منذ أول ما عرف العرب إلى اليوم. كذلك يصدق الأمر نفسه لو قابلنا بين جداول بعض المؤلفين الأفرنج كعشائر العمور في كتب موزل وقد جعلها إحدى عشرة، بينما لم يذكر ملر منها سوى ثلاث. ومن هنا فقد دفعني هذا إلى أن لا أطيل في تفصيل الفروع وضبط أسمائها لأنه أمر يكاد يكون مستحيلاً برغم معرفتي للهجة بعض البدو في شمالي سوريا وتلفظهم الخاص لبعض الحروف.

ومع ذلك فقد رأيت ألا يخلو هذا البحث من جدول بأسماء القبائل المشهورة. وكنت أعددت مخططاً لتفصيل العشائر التي تتفرع من هذه العشائر المشهورة فوجدت أيضاً أنه يصعب البت في ضبط كثير من الأسماء لاختلاف روايات الذين ذكروها، برغم صلتى ببعض بدو عترة في البادية واعتمادى على راويتين من رواة النسب كان أحد

الشيخ أرسلهما إلى لأنقل عنهما أسماء العشائر. وكان أن عثرت في تقرير لأحد القناصل الانجليز بين الوثائق التي سيرد ذكرها في آخر هذا الكتاب على جدول مفصل عن أكثر هذه القبائل في بادية الشام في القرن التاسع عشر، فرأيت منعاً للتكرار أن أكتفي بما في ذلك الجدول، واذكر هنا ولو بشكل موجز شيئاً قليلاً عن كل من القبائل المشهورة وخاصة قبائل عنزة، فهي أكثر القبائل عدداً في كل الجزيرة العربية وأكثرها عشائر وبطوناً وأفخاذاً، ومن أقدمها ذكراً في كتب المؤرخين والرواد ولا سيما حين ثبت استقرارها في شمالي الجزيرة في البوادي التي تلي الشام والأردن والعراق وألصقها بالجمل الركن الهام في البداوة بحيث حار بعض أبناء عنزة في هل خلق الله الجمل لهم أم خلقهم للجمل. وزعم آخرون منهم أنه لو كان الله خلق عنزة قبل الإبل لكانت عنزة مثل سائر الناس، ولكن لما كان الله قد خلق الإبل قبل عنزة فقد اضطر إلى أن يخلق عنزة لتحمي الإبل وترعاها. ولا بد من التنويه هنا بأن كثيراً من أسماء العشائر أو البطون في عنزة وغيرها تغيرت مع الزمن عما هو في الجدول الذي اشرنا إليه وأن عدد البوت والفرسان المذكورة تغير أيضاً.

ومع هذا فقد اتفق النسابون على أن عرب عنزة ينقسمون إلى قسمين رئيسيين هما مسلم وبشر فيقال لعرب كل من هذين القسمين «ضنا» فأما أن يكون العنزي من ضنا مسلم أو من ضنا بشر. وقد تفرّع من بشر فرعان هما العمارات وعبيد، وعمّت عبيد في بادية الشام وانحسرت العمارات في بادية العراق، فصار يقال أيضاً عن العنزي إما من ضنا مسلم أو من ضنا عبيد. ويكفي للدلالة على أهمية هاتين القبيلتين الكبيرتين - مسلم وعبيد - أن نقول إنه كان يمثلها في المجلس النيابي السوري قبل العهد الأخير خمسة نواب، ثلاثة من ضنا عبيد، واثنان من ضنا مسلم، وإن بعض العشائر الصغرى التي انضوت اليها وبعض القرى التي تقع على حدود البادية كانت تدفع الخوة - ضريبة الحماية - لشيخ العشائر الكبرى المتفرعة من القبيلتين.

بعض القبائل المشهورة

وسأبدأ بقبيلة العمارات الذين هم من ضنا بشر ولكنهم ليسوا بكثرة ضنا عبيد وقد جعلوا منازلهم أخيراً بادية العراق.

العمارات (من ضنا بشر)

مع أن أكثر عنزة جعلت منازلها في الأراضي السورية المجاورة للبادية فإن قبيلة العمارات حلت على الحدود العراقية ومن هنا فهي تعدّ من عشائر البادية العراقية،

وامتدت منازلها من شواطئ الفرات شمالاً قرب كربلاء حتى منطقة النفود بعيداً عن منازل شمر، وكانت تبلغ في تنقلها أحياناً بعض البقاع في نجد. ويختلف الرواد والباحثون في عدد بيوتها وإبلها وخيلها، ولكنهم يتفقون على أنها تزيد عن ثلاثة آلاف وخمسمئة بيت، وتملك نحو عشرين ألفاً من الإبل، وكثيراً من الخيل، وقد زعم عبد الجبار الراوي في كتابه «البادية» أن في العمارات بطنين هما الدهامشة وعرب الجبل وكل بطن يقدر عدد بيوته بأربعة آلاف^(١٥).

السبعة (من ضنا عبيد ابن بشر)

ويلفظ اسم القبيلة بتسكين السين ولهذا يكتبها البعض «الإسبعة» ومنها عشيرتان كبيرتان هما العبداء بتسكين العين والقاف. ويزعم البعض أن العشيرتين هما العبداء والبطينات، وأن القمصية هي فرع من البطينات، وقد اشتهر الفرع بحيث حل محل الأصل. ولهما فروع كثيرة نزحت من شمالي الحجاز إلى البادية السورية في أوائل القرن التاسع عشر. وكانت هذه البطون تملك من الإبل حتى منتصف هذا القرن نحو عشرين ألفاً، ونحو ثلاثين ألفاً من الشياه، وكثيراً من الخيل^(١٦). وكانوا من أسبق النازحين إلى البادية السورية ومنهم من اقتصر على تربية الإبل ومنهم من جمع بين تربية الإبل والغنم. وقد وقعت بينهم وبين البدو الذين كانوا قبلهم في البادية السورية منازعات ورد ذكر بعضها في الوثائق التي سأذكرها في آخر هذا الكتاب.

القدعان (من ضنا عبيد ابن بشر)

وهي عشيرتان - عشيرة الخرصية وعشيرة الولده - بتسكين الخاء في الأولى والواو في الثانية وفي كليهما نحو أربعة آلاف بيت عدا بعض البطون الأخرى التي التحقت بهما بحيث ذكر «معجم القبائل» أن القدعان مع توابعها تبلغ نحو ستة آلاف بيت، ويقدر عدد إبلها بنحو عشرين ألفاً وغنمها بنحو ستين ألفاً^(١٧). ولكن هذه الأرقام تتغير تبعاً لسني الخصب والمحل. كذلك كان لها كثير من الخيل بحيث قدرت بنحو ألفين ولكنها أقل الآن، وتحل القدعان في أكثر بقاع وادي الفرات، وتبلغ بعض عشائرها منطقة الحماد في الشتاء^(١٨).

ضنا مسلم

أما ضنا مسلم ابن عنزة فينقسمون إلى قبيلتين كبيرتين - الجلاس وبني وهب، ولكل من هاتين القبيلتين فروع كثيرة. فبنو وهب ينقسمون أولاً إلى عشيرتين: المنبه

وولد علي، وتميّزت المنبه في أن منها عشيرة الحسنة والمسالخ الذين تحذّر منهم فيما يقال البيت السعودي .

الحسنة (من ضنا الحسين ابن المنبه من بني وهب من مسلم)

ويلفظ اسم القبيلة أيضاً بتسكين الحاء، ولهذا يكتبها البعض «الاحسنة»، وهم يعدّون مع من يلحقهم من العشائر الأخرى نحو ستمئة بيت، وقد كانوا قديماً أكثر من ذلك حيث أن بعضهم جنح إلى التحضر، وينزلون في ضواحي حمص حوالي بحيرة قطينة، وقد أدركت شيخهم أيام الثورة السورية الشيخ طراد ابن ملحم وقابلته، وهو ذو شخصية وثقافة، لأنه قد تعلّم في حدائته، وكانت عشيرته تنزل عند تشريقها لأطراف الحماة في ضواحي القريتين البلد التي نشأت فيها، ولعلّ الحسنة كانوا من أسبق البدو في الحلول ببادية الشام، حيث نازعوا بعض من كان فيها من القبائل القديمة، وغلبوهم وحلّوا أخيراً في أحسن المناطق حول سلمية وحمص. واضطّروا في الوقت نفسه إلى أن ينازعوا قبائل كثيرة أخذت تفد بعدهم من عنزة وغيرها. فخسروا كثيراً من رجالهم ونفوذهم وأخذ بعضهم يحنح كما ذكرت إلى التحضر.

الرولة (من الجلاس من مسلم)

ويلفظ الاسم أيضاً بتسكين الراء، وقد حدا اسمها البعض إلى تغييره بتحريك الراء وزيادة ألف بحيث صارت رواله - وجنح البعض إلى تسميتها رلى كما نرى في مطلع قصيدة لقيصر المعلوف:

رُلَى عَرَبٌ قَصُورُهُمُ الْخِيَامُ وَمَسْكَنُهُمْ حَمَاءُ وَالشَّامُ

وأصبح الاسم مألوفاً عند البعض للإناث في بعض الحواضر العربية. والرولة هي القبيلة التي أصبح لها الزعامة بين القبائل في البادية الشامية، وذلك لكثرة عشائرها وسطوة شيوخها. وكان لشيخها نوري الشعلان في المنتصف الأول لهذا القرن من المكانة عند دول الانتداب وعند شيوخ القبائل الأخرى ما جعله كأته الشيخ الأوحّد بين شيوخ البدو، ولألوس موزل كتاب قصره على الرولة وعاداتهم يرجع إليه أكثر الباحثين عن الرولة وأخلاقهم. وكتب أخيراً سنة ١٩٨١. وليم لانكستر كتاباً عنهم وعن تطوّر الحياة البدوية سمّاه «بدو الرولة اليوم»^(١٩). وقد توفي ابن الأمير نوري الشعلان الأمير نواف في حياة والده وكان يمكن أن يكون هو الشيخ بعده فانتقلت المشيخة إلى فوّاز ابن نواف، وبعده لابنه متعب، وكان الأمير نايف أخو فوّاز قد أصبح النائب عن القبيلة في المجلس



الأمير نايف الشعلان أحد شيوخ الرولة، وكان نائباً عن قبيلته وعشائره أخرى
في المجلس النيابي السوري

النيابي السوري حين كان متعب لا يزال يافعاً، وكانت للأمير نايف من المكانة في المجلس
ما جعل أكثر نواب العشائر تلتفت حوله.

واختلف الباحثون في عدد بيوت هذه القبيلة وعدد أفرادها وعدد إبلها وخيولها،
وأذكر أنني سألت الشيخ فواز مرة عن ذلك، وعن بعض الأرقام التي قرأتها في الكتب عن



الأميران متعب وسليمان ابنا الأمير فواز الشعلان

عددهم، وعمّا في مدوّنات السلطة زمن الانتداب وبعدها، فضحك وقال إن أكثر هذه الأرقام ينقلونها عن شيوخ العشائر، وهؤلاء يمدّونهم بالأرقام التي تتفق ومصلحتهم، فإذا كان الغرض جباية الضرائب على الإبل أنقصوا العدد، ومثلها عن البشر، وإن كانت لتوزيع شيء مثلاً زادوا العدد. والواقع أنه ليس لدينا إحصاء صحيح. ومهما يكن من أمر فإن الرولة من أكثر القبائل عدداً وفي فروعها من البطون نحو خمسين، كل فرع يعرف باسم خاص كما نرى في الجداول التي دوّنها الباحثون. ويظهر أن لدى الرولة ما لا يقلّ عن مئة ألف جمل فهم أغنى العرب إبلاً وخيلاً وغنماً وأكثرهم بيوتاً إذ لا تقلّ بيوتهم عن خمسة آلاف، وذكر بركهارت أن في حوزة الرولة من الخيل أكثر من أي قبيلة أخرى من قبائل عترة، وقال: وقد تصدّوا سنة ١٨٠٩ إلى جيش نظامي أرسله عليهم باشا بغداد مؤلف من ستة آلاف جندي فقهره (Notes pp. 6 - 7). ويتميّزون بأنهم يحتفظون بالعطفة وهي شعار عزّتهم ومجدهم، وسنفرّد لها فصلاً خاصاً. وكانت الرولة في أوائل الثمانينات من القرن التاسع عشر كما يذكر البعض ثلاثة آلاف بيت أو أكثر بقليل. وتراهم يجلّون أوسع البقاع في بادية الشام وفي نجد، ويتنّجع أصحاب الإبل منهم بادية الحماد فيصلون حتى قلب البادية في فصل الشتاء. ومن هنا فهم من أبعد القبائل نجعة إلى قلب البادية، ومن أعرق البداوة وأكثرهم احتفاظاً بحياة البادية وعادات أهلها.

الحديديّون

لعلّ الحديديّين أشهر العشائر عند الحضر، ذلك أن أهل سوريا بوجه عام يألّفون نوعاً من المواد الدهنية في أطعمتهم يسمّى السمن، ويتخذ من حليب الغنم بعد أن يحوّل زيدة، ثم تغلى على النار وتختزن فيمزجون بها أطعمتهم عند طبخها أو قليها. ويقال لهذا النوع من السمن: السمن الحديدي، وكان إلى عهد قريب يباع في كلّ الأسواق في سوريا الجغرافية حتى مدينة بيروت، وتفتخر معامل الحلويات العربية حين تذيع أن مصنوعاتنا قد استعملت السمن الحديدي. وتقع منازل هذه القبيلة وهي قبيلة كبيرة في سوريا الشمالية مجاورة للموالي، ومن هنا كانت هناك حروب ومنازعات بينهما أعواماً عديدة لم تنقطع إلّا منذ عهد الانتداب الفرنسي.

يعتمد الحديديّون على تربية الغنم وبعض الإبل التي يستعينون بها لتقلّهم، وليس غريباً أن يكونوا قد أخرجوا إلى تربية الغنم وإلى القرب من قرى العمران إثر نزاعهم مع عترة التي كانت أقوى منهم. كما يجري في كثير من الأحوال لبعض القبائل التي لا تستطيع الثبات في مناطقها المتاخمة للبادية حين تنازعها عليها قبائل أخرى أقوى منها. ويلتحق

بالحديدين عشائر أخرى صغيرة بحيث أصبح عدد بيوت هذه القبيلة في حدود الأربعة آلاف بيتاً^(٢٠).

وقد أخذ بعضهم ينشئ مزارع في ضواحي القرى ومن هنا فقد أصبح هؤلاء أنصاف بداءة، وبهم تبدأ عملية التحضر، وذلك حين يجدون في الزراعة مورداً أفضل من تربية الغنم. كذلك نرى في الوقت نفسه أن بعضهم حين استقرت الأمور وساد الأمن أخذوا في تربية الإبل ومالوا إلى التعمق في البدواة. وصار من المحتم عليهم الابتعاد في النجعة إلى قلب البادية في فصل الشتاء.

بنو خالد

وهناك عشيرة تشبه عشيرة الحديدين في أنها تعتني بتربية الغنم ولها صلات شديدة بالحضر وحياة الحضريين، وهي عشيرة بني خالد التي يقال إنها نزحت من منطقة الاحساء، وتقضي أيام الصيف في المنطقة التابعة لمحافظة حمص حتى شرقي حماة، ولا تصل كلها إلى قلب البادية البعيد في الشتاء بل تبلغ حدود تدمر وضفاف الحماد، وإذا حلّ الربيع أخذت في الرجوع إلى المناطق المعمورة لبيع ما تنتج من خراف وسمن وصوف، ولتسريح غنمها وماشيتها في الأراضي المحصورة التي لأهالي القرى بعد الانتفاق معهم وخاصة مع هؤلاء الذين قد عقدوا شركة معهم بالغنم أو بالأراضي. وهي كثيرة العدد في الأصل ولكنها تفرقت في مناطق مختلفة ولم تكن من القبائل التي كانت تألف الغزو، لأنها كانت تكسب عيشها من تربية الغنم، ومن هنا فهي تؤثر السلم والاستقرار، ولكنها كانت في القديم مضطرة إلى الدفاع عن نفسها ضد قبائل عتزة والموالي، فكانت تربي الخيل وتنشئ أبناءها على أن يكونوا فرساناً وكان باستطاعتها أن تجند من أبنائها أكثر من ألفي فارس في القرن الماضي.

الفواعرة

وهناك عشيرة الفواعرة في منطقة حمص، وهي كعشيرة بني خالد تعتني بتربية الغنم، ولها صلات شديدة بأهل الحضر من أهل حمص والقرى المحيطة بها حيث لها معهم شراكة بالغنم وإنتاجها، ولا يزال قسم منها يبعد في انتجاعه إلى الحماد مع عشيرة الحسنة وغيرها من بدو العشائر التي تربي الغنم. أما في فصل الصيف فينتشر أفرادها حول القرى على ضفاف البادية شرقي حمص. بل إن منهم من كان ينفذ أحياناً إلى السهول غربي حمص ضمن الأراضي المعمورة في البقعة وفي عكار. وكانت كعشيرة بني خالد مضطرة إلى الدفاع عن نفسها من هجمات البدو الآخرين حتى من جيرانها بني

خالد ومن الموالي في الشمال. وذكر صاحب «معجم قبائل العرب» أن تاريخ الفواعة من منتصف القرن الثالث عشر إلى منتصف القرن الرابع عشر للهجرة، طافح بأخبار الكوارث والنكبات التي لحقت بهم فقد تحاربوا مع العشائر الآتية: «الرولة، الموالي، الحديديين، بني خالد، الفدعان، التركي، الغياث، عشائر جبل الدروز، حويطات شرقي الأردن وعمارات العراق»^(٢١).

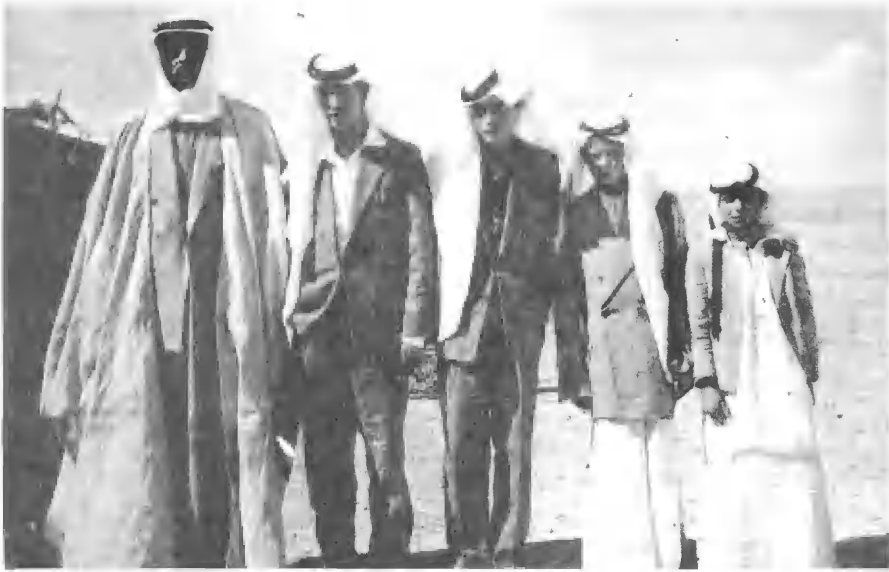
الموالي

وهم من غير عترة، وتعدّ قبيلتهم من أسبق القبائل التي حلت في المنطقة الشمالية من سوريا، ويختلفون في أصل هذه القبيلة، وهي من القبائل التي كان لها دور كبير في النزاعات التي وقعت بين القبائل، وبينها وبين السلطة التركية في القرن التاسع عشر كما يظهر في الوثائق التي كتبها القناصل الانجليز. كذلك يختلف الباحثون في عدد بيوتها، وينقسمون إلى شماليين وقبليين، ومنازلهم في الصيف في سوريا الشمالية من جوار قرية سلمية حتى شمالي حلب، ويتراوح عدد البيوت في الروايات المختلفة بين ألف ومئتين وألفين، وقد تصل نجعتهم في الشتاء حتى شمالي تدمر. ولعلّ أوسع ما كتب عنهم هو ما ذكره الاستاذ صفى زكريا في كتابه «عشائر الشام» وقد وفق في ردّ أصلهم إلى الحياريين من آل مهنا الذين كان لهم مكانة وسطوة في بادية الشام وقراها وهم وأبناء عمهم آل الفضل منذ القرن الرابع عشر للميلاد. وقد ورد ذكرهم كثيراً في تاريخ الحقب المتلاحقة، وأخيراً برزت أخبار نزاعهم مع القبائل التي أخذت تغد إلى البادية كبنى خالد مثلاً الذين نزحوا من منطقة الاحساء فردّوهم بعد أن قتلوا منهم فيها يذكرون نحو مئة فارس بينهم أربعون عريساً وكعرب مرّ الذين وفدوا من نجد بعد بني خالد فصدّوهم^(٢٢) إلى أن كثرت القبائل النازحة فاضطرّ الموالي أخيراً إلى أن يتخلّوا عن بعض المناطق الجنوبية وينسحبوا إلى الشمال. وكان من أمرائهم في أواخر القرن الثامن عشر محمد الخرفان الذي ورد ذكره كثيراً في تاريخ الأمير فخر الدين وقد أدركه السائح الفرنسي فولني لما قدم إلى جهات حماه وزعم أن مجموعة فرسانه قدّرها البعض بثلاثين ألف خيال^(٢٣). ولعلّه بالغ كثيراً في هذا العدد.

بنو صخر

بنو صخر من العشائر الكبيرة التي نزحت من بلاد الحجاز إلى بلاد الكرك حوالي أوائل القرن السادس عشر وتنازعت مع العشائر البدوية التي كانت تحلّ فيها. ثم تحوّلت إلى البلقاء وتنازعت مع عربها أيضاً وتحوّلت ثانية إلى جهات غزة ومنها إلى جهات أخرى

في شرقي الأردن حيث استقرت أخيراً في بادية الأردن في المناطق التي كانت تسيطر على طريق الحج . وقد ورد ذكرها في أخبار مواكب الحج في الكتب العربية حيث أشير إلى أنها عرضت للركب المصري في أواخر القرن الثاني عشر للهجرة وسلبته وقتلت أميره فخرج إليهم أمير غزة وقتل منهم عدداً كبيراً، ونهب إبلهم وخيولهم فعادوا إلى البلقاء وعقدوا حلفاً مع قبائلها وحاربوا عنزة حين خرجت من نجد^(٢٤) . وزعم خير الدين الزركلي أنه كان يمكن لبني صخر أن تخرج للقتال بثلاثة آلاف مقاتل مسلّح . ومنازلها اليوم في الجنوب من عمان^(٢٥) .



أبناء شيخ بني صخر وهم يتعلمون الآن في مدارس الحكومة

ويظهر بعد المحاولات التي تقوم بها حكومة المملكة الأردنية أن بعض أبناء هذه القبيلة أخذوا يمتلكون بعض المزارع على حدود البادية ويننون بعض البيوت من الحجر . ولكنهم لا يزالون بعيدين عن الركون إلى الاستقرار نهائياً فيها، مع أن أبناء الشيوخ يتعلمون في المدارس الحكومية ويرتدون الثياب الحضرية كما لاحظت عند زيارتهم في الستينات من هذا القرن، ولهم أمتن الصلات مع العائلة المالكة ومع البيت السعودي .

شمر

تعدّ شمر من القبائل الكبيرة في الجزيرة العربية، وهي ليست من عرب عنزة،

وكانت في نزاع مع عنزة دام عهداً طويلاً قبل منتصف هذا القرن، وقد تفرّعت في نجد وبادية العراق وبادية الشام، وحلّ القسم الأكبر منها في بادية العراق نفسها، وكانت في العصر الأخير بزعامة آل الياور، ويقدر عدد بيوت تلك التي في العراق بما لا يقلّ عن عشرة آلاف بيت، وبيوت تلك التي في نجد بنحو خمسة آلاف، ومثلها تلك التي في بادية الشام، وكان من مشاهير شيوخ شمر في العراق الشيخ عجيل الياور الذي حظيت بمجلس معه في بيروت في النصف الأول من هذا القرن في بيت رئيس الجامعة الأميركية. فرأيت فيه رجلاً ملماً بالقضايا السياسية العالمية، حسن الحديث وذا شخصية عظيمة. ثمّ كان لي الحظ أن علّمت ابنه الشيخ صفوق في الجامعة نفسها قبل أن تنتقل المشيخة إليه. وفي الوثائق التي سأذكرها في آخر هذا الكتاب ذكر لبعض أخبار شمر بادية الشام ونزاعهم مع عرب عنزة.

العقيدات

وهي قبيلة كبرى تفرّعت إلى عشائر كثيرة وحلّت مناطق مختلفة في وادي الفرات في منطقة دير الزور وأبي كمال وفي شمالي سوريا بمحافظتي حمص وحماة وفي غوطة دمشق. وظلت هذه العشائر محتفظة باسم القبيلة وأخذ بعضها يتحصّر ويقتني المزارع وهي عموماً من أغنى القبائل بالأغنام ومن أكثرها صلة بالحياة الزراعية وذلك لاستيطانها في أغلب الفصول قرب القرى في المحافظات المختلفة التي حلّت في أراضيها. وتكاد تعد نحو عشرة آلاف بيت. أما ولاؤها القبلي فهو في الغالب للشعلان من عرب الرولة في الغوطة وللموالي في محافظة حماة.

ولد علي

وهناك قبيلة ولد علي وهي من ضنا مسلم من عنزة، وكانت من أسبق القبائل وفوداً إلى الديار الشامية وكانت تحت زعامة آل ابن سمير فلما توفي شيخها انشطرت إلى عشيرتين الواحدة بزعامة واحد من أهله والأخرى بزعامة سلطان الطيار وكان سلطان من المشهورين بين شيوخ البدو بالشجاعة والبطولة أيام الغزوات قبل الحرب الكبرى الأولى ولم يكن على علاقة طيبة مع شيخ الرولة نوري الشعلان ومن هنا فلم تكن عشيرته تتبع الرولة عند انتجاعهم إلى الحماة كالعشيرة الأخرى - وفقدت هذه القبيلة مع الزمن كثيراً من مكانتها وأصبحت من العشائر التابعة للرولة وتفرقت في كثير من أنحاء الجزيرة العربية في الشمال بحيث أصبح بعض أفخاذها من عرب نجد وآخرون من عرب العراق وفريق من عرب الشام. وحين عرض معجم القبائل العربية لذكرها جعلها تحت اسم علي

وهو خطأ فهي مشهورة بولد علي وذكر من أقسامها عشيراً يتجول في نجد ويدخل العراق وتقدر عدد بيوته بشماعة وآخر يتجول في شرقي الأردن والحجاز وثالثاً يلتحق بالحديدين ويعد مئة بيت ورابعاً يُعد خمسمئة بيت ويملك ٣٥٠٠ جملًا و ٦٠٠٠ شاة وقسمه إلى أفخاذ وذكر أن فرق ولد علي تلتحق في النجعة بالرولة حيثما ذهبت فتسير وراء ساققتها إلى جبل عنزة في الحماة أو إلى الجوف، أما في الصيف فيمكث أكثرهم في الجولان وأخيراً نقل عن عشائر الشام لوصفي زكريا أساء أفخاذ ولد علي كما نقلها الأخير عن مصادر أخرى وفصيلة خامسة تعد ستين بيتاً وتقيم في منبج أحد أقضية حلب ويسير قسم منها في نجعته إلى جبل بشري (٢٦).

الحواشي:

- (١) هؤلاء هم البدو الخالص، وهناك من يزعم أنه لا يكون العربي بدوياً إلا إذا كان من هؤلاء، وقلت بعض الخيل وذلك بالنسبة للإبل والأحوال البدو في السنين الأخيرة ولكن الخيل كانت كثيرة في نفوذ الجزيرة في القرن التاسع عشر وقبله كما مر معنا في بحثنا عن الخيل بحيث زعموا أنها كانت تعد بالآلاف.
- (٢) مثل عودة أبو تايه الذي عرف بطولته وشهر أيام الحرب الكبرى الأولى فهو من عرب الحويطات.
- (٣) W., M. Shanklin, «The Anthropology of The Rwala Bedouins» in *The Journal of the Royal Anthropological Institute*, Vol. LXV, July - December 1935, (London), p. 377.
- (٤) Burckhardt I, 52 حيث يقول قد تسنى لي كطبيب أن أرى لون ذراعي إحدى نساء الشيوخ فكان أبيض مثل لون أي فتاة أوروبية جميلة.
- (٥) W. Dostal, «The Evolution of Bedouin Life» in *Ancient Bedouin Society*, ed. Francesco Gabrieli (Roma, 1959), pp. 21 - 25.
- (٦) العقد الفريد، ٣: ٤٠٨.
- (٧) انظر العقد الفريد ٣: ٣١٢ وفي الحديث تعلموا من النسب ما تعرفون به أحسابكم وتصلون به أرحامكم.
- (٨) المصدر نفسه، والصفحة نفسها، والمقدمة، ص ١٣٠.
- (٩) المقدمة، ص ١٢٨.
- (١٠) العقد الفريد، ٣: ٣١٢ - ٤١٧.
- (١١) المصدر نفسه، ٣: ٣١٢.
- (١٢) المقدمة ص ١٣٠.
- (١٣) ديوان الحماسة، ١: ٣٤٣.
- (١٤) الكامل للمبرّد، جزءان، تحقيق ويليم رايت William Wright، ليبزغ ١٨٦٤ - ١٨٩٢، ١: ٢٢٩.
- (١٥) ص ١١٢ - ١١٤.
- (١٦) معجم قبائل العرب، لعمر رضا كحاله، ٣ أجزاء، دمشق ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩، ١: ١٩ - ٢٠.
- (١٧) المصدر نفسه، ٣: ٩١٠.
- (١٨) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (١٩) *The Rwala Bedouin Today*
- (٢٠) انظر Selah Merrill, *East of The Jordan* (London, 1881), p. 471.

حيث يذكر أن عدد بيوتهم في ذلك التاريخ نحو ٣٠٠٠ أو أكثر.

- (٢١) معجم قبائل العرب، ٣ : ٩٣٢ .
- (٢٢) عشائر الشام، ١ : ١٠٧ - ١٠٨ .
- (٢٣) المصدر نفسه، ص ١٠٨ - ١٠٩ . لقد أخطأ المؤلف حين جعل تاريخ زيارته ١٠٩٩ ولعله خطأ مطبعي .
- (٢٤) معجم قبائل العرب، ٢ : ٦٣٤ - ٦٣٥ .
- (٢٥) المصدر نفسه في هامش ص ٦٣٤ .
- (٢٦) انظر معجم قبائل العرب، ٢ : ٨١٣ - ٨١٤ .

الفصل الحادي عشر

النظام القبلي

يسود البداوة نظام قبلي خاص، ومع أن صفة أرض الجزيرة العربية الطبيعية المحاطة بالبحار والرمال من جميع جهاتها إلا الشمال وهي تضم جنساً واحداً من البشر يتكلمون لغة واحدة تستدعي أن يتوحد سكانها كلهم معاً، فإن الواقع هو غير هذا، فقد كان هناك منذ القدم نزاع إقليمي بين الاقطار المختلفة، ولا يزال، ونزاع قبلي بين مختلف القبائل، وقد استمر هذا أيضاً، ومن هنا تعددت القبائل فيها والعشائر، وكثرت العداءات، وساد نظام خاص بين مختلف القبائل، فانهضرت الوحدة في القبيلة الواحدة، وأحياناً في العشيرة الواحدة المحجوزة في منطقة معينة واحدة لا تتجاوزها إلا مضطرة عند الانتجاع وراء الماء والكلأ إذا فقدا في منطقتها.

العائلة أساس النظام القبلي

وإن أساس النظام القبلي هو العائلة أو «الحمولة»، وغاية البدوي الكبرى أن يكون أباً لأبناء كثيرين يستطيع أن يقوى بهم ويعتز إذا كبروا بحيث يصبحون أسرة كبيرة هو ربها، ثم يتزوجون وتكبر الأسرة فيصبح الجد الأكبر رئيساً للأسرة، أو شيخاً لعشيرة صغيرة تنتمي إليه، وإذا استطاع بفضل كرمه وغناه وشجاعته في الحرب أن يكسب محبة أسر أخرى من أقربائه واحترام أفرادها أصبح شيخاً لعشيرة أكبر، ومن هنا فإن النظام القبلي عند البدو هو نظامهم السياسي - عرف منذ عرفت أعراب البادية - ينقسم فيه الشعب إلى قبائل، والقبيلة إلى عشائر، والعشيرة إلى بطون، والبطن إلى أفخاذ والفخذ إلى أسر حتى نصل إلى العائلة الواحدة وربها الواحد - أساس النظام القبلي.

ومع أن البدو لا يعرفون هذه التسميات التي ذكرنا من حيث البطون والأفخاذ

فإنهم ألفوا تقسيماً من هذا النوع. وتختلف الأسماء فيه باختلاف بعض القبائل، فهناك حمولة، وعشيرة، وبديدة، وقبيلة، وترى في أغلب الأحيان أن أفراد العشيرة الواحدة يعيشون معاً إذا كانوا قليلي العدد، في بقعة واحدة، يرتحلون معاً وينزلون معاً ويستجمعون الماء والكلأ معاً، لهم شيخ واحد هو زعيمهم الذي يفزعون إليه عند الملمات، وقائدهم (عقيدهم) في الحروب والمغازي، وقاضيه في كثير من الأحيان. وقد تكبر بعض القبائل وتلتفت حول شيخ عظيم كما فعلت الرولة وأحلافها من قبائل عنزة حين أقرت بمشيخة نوري الشعلان أيام الحرب الكبرى الأولى.

عصبية النسب

وقد أوجب هذا النظام القبلي الخاص أن يرتبط أفراد القبيلة بعضهم ببعض برباط النسب الذي أشرنا إلى أثره في نفوسهم، ومن هنا هذه العصبية الشديدة للقبيلة، وهي عصبية فرضتها الحياة في البادية وأصبحت عندهم أساس المجتمع القبلي.

تتفرع القبيلة إلى عشائر، والعشيرة إلى بطون أو أفخاذ أو بدائد كما يسميها بعضهم، حتى تصل إلى العائلة الواحدة كما ذكرنا وهي أساس المجتمع القبلي. فالبدو يتعصب قبل كل شيء إلى عائلته، وهي صاحبة الحق الأول في ولائه وحبه، إنه لأبيه وإخوته إذا كان صغيراً، ثم لعمومته، وهو لأبنائه وإخوته إذا كان كبيراً، وبعد ولائه لعائلته يتعصب للعشيرة أو الفخذ الذي يضم أهله وعمومته وأنسابهم، وأخيراً يتعصب للقبيلة التي تضم هؤلاء وأقرباءهم.

وترتبط هذه العصبية أو هذا الولاء أشد الارتباط بصالح القبيلة ومنفعتاتها، وقد أصبح لها مدلول خلقي واجتماعي وسياسي وفلسفي، بحيث تركزت الحياة في البادية في جميع مناحيها على أسس قبلية، وتقيدت أكثر نظمهم الأخلاقية والأدبية والسياسية والاجتماعية بنظم هذه العصبية وما تفرضه على الفرد والمجتمع. وأصبح الاجتماع البدوي بكلمة مرتكزاً على النظام القبلي، وذابت إلى حد كبير في هذا النظام المصلحة الفردية وتحولت إلى مصلحة القبيلة - وترك للقبيلة أن تحقق للفرد مصلحته وحقه. وهكذا فإن القبيلة هي صاحبة الحقوق وعليها هي الواجبات، فإذا جنى أحدهم مثلاً على غريب وضع عشيرته أو قبيلته في موضع الجاني - سواء اشتركوا بالجرم أو لم يشتركوا - واضطرت القبيلة في مثل هذه الحالة إلى أن تتحمل المسؤولية فتدافع عنه أو تساعد في دفع الدية والغرامة. وإذا جنى أحد على فرد من القبيلة اعتبر كأن القبيلة كلها جُنِي عليها، وحق لها أن تهب لحفظ مكانتها والاقتصاص من المعتدين. ومتى كانت الجناية أو الجرم ضمن

القبيلة، كانت العشيرة التي جني على أحد أفرادها أو البطن أو الفخذ أو حتى العائلة هي التي تقوم بالدور نفسه بالنسبة لأفرادها، وحماية مصلحتهم ومصلحتها، ثم تسعى في الوقت نفسه للثم الجرح حتى لا تتفكك عرى الوحدة القبلية.

وهكذا فإن هذه العصبية تتناول أولاً الولاء للعائلة، ثم للفخذ أو البطن، ثم العشيرة، ثم القبيلة. وقد تتعدى أحياناً القبيلة إلى حلف قبائل، ولكن لا يفرض الولاء في مثل هذه الحالة إلا المساعدة في حالة الحرب، أو الدفاع عن المراعي وموارد المياه.

وقد يجري أحياناً أن يحتمي بعض أفراد القبائل بقبيلة ويستجير بها، فيصبح عندئذ ولاؤه لها. وقد يستجير بفرد من أفرادها ويحميه هذا فيدين له ولأهله بالولاء دون قبيلته.

وكما أن القبيلة مسؤولة بوجه عام عن أفرادها، كذلك فإن العائلة هي مسؤولة بوجه خاص عن أبنائها، ورب البيت هو المسؤول الأول، وهو المرجع الأعلى، وقد نشأ الأبناء في هذا النظام على التقاليد التي ورثوها من آبائهم، فهم مقلدون لهم وتفرض عليهم هذه التقاليد الاحترام لرب العائلة الذي يبلغ من المكانة في بعض القبائل أن تكون له السلطة التامة على أولاده بحيث لا يُسأل حتى إذا قتل واحداً منهم. وترى البدو بوجه عام يحترمون الأبوة ويقدمونها، ويحلمون الشيخوخة ويطيعون كبارهم.

منازل القبيلة (في هذا النظام)

لكل قبيلة من القبائل الكبرى في المجتمع البدوي منازل تعرف لها فلا تتعداها وإذا فعلت فقد تعرضت للقتال. وهذه المنازل قد اكتسبتها بحكم القوة وتحفظ بها بحكم القوة، ومتى ضعفت شاركتها فيها قبيلة أقوى منها، ومن يدرس تاريخ نزوح القبائل البدوية إلى بادية الشام وبلوغ بعضها المناطق الزراعية ير كيف انتزعت حقوق بعض القبائل في كثير من هذه المنازل واستولت عليها قبائل أخرى، فمنازل الموالي اليوم مثلاً لم تكن لهم من قبل، وكذلك منازل الحسنة، وكذلك منازل الرولة وهلم جراً. ولكن الذي يهمننا هنا أن نشير إلى أن البدو في الخمسين سنة الأخيرة على الأقل يتنقلون في أراضٍ معروفة، وتكاد تكون محدودة، ولهم الحق في أن ينزلوا في أي بقعة فيها ليست ملكاً خاصاً لأحد ما. وبالطبع أكثر هذه البقاع هي في البوادي وإذا نزلوا في أراضي المعمورة فلا ينزلون في الأراضي الزراعية إلا برضى أصحابها وذلك إلى وقت محدود.

ومضاربهم حين ينزلون تكون في الأغلب صفوفاً كل صف يبعد عن الآخر نحو ستين متراً، ليكون هناك مجال لأطناب الخيام وعمر للإبل بينها. وقد يبلغ المخيم الواحد أحياناً نحو ثلاثمائة خيمة إذا كانت المياه تحمل مثل هذا العدد وكانت القبيلة بمثل هذه

الكثرة. وتتجه الخيام في الأغلب إلى الشرق مواجهة الشمس عند الرولة وعند الكثيرين من حلفائهم، ولكن هناك قبائل من عنزة توجه خيامها إلى الشمال.

أما في البادية فيندر أن ترى ازدحاماً كما نرى حين ينزل البدو قرب القرى في المعمورة. والأغلب أن ينزل كل فريق في بقعة. ويتألف الفريق من عائلات متقاربة في النسب، إذ من المألوف أن العائلة إذا كبرت بعدد أبنائها أخذ الأبناء يسكنون - حين ينشئون بيوتاً جديدة - قرب أهلهم في بيوت خاصة لهم في الصف نفسه، وتكون أسرة أخرى متعددة في صف آخر وهكذا حتى يكون في الفريق ستة أو سبعة صفوف أو أكثر تبعاً لحجم القبيلة.

وإذا استجار أحد بشيخ القبيلة أو بأحد أفرادها واضطر إلى أن يعيش بينهم حقبة من الزمن فإنه يطلب أن يبني خيمته قرب خيمة المجير، ويصبح جاراً له، والجار يسمى بلغة البدو قصيراً، فيقول عن نفسه: أنا قصير الشيخ فلان مثلاً.

رَبّ البيت

فربُّ البيت إذن هو صاحب الكلمة الأولى والأخيرة، وهو الأمر الناهي، وعلى الجميع إطاعته، وكان قديماً هو الذي يغزو ويكسب لاهله - وكانت مكانته تزداد بالنسبة إلى قوته وشجاعته وكرمه ونسبه. وكان على أهل البيت أن ينفذوا إرادته، وهذا لا يعني أن ربّ العائلة يحكم مستبداً، أو دون أخذ رأي أهله، فالواقع أنه إذا كانت زوجته ذات رأي استشارها في أكثر الأمور التي تصدر عنه، وكذلك إذا بلغ أولاده سن الرشيد وأصبحوا رجالاً فإنهم قد يشاركونه في كثير من القرارات التي يتخذها، ولكن العرف العام أن الكلمة الأخيرة هي للكبير في العائلة إذا كان لا يزال راشداً. وهو صاحب الكلمة في تربية الصبية من أولاده فإذا قام أحدهم بأمر لا يليق فإن والده يوبخه وقلما يضربه وخاصة حين يصبح الصبي فوق العاشرة من العمر أو حين يكون أبو الصبي عجوزاً ويحتاج في أعوامه المقبلة إلى من يُعيله أو يساعده في شيخوخته.

وإذا أراد أهل القبيل الانتقال من مكان إلى مكان انتجاعاً للماء والكلأ، أو خوفاً من غازٍ قوي، اجتمعوا عند شيخهم وتشاوروا، فإذا قرروا الرحلة عينوا يوماً لها، وهنا يُنذِرُ صاحب كل بيت أهل بيته في أن يكونوا على استعداد للرحيل، حتى إذا دنا اليوم المعين راقبوا في صبحه خيمة الشيخ، فإذا رأوا أن أهلها بدأوا يُقَوِّضونها للرحيل أخذ أهل القبيل كلهم يقوِّضون خيامهم.



مضرب خيام قرب المناطق الممورة

وإذا بلغوا الأرض التي سينزلونها انتظروا حتى يعين الشيخ موضع منزله، ثم انتشروا حوله، وعين كل رب بيت موضع منزله.

ربة البيت

المرأة في البيت البدوي هي صاحبة الأمر من الوجهة العملية، فهي أولاً الشخص الذي يوكل إليه أمر بناء الخيمة، فالرجل يعين الموضع وهي تبأشر العمل وتنفذه مستقلة أحياناً هي وبناتها، وبمساعدة الراعي أو الأبناء أحياناً أخرى. تدق الأوتاد، وتربط إليها الأطناب، ثم تنشر الخيمة وترفعها على العمد، وهي التي تقوِّضها حين يرتحل القوم، وهي التي تخطط الشقاق معاً لتصبح خيمة. ومن واجباتها كذلك أن تجمع الحطب من رجيع (زبل) الإبل وغيره، وتتهىء الطعام، وتقوم بما تتطلبه خدمة البيت من نسج قماش للرواق، أو حياكة أكياس للمؤن، حين يعجز رب البيت عن المال لشرائها. وكثيراً ما تسير مع الإبل لتوريدها إذا لم يكن لرب البيت راع لإبله. تملأ الأسقية ماء من الغدران، أو الخبرات، أو العيون إذا نزلوا قرب العيون، وتحملها على ظهرها إلى الخيمة. وهي تدبغ الجلد لتصنع منها قربة، وتسحق قشر الرمان للدباغة. ولكنها برغم هذا كله لا تكلف القيام بأعمال جسيمة شاقة كبعض أخواتها القرويات، إلا في حمل الماء فبعضهن يحملن قريباً من الماء يصعب على القرويات أن يحملن مثلها. كذلك يجب القول أنها في أول عهدتها زوجاً لا يرى البدوي بأساً في أن يساعدها في كثير من الأمور المطلوبة منها كنصب البيت وغيره وخاصة حين يكون في قلبه حب لها وتعلق بها. فقد يندفع في بعض الحالات إلى اقتلاع الحطب من شيوخ وغيره هو بنفسه وحمله إلى البيت تخفيفاً عنها.

أما حقوقها فقليلة أهمها أنها تستطيع استقبال الضيف بغياب زوجها وتعتبر كرب البيت في غيابه. كذلك هي التي تسمي أولادها فهذا حق من حقوقها وحدها إلا فيما ندر، وهي في الغالب تختار الاسم الذي يوافق الظرف الذي ولد فيه ولدها، فتسميه سهلاً أن كان ولادتها سهلة، أو سهيلاً إن كان نجم سهيل طالعاً، أو مطراً إن كانت السماء ممطرة، أو زعلاً إن كانت مغاضبة لزوجها، وهي بهذا تتفق مع تقليد التوراة في العهود الأولى حيث نرى أكثر الأسماء قد وضعت تبعاً للمناسبة التي حدثت الولادة فيها.

ومتى حان وقت البدوية للوضع لم يستدع بعلمها قابلة ويكفي أن تكون قربها إحدى جاراتها أو قريباتها، كذلك إذا كانت القبيلة طاعنة وأحست البدوية بألم المخاض وذنو الوضع أوعزت إلى إحدى قريباتها أن تبقى معها، فتخلفان مع رجليهما عن الظعن برهة من الزمن حتى تضع المرأة ولدها فتساعدها قريبتها ثم ترتحلان وراء الظعن وتلتحقان به، وقد يجري أن تكون المرأة طاعنة وحدها مع زوجها وأولادها، وليس معهم من يساعدها



طريقة حمل البدويات أولادهن على ظهورهن

حين يأتيها المخاض، فتقوم وحدها بكل ما يلزمها في مثل هذه الحالة وتربط سرّة الطفل بنفسها ثم تركب رحلها وتسير معهم .

وأكثر البدويات يحملن أولادهن على ظهورهن حين يكن سائرات . وتهيء البدوية شيئاً مثل الكيس له طرفان تربطهما تحت عنقها حتى لا يفلت الكيس ويقع الطفل .

الزواج

وتيسر حياة البداوة للمرأة الاختلاط بالرجل ، فهي ليست منعزلة كأختها الحضرية في المدينة ، حتى ولا كالكثيرات من أخواتها القرويات ، وهي لهذا تعرف أكثر رجال العشيرة الذين يعيشون معها إن كانت العشيرة تعيش في مضرب واحد ، لأنهم ينتقلون

معاً، وينزلون معاً، ويرتدون إلى سوق البدو معاً. وربما يصدق هذا على عرب الشمال أكثر مما يصدق على بعض عرب الجنوب.

أما في الزواج فإن لابن العم الحق الأول بالاقتران بابنة عمه. فإذا لم تكن له رغبة أو لأحد من إخوته في الزواج منها أصبحت طليقة من هذا القيد، وعليه أن يصرح أنه تخلى عن حقه لكي تصبح لها الحرية في الزواج بمن ترغب. وإذا كانت لا ترغب في الزواج من ابن عمها، أو كانت قد وقعت في حب فتى آخر فإنها تسأل ابن عمها أن يتخلى عن حقه. وقد يفعل ذلك، وخاصة إذا كان لا يرغب فيها أو عرض عليه هدية من الراغب الذي يطلب يدها. وإذا لم يرّض فإنها لن تستطيع الزواج ممن تحب إلا إذا هربت معه. وفي هذه الحالة تنقطع صلتها بعشيرتها حين يمكن لابن عمها أن يقتص منها إذا شاء.

وفيما عدا حق ابن عمها فإنها في الغالب حرة في أن تحب وتتزوج من تشاء، ومن هنا فإن أكثر الزيجات عند البدو هي زيجات حب حتى بين أولاد العم، يتفاهم قبلها الشاب والفتاة. وقد ذكر جلوب في مقدمة كتابه عن البادية^(١) عن شخص يعرفه تزوج من فتاة بعد حب دام ثمانية أعوام، وهو أمر يكاد يكون غير مألوف من حيث طول مدى الانتظار في القرى والمدن. وقد كان أهلها يمانعون طيلة هذه المدة، ولكنهم لم يستطيعوا أخيراً أن يغيروا رأيها.

وتختلف المهور بالنسبة للقبائل، وبالنسبة لأهل العروس وأهل العريس، ولكنها عند عرب الشمال عموماً ليست غالية، وأحياناً لا تعين بل تترك لشيمة العريس ومكانته. ومن عاداتهم أن يهدي العريس لأهل العروس جهلاً يحفظ لها في الغالب حتى إذا عادت إلى أهلها مطلقة كان لها. أما هذه المهور التي تبلغ عشرات الإبل أو مئة ليرة ذهبية كما زعم البعض فليس لها أثر اليوم.

والطلاق من حق الرجل فقط. وليس له حق أن يهينها أو يعذبها، فإذا لم يرض عنها أو عن خلقها طلقها، وقد يعاب إذا كان يضربها، كما أنه يجوز لها أن تترك بيت زوجها إذا كان يعذبها، وترجع إلى بيت أهلها، إلى أن يتراضيا، أو يطلقها، وإلا فلا يجوز لها أن تتزوج من غيره.

ولا يعرف البدو تعدد الزوجات على نطاق واسع وذلك لفقرهم، غير أن هناك كثيرين يجمعون بين امرأتين. وفي كثير من الأحيان تترمل المرأة فتتزوج من آخر بعده، وتكون ضرة لأخرى، ومهما يكن من أمر تعدد الزوجات والطلاق، وخاصة عند الشيوخ الأغنياء من أبناء الأسر المعروفة، فالشائع أن المرأة الأولى وهي في كثير من الأحيان قريبته

لا تطلق بمثل السهولة التي تطلق بها النساء الأخريات، بل تظل هي السيدة الأولى في البيت، وتكون الزعامة لابنها الأكبر.

وهناك بعض العشائر التي تفتخر بكرم نسبها، فلا تزوج بناتها من أبناء قبيلة أخرى. وقد ضمني الطريق مرة وأنا في البادية مع بدوي اسمه سالم المناحي من عرب الغشوم، وأخذنا في الحديث عن العشائر، فزعم أن عشيرته وهي لا تعد أكثر من عشرين بيتاً تمنع بناتها من الزواج من أبناء أي قبيلة أخرى إلا إذا ترمّلن أو طلقن. وذكر لي أن مهر الفتاة يدفع للوالد، وإذا حدث وطلب الوالد مهراً أكثر مما يجوز الراغب في الفتاة، فمن الأفضل للراغب أن يأخذ كل نياقه وينبخها أمام بيت العروس تاركاً لأهلها أن يختاروا ما يشاؤون منها. ثم قال إنهم في هذه الحالة يفرض العرف عليهم أن يعدلوا في أخذهم فلا يأخذوا عدداً كبيراً منها لأنه دَلّ بعمله على أنه شريف وكريم. وذكر لي أنه إذا طال العهد على الفتاة ولم تزوج جمع أبوها أبناء عمها الأقربين والأبعدين، وأخطرهم إن كان لأي منهم رغبة بها وإلا فهي حرة في أن تتزوج بمن تشاء غيرهم. وزعم أن هناك من تزوج بسبع من بنات عمه ذلك أنه يتزوج الواحدة ثم يطلقها ويتزوج الأخرى وهكذا بالتتابع. ولا تنقيد المطلقة بالشريعة الإسلامية عند بعض البدو من حيث عدتها بعد الطلاق، فمنهن من تزوجت وهي حبلى ولا يرون في ذلك بأساً. أما إذا لم تكن حبلى فإن طلقت فإن عرب الرولة يفرضون أن تنتظر على الأقل ستة أشهر - عدتها - فإذا ظهر أنها غير حامل فعندها يحق لها الزواج من رجل آخر^(٢). ويحق للمطلقة أن تأخذ معها كل ما تملك في البيت من فرش وثياب وتعود إلى أهلها. وعند وصولها بيت أهلها تصبح طالقة وتصبح في حمى والدها أو أخيها الأكبر إن كانت يتيمة الأب، أو في حمى أقرب نسب لها إن لم يكن لها أهل. ويجوز للزوج عند عرب الرولة أن يجعل طلاقها تهجيراً يشترط فيه ألا تتزوج من رجل خاص يعينه، هذا إذا كان لم يسترد الثمن الذي يكون دفعه لأهلها^(٣).

أما فيما يتعلق بأولاد المطلقة فيظلون معها حتى السابعة وبعدها للزوج الحق باسترجاعهم وهذا ما يتم في أغلب الأحيان.

الصبية والبنات

تستخدم الأم بناتها وتعلمهن شؤون المنزل أي الخيمة، فيساعدنها في ملء الأسقية ماء وحملها إلى البيت، وفي جمع الحطب، والقيام بشؤون المنزل الأخرى. وفي مجالس النساء تتعلم الفتيات عند البدو من أمهاتهن كثيراً عن مجتمعهن وحياتهن في المستقبل حين يصبحن بدورهن ربات بيوت.



فتاة تحمل قربة ماء

أما الصبية فيترددون حين يكبرون إلى مجالس الرجال، حيث يستمعون إلى أحاديث الرجال، ويكلفون في الوقت نفسه ببعض الأمور المنزلية كالالتفات إلى الخيل وسقيها حين يكون موعد شربها، أو أخذها إلى العين أو الغدير حين ينزلون قربها.

وقبل أن أخذت الحكومات تحول بين البدو والغزو كان الصبية يكلفون أحياناً في أن يتمرنوا على الرماية، وكان ينتظر من الصبي متى بلغ الرابعة عشرة أن يختبر الغزو، وبعد السادسة عشرة يصبح بإمكانه أن يساهم مع الكبار في الغزو إذا كان يرغب في ذلك أو إذا كان أظهر مقدرة خاصة حين امتحن في غزوته الأولى. وقد رأيت بالفعل مرة فريقاً من الغزاة بينهم ثلاثة أخوة منهم واحد لم يبلغ الخامسة عشرة. وقد جرى اصطدام بين هؤلاء وجند الحكومة فجرح أحد الإخوة وقتلت هجين الصغير وأخذ أسيراً وسجن.

القضاء عند البدو

وليس للبدوي شريعة مكتوبة يسير بموجبها، ولا قانون مدون يرجع إليه، ولا هو يعترف بهذه الشرائع المكتوبة - الديني منها والمدني - إلا إذا كانت تتفق مع شريعته غير

المكتوبة، وهي شريعة العرف والعادة، التي جرى عليها منذ ألف البداوة. ولحسن حظه أن الاسلام نشأ في بيئة تعرف البداوة وتتصل بها اتصالاً وثيقاً فأقر كثيراً من نظمها وعاداتها.

والبدوي يحترم هذه الشريعة غير المكتوبة أجل احترام، ويتقيد بما تفرضه عليه من نظم أقرتها حياة البادية وعادات أهلها وأخلاقهم، ومن هنا فهو لا يجيد عن العرف وإذا حاد رده القضاء النزيه إلى السبيل القويم، وإلا فإن قبيلته مضطرة إلى أن تتحمل عنه ما يفرضه عليه العرف المألوف.

والقضاة عند البدو قوم نزهاء في الغالب وقلما يخطئون، وإذا اخطأوا رجعوا عن خطأهم إذا أرشدوا إلى الطريق الصحيح، وترى القاضي أحياناً يسمح للمعترض باستئناف دعواه، وقد شهدت بعض مجالس قضائهم فإذا هي على غاية ما يكون من احترام للقضاء، ومن احترام لرأي كل من المتقاضين إذا كان هناك ما يؤيد هذا الرأي. وقد أخبرني بعضهم أن أحد المتقاضين مرة اعترض على حكم القاضي فأجابه: هذا يا أخي هو حكمي في هذه القضية فإذا أتيتني بسابقة تخالف هذا الحكم وشهود يؤيدونك في أن قاضياً ما حكم بخلاف ما أحكم في مثل هذه الحالة، عدت عن رأيي وحكمت بما يوافق الحكم السابق.

حتى أهل القرى والخواضر التي تحيط بالبادية يحترمون القضاء البدوي ويقدرّون القضاة البداة، بل إنهم يزعمون أن القضاء البدوي أنزه قضاء وأعدل قضاء.

وليست شريعة العرف والعادة قاسية كالشرائع التي نألفها عند بعض الأمم البدائية القديمة، أو عند بعض الأمم الراقية الحديثة. فالقتل مثلاً لا يحكم على مرتكبه بالقتل، ولكن يحكم عليه وعلى ذويه بدفع الدية وهي عظمة، والسرقة لا يحكم على صاحبها بقطع اليد، كما تنص الشريعة الإسلامية، ولكن برّد المسروق وتغريم السارق، وليست العين بالعين أو السن بالسن كالشريعة الموسوية، ولكن بدفع دية (ثمن) للعين بدل العين وللسن بدل السن وهلم جرا. على أنه في حالة القتل يحق لقريب المقتول في ثورة الدم أن ينتقم لقريبه من القاتل أو من ذويه، أو أن يعقر حلال القاتل أو حلال أهله من خيل ولبل طيلة الأيام الثلاثة الأولى وثلاث الرابع بعد الجرم. ويعود هؤلاء بدورهم فينتقمون، ومن هنا هذه الحزازات الدائمة بالنفوس وهذه الثارات التي يؤخذ بها، وهذه الحروب المتواصلة بين القبائل منذ وجدت، وهذه النزعات للانتقام في سبيل الشرف والمكانة وقديماً قال الشاعر: زفر ابن الحارث الكلابي

«وَقَدْ يَنْبُتُ الْمَرْعى عَلَى دَمَنِ الثَّرَى وَتَبْقَى حَزَازَاتُ النُّفُوسِ كَمَا هِيَ»^(٤)

والمهم في القضاء أن يأتي المدعي بالبينة أو الشهود، فإذا لم يكن هناك بينة أو شهود وكان المتهم لا يزال مصرّاً على الإنكار كلفه القاضي أن يحلف اليمين، وهذه القاعدة تتفق مع الشريعة الإسلامية التي ربما قامت على عادة بدوية قبل الإسلام وهي «البينة على من ادعى واليمين على من أنكر» ولهم في أيمانهم تعابير خاصة يقسمون بها أحياناً وهم يخططون على الأرض بعضاً حين يتلونها. وكان يعتمد القاضي أحياناً في بعض الأمور الجلييلة الهامة إلى البشعة ولا سيما إذا طلبها المدعي حين تنقصه البينة والشهود، وذلك أن المتهم يُسْتَدْعَى فإذا أنكر عُرضَ عليه أن يُشْعَ، والبشعة هي أن يُؤَقِّقَ بالمدعي والمدعى عليه إلى خيمة القاضي، فيعمد هذا إلى النار التي بين يديه في فناء الخيمة، فيدس فيها آلة من حديد كَيِّدَ المحماص العربي التي تقلب بها القهوة عند تحميصها أو هي اليد نفسها. وهي كناية عن قضيب من حديد بطول الذراع، آخره مستدير رقيق غير مجوف، ويبقى طرف هذه الآلة في النار حتى تحمى أو تحمر قليلاً فإذا حيت أشار إلى المتهم أن يفتح فاهُ ويمد لسانه لكي يلمسه بها - يُشْعَ - فإذا لم تؤثر بلسانه كان بريئاً وإلا فهو مجرم. وإذا ظهر أنه بريء وأعلن القاضي ذلك، عمدت فتاة من جانب الخيمة فزغردت إعلاناً بذلك، وأخذت مكافأتها من المتهم. ودفع المدعي رسم الحكم. والظاهر في مثل هذه الحالة أن القاضي يستعين بعلم الفراسة وعلم النفس، وببني حكمه على ما يستنتجه من تصرفات المتهم وسلوكه تجاه هذه المؤثرات، وطمأنينته إذا كان بريئاً بحيث لا يظهر عليه الخوف، ولا ييبس فمه أو يحف ريقه، فلا تؤثر اللدعة السريعة بلسانه. وإذا كان بالفعل مجرمًا فمن الطبيعي أن يخاف وينشف ريقه ويظهر على وجهه الوجمل، وتوثر الحديدة المحمية بلسانه، ويحكم عليه. ولا بدّ لنا من الإشارة مرة ثانية إلى أن البشعة كانت لا تجري عند المحاكمة إلا في حالات نادرة. وقد منعتها الحكومات العربية حيث استطاعت. ولا داعي لإطالة البحث في هذا الموضوع فقد كتب عنه الكثيرون^(٥).

المشيخة عند البدو

ليس من المحتم أن تكون المشيخة وراثية يأخذها الابن عن أبيه أو عمه مع أنها في الغالب كذلك، بل المؤلف أن يهيء الشيخ الأمر ويعد من سيخلفه من أهله ويكون غالباً من أبنائه، وإذا كانوا صغاراً فمن إخوته، وقد دعا اختلاف الورثة أحياناً إلى الخصام والنزاع على المشيخة وانشقاق القبيلة، وفي الغالب تميل القبيلة مع القوي لاسيما إذا كان يتحلى بصفات كريمة.

ومن هنا فإنه ينتظر من الشيخ ان يكون كريماً حين يقصده الناس ويحلون في رحابه، وفارساً حين يغزو أو يدافع عن حياضه، وسريع النخوة حين يستنجد وتطلب حمايته، فإذا حاز هذه الصفات حق له أن يرشح نفسه للمشيخة، بل قد تبدو منه بعض هذه البوادر وهو صغير فيشجع عليها، ويلتفت إليه قبل غيره ويؤثره أهله جميعاً على غيره للمشيخة.

وقديماً لم يكن الشيخ مسؤولاً لدى أحد من قبيلته، فهو الحاكم الشرعي حتى تتخلى عنه قبيلته، أما الآن فقد ألغيت أكثر صلاحياته وصارت بيد الدولة التي تعيش القبيلة في أراضيها. وقد أخذت الدول العربية المختلفة منذ أصبحت مستقلة تسن قوانين للعشائر تتفق إلى حد مع حياة البدو وعاداتهم. بل إن كثيراً من الدول العربية أنشأت دائرة خاصة تعرف بدائرة مصلحة العشائر للنظر في أمرو البدو وشؤونهم بحيث إذا ارتكب أحدهم جرماً مثلاً وهو في المدن أو القرى حوكم بخلاف ما يحاكم به لو كان في البادية.

وليس من شك في أنه يصعب حمل البدو على الخضوع لنظم المدنية وقوانينها قبل حملهم على التحضر وسلوك حياة الحضريين.

النجعة وراء الماء والكلأ

أن من شروط البداوة التنقل. وليس هذا التنقل هواية أو عادة، ولكنه أمر فرضته حياة البادية. ذلك أن الماء أولاً يكون في بعض الغدران أو الخبرات، فلا يكاد ينزل عنده قبيل ويردونه حتى ينقطع ويحف الغدير أو تحف الخبرة، ويضطر أهل القبيل إلى النجعة إلى مكان آخر فيه مياه. كذلك قد يكون في البقعة التي تحيط بمضاربهم لمسافة بضعة كيلومترات مراعى تكفي لإبلهم بضعة أيام، فإذا انقضت هذه الأيام أتت الإبل على النبات الذي فيها، واضطر البدوي إلى أن يطلب المراعى لإبله في مواضع أخرى. وهذا وحده يفسر ارتحال البدو من موضع إلى موضع في البادية. والواقع أن النبات قليل متفرق فلا يكاد ينزل فريق من البدو في بقعة حتى ترعى الإبل هذا النبات فينتقلون إلى مراعى أخرى. وقد تمر سنوات متتابعة يكاد ينعدم فيها المطر فلا نرى أثراً للخضرة في أكثر بقاع البادية. وتعيش إبل البدو في هذه الحال على بقايا القليل من النبات اليابس المتخلف من السنين السالفة، وتهزل فيموت كثيراً منها. وقد تضطر القبيلة إذا انقطع الكلأ في مراعيها إلى أن ترحل إلى أراض بعيدة عن الأراضي التي تخصها، أو تألف النزول بها، وفي مثل هذه الحالة كانت في الأزمان السابقة للحرب الكبرى الأولى تغزو الأراضي التي تجد فيها



البدو عند انتجاعهم حدود الأراضي المعمورة في أوائل الصيف

مراعي فتشارك أهلها أو تجلبهم عنها وتحلها، أما في السنين الخمسين الأخيرة فصار لا بدّ لها أن تستأذن القبائل الأخرى في النزوح إلى ديارها. وقد تكون منازل القبيلة الثانية في دولة مجاورة فيكلف رجال القبيلة دولتهم أن تستأذن الدولة الأخرى للانتقال إلى أراضيها كما ذكرت.

ولا يبقى البدوي عموماً في بقعة واحدة زمناً طويلاً حتى في مواسم المطر والخصب وفي الأراضي المرعة، فإن الإبل قد تفسد المرعى إذا كان مجالها محدوداً فينتقل البدوي إلى أرض أخرى تكون بكرة من حيث المرعى، ويستمر في التنقل من بقعة إلى أخرى.

أما النجعة الكبرى إن جاز لنا هذا التعبير فهي في مواسم الشتاء والصيف، فترى البدو بوجه عام يتركون البادية في الصيف عند اشتداد الحر وانقطاع المياه ويقصدون العمران - أو الأراضي المجاورة للمعمورة، فيقضون فيها كل فصل الصيف، ومنتظرون حتى تسقط الأمطار في موسم الخريف وتمتلئ بعض الغدران والخبرات في البادية فيأخذون في العودة إليها. ولكل قبيلة ديرة أو مناطق معروفة ينتقلون بين أرجائها طيلة

موسم الشتاء والربيع حتى تجف المياه فيقصدون الأراضي المجاورة للمناطق المعمورة، والواحات التي على حدود البادية. ويجب أن لا يتصور المرء أنه كلما أوغل في قلب البادية انتهى إلى أراض أكثر قحطاً ورمالاً وأقل كلاً وماء، فأرض نجد تكاد تكون في قلب الجزيرة العربية وهي من أغنى البقاع بالماء، وفي واحات الاحساء نبع يكاد يضارع أغنى الينابيع في لبنان. وقد شاهدت عين أمّ سبع في الهفوف وقد تفرع منها سبع أقنية كل قناة منها تفرق الغلام الصغير الذي لا يعرف السباحة. وفي أرض النفود مثلاً على كثرة رمالها من النبات ما يجعلها في رأي بعض الرواد أحسن البقاع لتربية الخيول - وقد قال كيرنان نقلاً عن ولفرد بلنت أنه حين زار منطقة النفود ورأى ما فيها من نبات انحل له أخيراً اللغز في كيف تعيش الخيل في قلب الجزيرة العربية^(٦).

ومهما يكن من أمر فإن القبيلة عند تقريرها على انتجاع أرض جديدة لا تنتقل إليها قبل التأكد أن الماء والكلاً فيها خير مما هما في الأرض التي يحلون بها، ولهذا فترى الشيوخ ترسل رواداً قبل الانتجاع يرتادون لها الأرض. وكثيراً ما تستعين القبائل الكبرى بالصلبة حين تكون النجعة إلى أرض بعيدة فيأتونها بالأخبار عنها وعن كلاًها ومائها.



العودة إلى البادية في أول الشتاء.

الحواشي :

(١) John Bagot Glubb, **Handbook of the Nomad, Semi - nomad, Semi - sedentary and Sedentary Tribes of Syria**, British Ninth Army, 1942, p. XII.

(٢) **Manners and Customs**, p. 236.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٣٣.

(٤) الأغاني (بولاق)، ٧ : ١٧٦.

(٥) انظر كتاب القضاء بين البدو للسيد عارف العارف، القدس ١٣٥١ هـ / ١٩٣٣، وكتاب البادية لعبد الجبار الراوي، بغداد ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩، ص ٢٧٧ - ٣٠٢، وكتاب القضاء البدوي للسيد عودة القسوس، عمان ١٩٣٦. وانظر أيضاً:

M. J. L. Hardy, **Blood Feuds and the Payment of Blood Money in the Middle East** (Beirut, 1963), pp. 82 - 97.

(٦) انظر كيرنان، ص ٢٨١.

الفصل الثاني عشر

أخلاق البدوي وصفاته

ليس أعسر من أن تحدد بالضبط تميّزات قوم من الأقوام وتصف أخلاقهم بالدقة التي يقتضيها البحث العلمي. وقد يضع الباحث عن أخلاق البدوي العربي إذا جعل جلّ اعتماده على أقوال بعض الذين درسوا أخلاقه من عرب ورواد فرنجة، إذ أن بعضهم في كلّ من الفريقين يختلفون عن بعضهم الآخر في كثير مما يصفون. ومهما يكن من أمر فسأحاول أن أذكر ما استطعت أن أرتاح إليه من وصف أبرز ما في صفات البدوي بوجه عام، وبخاصة ما كان له من أثر في حياة أهل الحضر اليوم.

البدوي عموماً هادئ الطبع والأعصاب بخلاف ما يزعم بعض الرحّالة من الفرنجة، وبرغم ما يبدو من سرعة تأثره إذا اندفع إلى المطالبة والأخذ بالثار من معتد عليه كما سنرى في الحفاظ على شرف عائلته ومكانتها. ولعلّ جوّ البادية علّمه الصبر واحتمال المشقات، بل لعلّه تعلّم الصبر من الجمل الذي اقترنت حياته به وأخذ يعيش على لبنه. فقد ضرب بصبر الجمل المثل حيث كان من الحيوانات القليلة التي تتحمّل العيش في البادية أياماً طويلاً دون ماء. وحين نعت الصبر بأعظم وصف في اللغة العربية كانت الكلمة التي وصف بها مشتقة من اسم الجمل، كما مرّ معنا في باب «الجمل»، وهي «الجمال»، فقيل: «صبر جميل». وشدّد الإسلام على الصبر وحثّ عليه القرآن في أكثر من مئة موضع وقرنه بكل ما هو خير وصالح وعزيز فجاء فيه: في سورة البقرة (٢): ١٥٣ ﴿يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين﴾. وجاء في سورة آل عمران (٣): ٢٠٠ ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله﴾. وجاء في سورة المعارج (٧٠): ٥ ﴿فاصبر صبراً جميلاً﴾. وفي سورة يوسف (١٢): ١٨ و٨٣ ﴿قال بل

سَوَّلَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْراً فَصَبِرْ جَمِيلٌ ﴿ وفي سورة النحل (١٦) : ١٢٦ ﴾ وَلَنْ صَبِرْتُمْ
لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿ . وراقت العرب هذه الصفة في نفس الانسان الصالح فسموا
الأولاد باسم صابر كما هو شائع بين البدو والحضر .

وقد شاهدت مرة أحد البدو من الغزاة وقد سقط جريحاً من رصاصة أصابته في
قدمه ونفذت وقتلت ناقته ، فتماوت ، ثم نهض ليلاً فغطى جرحه بالرماد وعصبه ،
وتحامل على نفسه صابراً ، وسار ليلاً ثلاثة أيام على قدم واحدة وهو يجزّ الأخرى دون ماء
أو طعام حتى بلغ القرية التي كانت تبعد عن الموعد الذي سقط فيه نحو عشرة
كيلومترات . إنه الصمود أمام المحنة بصبر وعناد . ولعلّ البدوي لو لم يكن هادئاً صبوراً
شديداً على احتمال الأذى لما استطاع أن يقنع بهذا العيش الذي يعيشه ، بل قد بلغ
بعض الرواد من الفرنجة أن وصف البدوي لهذا بشيء من البلادة من حيث الاحساس
والهياج العصبي^(١) . وهو في الوقت نفسه حاد الذهن سريع الخاطر ولا سبياً في الأمور
البدئية ، وقد شهدت مرة امرأة بدوية في سيارة نقل كبيرة مع ركاب قرويين أخذوا
يهزأون بها وبالبدو ، فردّت عليهم على البديهة بعبارة واحدة محكمة بالغة في معناها وبلغة
في تركيبها أفحمتهم وأسكتتهم جميعاً . والبدوي أيضاً ساذج بسيط ينساق بسليقته أحياناً
فيصدّق الخرافات والأساطير التي تروى له ، وكثيراً ما يتلون لضعفه يتلون الظروف فهو
معك اليوم ومع غيرك غداً إذا أدرك أن تعلّقه مع غيرك أنفع له .

وهو مغامر شجاع نشأ على حبّ السلب والنهب والقيام بالغارات في سبيل ذلك .
ومن طبيعة البداوة أن تنشئ في المرء الشجاعة . وقد زعم ابن خلدون في مقدمته أن أهل
البدو أقرب إلى الشجاعة من أهل الحضر^(٢) . ولعلّ الحرمان والحاجة هما اللذان دفعاه
أول الأمر إلى ذلك ، فليس في البادية ما يحقق له العيش الغني ، وخاصة إذا توالى سنون
تنقطع فيها الأمطار ، ويعمّ القحط والجذب في الأرض وتموت ماشيته التي يعيش عليها
فيجتاح إلى الغزو مغامراً وينطلق إلى المناطق التي يمكن له أن يسطو فيها على ماشية لغيره .
وقد تمكن حبّ الغزو في نفسه حتى أصبح شبه هواية عنده يمارسها وهي في الوقت نفسه
مورد من موارد رزقه . وهو ينهب من الأقوام الأخرى التي تنتمي إلى غير قبيلته فإذا لم يجد
أغار على عشيرة من عشائر قبيلته . وقديماً قال شاعر بدوي يصف حبّ أهله للغزو وغارة
خيلهم على القبائل ومنها أهل أخيه إذا ما لم تجد سوى أهل أخيه :

أَغْرَنَ مِنَ الضَّبَابِ عَلَى حُلُولٍ وَضَبَّةٌ إِنَّهُ مِنْ حَانَ حَانَا
وَأَخْيَاناً عَلَى بَكْرِ أَخِينَا إِذَا مَا لَمْ نَجِدْ إِلَّا أَخَانَا^(٣)

ومن هنا محبّته للحرب وللغزو ، لا حباً بالقتال وسفك الدماء ، بل حبّاً بمال

الآخرين وسلبهم، حتى ولو كانوا من عشيرة أخرى من قبيلته، ومن هنا هوايته ومتعته بهذا النوع من الحياة، حتى إذا ظفر ويسر له أن ينهب ويسلب غيره خفت حدة رغبته في الشيء المسلوب، وورع منه على الأهل والأصحاب. وهذا ما يفسر قلة القتل في الحروب الأولى أيام الجاهلية بين القبائل العربية المختلفة، وقد لاحظ ذلك دارسو التاريخ العربي قبل الإسلام، وخاصة دارسو الحياة الأدبية التي وصفوا بها حروبهم في كتب البطولة التي وضعوها وفي قصصهم الشعبية، وبهيجنا وصف الوقائع في بعض أخبار القدامى، وذكر الكرّ والفرّ والمنازلة ولكننا ندهش لقلة عدد القتل حتى في الحروب التي ذكروا أنها دامت نحو أربعين سنة كحرب السوس^(٤). والأمر نفسه يصدق عليهم في مغازيهم التي كانوا يقومون بها حتى في أوائل هذا القرن.

وقد ذكر لي بعض البدو منذ سنين أن البدوي قد يكون على جواده وهو خلف خصم له قد انهزم أمامه على جواده، فيبلغ إلى درجة أنه يتمكن من طعنه بالرمح، أو تناوله بالسيف، أو الفتك به بالرصاص، فلا يقتله، ولكنه يسأله التسليم، ويعدّه الإبقاء على حياته إذا سلّم جواده.

والبدوي يحب الحرية والانعقاد من النظم التي تقيد الإنسان ويحب الاستقلال بحيث لا يكون لأحد سلطان عليه، حتى شيخه فإنه يحترمه إلى حدّ محدود تظلّ معه كرامته محفوفة، ويكنّ له الولاء لأنه رمز عزّته وحرّيته، فإذا تجاوز الشيخ الحدّ وجنح إلى الاستبداد خرج البدوي من طاعته إذا استطاع، أو جابه شيخه ودافع عن حرّيته بما استطاع من الكلام. وقد حضرت بالفعل مجلساً في بيت الأمير فواز الشعلان، وحضر بدوي إلى ذلك المجلس ليدفع عن نفسه في أمر ما، وحاول الأمير أن يمنعه من الكلام لوجودي معهم وأخذ يقول له «بس! بس!» يقصد كفى! كفى! والبدوي يلحّ، وكان قد اتهم أنه كذب في ذكر عدد إبله عند دفع رسومها، وكانت البدو تدفع رسماً للشيخ عن الإبل كلّ سنة، فسمح له الأمير فواز أخيراً أن يتكلم، فأخذ يتكلّم بجرأة ويزعم أن إبله ستة عشر جملاً فقط فقال الأمير: كذبت! فهي ثمانية عشر، فردّ البدوي على الأمير: لا بالله ما كذبت وما عليك إلا أن ترسل عبيدك هذه الساعة ليتحققوا من الكاذب منا، كأنما يرّد على الأمير أنّه أو أن جابه هو الذي لم يكن صادقاً، ولم يغضب فواز، بل أجابه إن كنت صادقاً فسأعفيك حتى من الضريبة عن الستة عشر، وإن كنت كاذباً فستدفعن الضريبة مضاعفة هذه السنة، وقد تبين من شهود كانوا في المجلس أن البدوي لا يملك سوى ستة عشر، وأعفي من دفع الجباية عن إبله في ذلك العام.

والبدوي كريم يحب أن يضيف، ويعتزّ بذلك، ولا يبخل حين يستضاف بما لديه،

ويكره البخل عند الناس، ويشني على الكرماء. ولعلّ مردّ هذه الصفة فيه أنه نشأ في بيئة تعتورها القلّة والحاجة، فليس باستطاعة الغريب المسافر أن يحمل ما يكفيه في تنقله، فصار لا بدّ له من أن يحلّ ضيفاً عند غيره، وأصبح الأمر متبادلاً، وقد تعارفوا عليه، وما لبث الكرم أن أصبح عادة متأصلة بنفس البدوي، بحيث أمسى من العار أن لا يظهر أحدهم بمظهر الكريم المضيف. وأذكر أنّي كنت مع رفقة من أهل قريتي في البادية، وقصدنا مضرباً كان في أحد خيامه مجلس حول قهوة ونار، وجزنا في طريقنا إليه أمام بيت (خيمة) امرأة للوصول إليه، فوبّختنا المرأة على تجاوزنا بيتها دون النزول عندها بالرغم من أن بيتها كان خالياً من الرجال عند مرورنا، وأخذنا نعتذر إليها أننا لم نر رجلاً عندها، فقالت لو نزلتم لدعوت رجلي من ذلك المجلس لتكونوا ضيوفه. وإن أخبار البدو وقصصهم لتؤكد هذه الصفة في خلقهم؛ وتشدّد عليها، بحيث أصبحت صفة ملازمة لهم، وعادة مألوفة عُرفوا بها، وتزخر أشعارهم بأخبار كرمهم منذ أقدم الأزمان بحيث كاد بعضها يخرج عن المعقول.

ولا يتسع المقام لذكر النوادر الكثيرة التي يرونها عن كرمهم المترددون إلى مضاربهم من أبناء المدن والقرى والحضرين. وتاريخ البداة العرب يعج بأخبار الكرم والكرماء، ولعله ليس هناك في أدب أمة من الأمم ثناء على الجود والعطاء للضيوف مثل ما في الأدب العربي والشعر العربي بشكل خاص، حتّى قيل في البداة العرب:

نَصَبُوا بِقَارِعَةِ الطَّرِيقِ خِيَامَهُمُ يَسْأَلُونَ إِلَى قَرَى الضَّيْفَانِ
وَيَكَاذُ مَوْقِدُهُمْ يَجُودُ بِنَفْسِهِ حُبُّ الْقَرَى حَطْباً إِلَى النَّيِّرَانِ^(٥)

وقال حسان ابن ثابت في مدح الكرم الذي عرفت به الغساسنة:

يُغَشَّوْنَ حَتَّى مَا تَهَرُّ كِلَابُهُمْ لَا يَسْأَلُونَ عَنِ السَّوَادِ الْمُقْبِلِ^(٦)

ويأبى قيس ابن عاصم أن يكون وحده على طعامه. زعموا أنه تزوج بنت زيد الفوارس وأتته في الليلة الثانية من بناءه بها بطعام فقال أين أكيلي؟ فلم تعلم ما يريد فأنشأ يقول:

أَيَا ابْنَةَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنَةَ مَالِكٍ وَيَا ابْنَةَ ذِي الْبُرْدَيْنِ وَالْفَرَسِ الْوَرْدِ
إِذَا مَا صَنَعْتَ الزَّادَ فَالْتَمِسِي لَهُ أَكِيلاً فَإِنِّي لَسْتُ أَكُلُهُ وَحْدِي
أَخَا طَارِقاً أَوْ جَارَ بَيْتٍ فَإِنِّي أَخَافُ مَلَامَاتِ الْأَحَادِيثِ مِنْ بَعْدِي

قالوا فأرسلت جارية لها مليحة تطلب أكياً وأنشأت تقول له:

أَبَى الْمَرْءُ قَيْسٌ أَنْ يَذُوقَ طَعَامَهُ بَغَيْرِ أَكِيلٍ إِنَّهُ لَكَرِيمٌ
فَبُورِكَتَ حَيًّا يَا أَخَا الْجُودِ وَالنَّدَى وَبُورِكَتَ مَيِّتًا قَدْ حَوَّنَكَ رُجُومٌ^(٧)

ولعلَّ أبلغ صورة في الشعر العربي لوصف الكرم هي ما وضعه طرفة ابن العبد في كيف ينهض بسيفه إلى نياقه الرابضة، فتتفر منه، لأنها تدرك أنه لا يفاجئها ويده السيف إلا لينحر منها لأضيافه، فيأخذ بعقر ما نذ منها وهرب ويحاول أضيافه إيقافه عند حدٍّ، فيرد عليهم أحد أصحابه قائلاً: دعوه وهواه، فإنكم إذا عارضتموه ازداد عقرًا ونحرًا لها، وإنما نفع هذه الإبل له. وذلك حين يقول:

وَبَرَكَ هُجُودٌ قَدْ أَثَارَتْ عَخَافِي نَوَادِيهَا أَمْشِي بَعْضُهَا مُجَرَّدٌ
إِلَى أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِ صَاحِبِهِ:

وَقَالَ ذَرُّوهُ إِنَّمَا نَفَعُهَا لَهُ وَلَا تَكْفُؤُوا قَاصِيَ الْبَرَكِ يَزْدَدُ^(٨)
ولا يقلُّ كرم البداية أصحاب الضأن عن كرم أصحاب الإبل، وهذا شاعر منهم يزعم أنه ترك غنمه وهي تودُّ لو كان الذئب يرعاها عوضاً عن راعيها الكريم، لأن راعيها يذبح منها كل يوم، بينما لا يزورها الذئب إلا مرة واحدة في الدهر:

تَرَكْتُ ضَأْنِي تَوَدُّ الذَّئْبَ رَاعِيَهَا وَإِنَّمَا لَا تَرَانِي آخِرَ الْأَبَدِ
الذَّئْبُ يَطْرُقُهَا فِي الدَّهْرِ وَاحِدَةً وَكُلُّ يَوْمٍ تَرَانِي مِذَّتِي بِيَدِي^(٩)
بل قد دفع الكرم بالبدوي العربي إلى الخضوع للضيف كعبد أمام سيده، أو كخادم حين يحلُّ خبائه فقال المقتع الكندي:

وَإِنِّي لَعَبْدُ الضَّيْفِ مَا دَامَ نَازِلًا وَمَا شَيْمَةٌ لِي غَيْرُهَا تُشَبُّ الْعَبْدَا^(١٠)
وقال المذلول ابن كعب العنبري يخاطب زوجته:

لَعَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرِ إِنِّي لَخَادِمٌ لِضَيْفِي وَإِنِّي إِنْ رَكِبْتُ لَفَارِسُ^(١١)

وفي تاريخ العرب بوجه عام، والبداة منهم بوجه خاص، أن شرَّ ما يهجي به المرء هو البخل، فليس أقبح عنده من أن يعير به، وأن خير ما يمدح به هو الكرم. وقد اعترف بكرم البداية أكثر الرواد الفرنجة الذين تردّدوا إلى البوادي في القرون الأخيرة وأعجبوا بهذه الظاهرة في خلق البدوي الذي يألف الغزو وما يستتبعه من النهب والسلب.

ومن عادات البدوي حين تكون ضيفه أن يقف بنفسه على خدمتك بالفعل، وأن يعنى وأنت على طعامه في أن تتناول أفضل ما في الذبيحة التي ينحرها لك، وإن لم يسر له أن يذبح ذبيحة فإنه يقدم لك من أفضل ما يختزنه من تمر وسمن. وربما يجدر أن ندون

هنا أن صلة بعض البداءة في الحياة الحضرية أخذت تغير اليوم الكثير من أنماط عاداتهم أو عادات بعضهم على الأقل.

ويلي حبّ البدوي للكرم التفاته إلى الجوار بمعناه الواسع، من قرب في المنزل، أو حماية للمستجير. وقد عرفت هذه الميزة عند العرب قبل الإسلام وفي الإسلام، حتى ذكروا أن النبي العربي كان يشدد على احترام الجيرة بحيث قال مرة: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى حسبت أنه سيورثه»^(١٢). وليس غريباً أن تكون الجيرة أوّل ما نشأت في سبيل حماية الضعيف من القويّ ووضع حدّ للبطش والانتقام. فإذا ارتكب أحد جرماً عن قصد أو عن غير قصد، ولم يكن من المنعة بحيث يقف أمام طالبه ويصدّه، لجأ إلى مجير قويّ يطلب حمايته. وهنا أوجبت شريعة البادية - شريعة العرف والعادة - على المراء الذي استجير أن يجير حتى ولو كان المستجير من غير قبيلته، أو حتى لو كان من الذين يحقّ للمجير هو نفسه أن يثار منهم.

ومن هنا أيضاً يمكن لنا أن نقول إنه لم تعرف أمّة من الأمم حرمة للجيرة كالحرمة التي عرفها العرب والبدو خاصّة لها. وليس في أدب أمّة من الأمم فيما أعلم ما يرفع الجيرة إلى مصاف المآثر العظام كما عرفت البداة والروح العربية في الأدب العربي وقد قال شاعرهم المشهور بالكرم حاتم الطائي في الجيرة والكرم معاً:

إِذَا كَانَ لِي شَيْئَانِ يَا أُمَّ مَالِكٍ فَإِنْ لَجَارِي مِنْهُمَا مَا تَخَيَّرَا^(١٣)

بل إن العرب كانوا يفتخرون بأن الجار يصبح وهو في حماهم من الحصانة والمناعة كالوعل في رأس جبل شاهق لا يبلغه أحد، فقال يزيد السكوني بمدح قبيلة بني شيان بالكرم وحماية الجار:

وَمِنْ تَكْرُمِهِمْ فِي الْمَخْلِ أَنْهُمْ لَا يَعْلَمُ الْجَارُ فِيهِمْ أَنَّهُ الْجَارُ
كَأَنَّهُ صَدْعٌ فِي رَأْسِ شَاهِقَةٍ مِنْ دُونِهِ لِعَنَاقِ الطَّيْرِ أَوْكَارُ^(١٤)

والبدوي فوق ذلك مفوّه يحبّ الكلام ويتأثر به، ويحسن القول ويجيد فيه، جيّد الرصف حين يستدعي المقام رصف الكلام، وبعض كلامه إذا كتب دون شكل أو إعراب أقرب الكلام إلى الفصحى بتركيبه، ولكن الذي يبعده عن الفصحى حين نسمعه هو أداؤه حين يلفظه، فمثلاً «مَنْتَ رَاجِح» يقولها حين يريد «لَسْتُ رَاحِئاً» وأصلها «ما أنت رائج» و«جيف أنتا» أي «كيف أنت» و«عساج طيب» يريد «عساك طيب» و«مالي بها شان» أي «ما لي بها شأن» ولكنه يستعمل بعض الألفاظ التي لا نرى لها مثيلاً في المعاجم مثل «هين» بمعنى هنا فهو يقول «إلحق هين» أي «تعال إلى هنا» وكثير غيرها،

ويستعمل في الوقت نفسه ألفاظاً فصيحة نراها في المعاجم ولا نستعملها مثل «فهر» بمعنى «حجر» وغيرها. وأرى أن هناك مجاًلاً كبيراً لوضع دراسة علمية في تراكيب الجمل عند البدو وفي المفردات وقربها من أساليب الكتاب الفصحاء من حيث الإيجاز في التعبير وفصاحة التركيب والمفردات. وقدماً اشتهر الأعراب بالفصاحة فوضع ابن عبد ربّه في عقده في كتاب «كلام العرب» فصلاً كبيراً في فصاحة الأعراب وإيجازهم في القول نساء ورجالاً بلغ عشرات الصفحات^(١٥).

ويعرف البدوي بالولاء ولكن ولاءه قبل كلّ شيء هو لقبيلته، أو لشيخها لأنه زعيمها، أو لشخص يقدره وله صلة به، وهو متعلّق بقبيلته أشدّ التعلّق في حقّ أو غير حقّ:

«وما أنا إلّا مِنْ غَزِيَّةٍ إِنْ غَوَتْ غَوَيْتُ وَإِنْ تَرَشَّدَ غَزِيَّةٌ أَرَشُدُ»^(١٦)

ومن يقرأ مثلاً كتاب جارفس «القيادة العربية» في سيرة بيك باشا ولاسيما الفصل الأخير منه في كيف ودّع الرجل من قبل إخوانه من البدو الذين كانوا تحت إمرته، يدرك مدى الحبّ والولاء الذي كانوا يكتونه له. والبدوي أيضاً وفي يرضى الجميل ويذكره، ويخلص الودّ لمن يبادله، ولكنّه في الوقت نفسه متقلّب في ميوله السياسية، وليس له ولاء لمبدأ أو حزب سياسي. ومن هنا فإننا نراه أحياناً يميل إلى القويّ ما دام قوياً، فإذا سام منه ضعفاً أو هزيمة تخلّى عنه وربما ساعد في القضاء عليه. وقد تجلّى ذلك في علاقات كثير من القبائل البدوية مع السلطة الحاكمة في الأقطار العربية في العهود الأخيرة من الحكم التركي، وأيام ثورة الحسين وأيام الانتداب. ومن يدري فلعلّ مردّ هذه الصفة بنفس البدوي هو تقديره للقوة وإجلاله لها.

والبدوي حذر كتوم، لا يبوح بما في نفسه إلا إذا أدرك أن كلامه لا يضرّ أحداً، ولا يرفع صوته في المجلس حين يتكلّم، كما يفعل الكثيرون من أهل القرى، وهو قليل الضحك في المجالس العامة والخاصّة. ولست أذكر أي سمعت في حياتي قهقهة في خيمة ما، اللهم إلا إذا كانوا يفعلون ذلك فيما بينهم وبين أنفسهم، وهو إن ضحك فلانما يضحك هزأً وازدراءً، لا حباً بالنكتة أو لهواً للتفريج عن النفس، ومن هنا فإن المجلس البدوي رصين رزين في أغلب الأحيان. وقد تميّز الشيوخ بهذه الرزانة كما لاحظت أنا نفسي في مجالس الشيخ عجيل الياور والشيخ طراد الملحم والأمير نايف الشعلان والأمير فواز وأولاد الأمير فواز والشيخ هایل الزيد وغيرهم وقد عرف عن الشيخ الأمير نوري الشعلان أنه لم ير ضاحكاً في مجلس ما، وقد أخبرني بعض العرب أن الأمير كان يلقّب أو يوصف «بأحمر العين» أو أحمر عين دون تعريف إشارة إلى رصانته وعبوسه الدائمين.

والبدويّ معتدّ بنفسه فخور بنسبه وبيداوته لكنّه غير متكبر، ولعلّ بعض مميّزاته الحسنة من كرم ونخوة ومروءة وشجاعة ترجع إلى هذا الاعتزاز بالنفس، فهو يريد أن يقال عنه إنه جواد وشجاع وبطل ومنجد، وإذا طلبت الالتجاء إليه واستجرت به وكنت ملاحقاً أو طريداً حماك وأواك ودافع عنك، فأنت بوجهه كما يقولون وعليه أن يحميك. وهو قويّ الفراسة بحيث زعم البعض أن البدوي قد يرّد الولد إلى أبيه من مجرد النظر إلى ملاحه، وهو صبور كما ذكرت لا يعدل صبره سوى صبر جملة، فكأنما خلقاً للشقاء والعناء ووجداً معاً ليتأسى الواحد بالآخر.

وللبدوي ميل للشعر البدوي المعروف عندهم بالقصيد ينظمه في أسلوبه الخاص الذي يختلف فيه عن أسلوب الشعر الفصيح وعن الأشعار العامية المعروفة في البيئات القروية والمدنية. والغريب في أمر هذا الشعر البدوي أن الكثيرين من شعراء القرى القريبة من البادية يقلّدونه بلفظه وبمفرداته، وهو أمر يدلّ على قوّة البداوة وطغيانها الأدبي على أهل الحواضر. ويظهر أن الأمراء والشيخ لا يستنكفون عن نظم القصيد. وقد ذكر موزل في كتابه عن الرولة وعاداتهم قصيداً للأمير نوري الشعلان نفسه نظمها هو وكتبه في الثناء على موزل وعلمه وأشاد فيه بذكر ما يعرفه موزل من أخبار البداوة وأحوالها^(١٧) نأى عليه عند بحثنا عن الشعر عند البدو. ولكن يجب أن نذكر أن البدوي حين ينظم القصيد لا ينظمه للتكسب كما يفعل البدوي الصليبي أو كما كان يفعل بعض الشعراء المتردّدين على بلاط الملوك فهو يحتقر الشعراء المتكسبين.

ومن خصائص خلق البدوي حبّه للثأر وحماسته في الاندفاع للانتقام من أساء إليه وخاصّة إذا كان قد قتل أحداً من أهله أو ذويه، فثأره يندفع هائجاً ليطفئ ثورة الدم ويقتل من يراه من أهل القاتل وقومه إذا لم يستطع الوصول إلى القاتل نفسه. ولا يقتصر حقّه في الانتقام من القاتل وأهله بل يتعدّاهم إلى أقرباء القاتل حتّى الدرجة الخامسة في القربى، بحيث تتناول الجلود أو الأحفاد وبني الأعمام. وتدوم هذه الثورة في شريعة البادية المعروفة بالعرف والعادة ثلاثة أيام وثلاث اليوم الرابع! ترى طالب الثأر فيها محاولاً أن يفتك بمن يقع تحت يده من أقرباء القاتل، أو بما يراه لهم من حيوان من الإبل والخيّل. هذا إذا لم يتوسّط الوسطاء ويرضوا صاحب الثأر بديّة أو بتسليم القاتل حقناً لدماء الآخرين. وإذا لم يتمّ شيء من الاتفاق، ولم يستطع أحد من ذوي القاتل أن يثأر له فإنهم يشعرون بالذل والهوان إذا لم ينتقموا، وتظلّ الحزاة في قلوبهم للانتقام إلى أمد بعيد كما سبق وذكرنا عن أحد الشعراء:

وَقَدْ يَنْبُتُ الْمَرْعَى عَلَى دِمَنِ الثَّرَى وَتَبْقَى حَزَاوَاتُ النَّفْسِ كَمَا هِيَ^(١٨)

لقد تجلّت روح الثار والانتقام في نفوس أبناء الشعوب السامية ومنهم العرب منذ أقدم العهود، وكان لها أثرها في الشرائع التي سنّت حين فرضت العين بالعين، والسنّ بالسنّ، والقتل للقاتل، وأصبح من العار على من نكب ألاّ ينتقم ويأخذ بثأر من فقد له. ومن يستعرض تاريخ العرب في جاهليتهم وإسلامهم يدرك ما كان من أثر لحبّ الثار في نفوسهم. فكثيراً من أيام العرب في الجاهلية كانت ثاراً لحوادث وقعت كحرب البسوس مثلاً، وقتل كليب، وكيف انبرى المهلهل للأخذ بالثار من جسّاس ورهطه فدامت الحرب فيما يزعمون أربعين سنة، ومثلها في الإسلام، حين قتل عثمان ابن عفّان فأخذ حسّان ابن ثابت يدعو للأخذ بالثار في قوله:

صَحُّوا بِأَسْمَطَ عُنْوَانِ السُّجُودِ بِهِ يُقَطِّعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحاً وَقُرْآنًا
لَتَسْمَعَنَّ وَشِيكاً فِي دِيَارِهِمْ اللَّهُ أَكْبَرُ يَا ثَارَاتِ عُثْمَانَ^(١٩)

بل لعلّ اغتيال الخليفة الإمام علي ابن أبي طالب ما كان وقع لولا روح الثار التي كانت بنفس قطام الخارجية التي قتل أبوها وأخوها فيما يزعمون فأغرت عبد الرحمن ابن ملجم باغتيال علي فكأنّ العربي لا يحتمل الأذى، ولهذا فهو يأبى أن يؤذى ولا يؤذي، فيقول بلسان الفضل ابن عبّاس أحد شعراء بني هاشم يخاطب الأمويين:

مَهْلًا بَنِي عَمِنَا مَهْلًا مَوَالِينَا لَا تَنْبُشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا
لَا تَطْمَعُوا أَنْ تَهْنُونَا وَنَكْرِمْكُمْ وَأَنْ نَكْفُ الْأَذَى عَنْكُمْ وَتَوَذُّونَا^(٢٠)

ومن الأخبار التي تشير إلى نزعة الثار في نفس العربي ما رواه عن قيس ابن الخطيم أن رجلاً من بني عبد القيس عدا على أبي قيس فقتله، وكان قيس إذ ذاك صغيراً، وكذا جدّه عديّ كان قتل قبلاً ولم يستطع الخطيم ابنه أن يأخذ بثأره، وخشيت أم قيس على ابنها أن يطلب بثأر أبيه وجدّه فيهلك هو الآخر بدوره، فجعلت لهما قبرين بفناء البيت، ولم يشكّ قيس في ذلك، وظنّ أنها ماتا موتاً ولم يقتلا، ونشأ قوياً شديد الساعدين، فنازع يوماً فتى من فتیان بني ظفر، فقال له ذلك الفتى واللّه لو جعلت شدّة ساعديك على قاتل أبيك وجدّك لكان خيراً لك، فأتى أمّه وألحّ عليها أن تحبره فلما رأت الجدّ منه في ذلك أخبرته، فلم يزل من ذلك العهد يطلب بثأرها حتّى ثار لهما وله في ذلك شعر يقول فيه:

طَعَنْتُ ابْنَ عَبْدِ الْقَيْسِ طَعْنَةً نَائِرٍ لَهَا نَفْدٌ لَوَلَا الشَّعَاعُ أَضَاءَهَا
ثُمَّ يَقُولُ:

ثَارَتْ عَدِيّاً وَالْخَطِيمَ فَلَمْ أَضْغِ وَلَايَةَ أَشْيَاخٍ جُعِلَتْ إِزَاءَهَا^(٢١)

وهكذا ترى حبّ الثأر في نفس البدوي والغبطة التي يشعر بها والفخر حين يأخذ بشأره ويشفي غليله كما يقولون وكان يمكن أن تبحث قضية الثأر عند البدو في باب التشريع عند البدو لولا أن الثأر أصبح حلّة في خلق العربي.

وما كان يصدق على البدوي قديماً يصدق عليه اليوم، وقد أدركت وأنا غلام في سنة ١٩١٧ أيام الحرب الكبرى الأولى حادثة وقعت قرب القريتين، ذلك أن غزاة من قبيلة العبد الله هاجموا قريتي السخنة وارك بين تدمر ودير الزور ونهبوا منها ما استطاعوا أن ينهبوه من أثاث ومتاع، وساروا راجعين إلى منازلهم في الجنوب، وكانت السلطة التركية قد وضعت حامية من الجند في القريتين لحماية المنطقة من هجمات البدو الذين يرافقون لورنس فيما لو حاول الدخول إلى سوريا من طريق تدمر. وبلغت الحامية نبأ تلك الغزوة ومسيرها نحو الجنوب. وعرف قائد الحامية من أحد الخبراء في القريتين أنه لا بدّ للغزاة من ورود بئر تعرف ببئر حفير على بعد بضعة كيلومترات من القريتين، تحيط بها سلسلة تلال تفصل بين القرية والبئر، ويمكن أن يكمن الجند وراءها حتى إذا وصل الغزاة إلى البئر وشرعوا في الورد فاجأهم الجنود وفتكت بهم.

وكان بين الجند خيالة جراكسة ومشاة أتراك وعرب حضر، وما كاد الغزاة يشرعون عند وصولهم بورود الماء وقد أناخوا إبلهم وأخذوا ينشلون الماء حتى التفت الخيالة من وراء التلال إلى خلفهم وشرعت المشاة بإطلاق الرصاص عليهم من التلال، فقتل من البدو الغزاة عدد واستسلم آخرون. وسرعان ما هبّ أهل القريتين في اليوم الثاني إلى ساحة المعركة لجمع ما استطاعوا من الأثاث المنهوب الذي كان قسم منه لا يزال في الساحة حول البئر وفي التلال التي حاول بعض البدو أن يهربوا إليها وقتلوا عليها. وأدرك بعد أيام أبناء هذه القبيلة ما فعله أهل القريتين فحفظوها لهم، ولم يستطيعوا الانتقام من الأتراك ولا من الجراكسة، فعولوا على أخذ الثأر من أهل القريتين، وبالفعل استطاعوا بعد أشهر من مشاهدة ستة منهم في البرية بين القريتين وتدمر فقتلوا خمسة منهم وهم نيام في البرية ونجا غلام يجبر بما جرى لرفاقه الأبرياء.

ودخل الثأر في قصصهم البدوي، فترى في نسيج القصة البدوية خبر حب بين بطل القصة وفتاة كان أبوها أو أحد إخوتها قتله شخص معروف لجأ الى قبيلة أخرى أو هرب إلى بلد بعيد، فتشترط على حبسها قبل الزواج منه أن ينتقم لها من قاتل قريتها، فيفعل ويتمّ الزواج، أو يكون أحد ذويها أسيراً عند قوم من أعدائهم، فتشترط على طالب يدها أن يحلّ في فكّه من الأسر والانتقام من أسريه لقاء الزواج منه.

وهذا يقودنا إلى ذكر سلوك البدو عموماً من حيث الأخلاق والعلاقات الجنسية فالبدو عموماً لا يختلفون عن الحضرة كثيراً إلا أنهم أكثر غيرة وحماية للعرض، وقليل من بنات البدو من لم تتزوج، ومع أنه من اليسير على البدوي في كثير من الأحيان أن يختلي ببعض النساء فإنه بوجه عام يرى للمرأة حرمة يجب أن تصان حتى ولو كانت من قبيلة مخاصمة . ويحق للمرأة أن تسفر بين قبيلتين متخاصمتين بعد اصطدام بينهما وأن ترى القتل أو الجرحى وتسعف أو تعود إلى أهلها دون أن يعرض لها أحد بما يسيء إلى سمعتها . وليس ما يمنع أن تحب من تشاء ولكن لابن عمها الحق الأول في الزواج منها فإذا كان راغباً عنها لأمر ما تزوجت من رجل أحبته . ومن هنا فالغالب بينات البدو ألا يعرفن الرجل قبل الزواج . وتلازمها هذه العفة في حياتها الزوجية فلا تحون زوجها . والغالب عند الرجال أن يتزوجوا وهم صغار فإذا كانت حياة الشاب الزوجية غير مرضية له لاختلاف في الميول والطباع افترقا بالطلاق، وقد تكون الفتاة هي المظلومة فتطلب الرجوع إلى أهلها وهي عزيزة مكرمة حتى إذا لم يطلقها ، أو ترجع بنفسها دون استشارة زوجها ، ولكن هذا لا يمنع أن تجري بعض الصلات الجنسية بين رجل وامرأة ليس لها زوج إذا كان يحبها وكانا بعيدين عن أعين الرقباء .

والبدوي ماهر في معرفة الآثار والرسوم التي يراها في الطلول ولعل من هنا أثر ذلك في شعره القديم حيث نرى في مطالعه الوقوف على الطلول واستنطاق الآثار فهو يستطيع إذا وقف على طلل ما أن يعرف إلى حد ما الزمن الذي ارتحل أهله فيه وموضع البيت الذي كانت صاحبه تنزله . ويتبين إذا كان الأثر قريب عهد موضع الأقدام على الأرض فيميز بين أثر قدم المرأة وأثر قدم الرجل حين سيران حافيين بل يستطيع أن يميز بين أثر قدم المرأة الحامل من طبعته على التراب ومثله أثر خفّ الجمل فيميزه عن أثر خفّ الناقة الحامل . ويعرف كيف يستدل على كثير من الأمور الخافية وذلك من بعض الظواهر التي يشاهدها وهو يسير في البادية مما يصعب على غيره الاستدلال بها، كأن يرى مثلاً طائراً قد مرّ من فوق كتيب أو هضبة فينخذ الحيلة تحسباً من أن يكون هناك قوم غزاة أو أعداء مروا من خلف تلك الهضبة أو ذلك الكتيب فهاجوا الطائر من مفضسه أو مجثمه . وقد راعت هذه الميزة في البدوي نفوس أكثر رواد الجزيرة بحيث زعم بعضهم أن علم البدوي في معرفة الأثر يكاد يكون شيئاً من التنبؤ . وقصّ مارك آلن في كتاب « البصرة في الجزيرة العربية » أنهم كانوا في رحلة صيد في شمالي الجزيرة العربية ، قرب جبل عنيزة ، قال : وما كادت تقف السيارة في بقعة في طريقنا حتى قفز رفاقي البدو منها وأخذوا يتحاورون ووجوههم منحنية على أثر شيء في الأرض ، والتفت إلي أحدهم وقال : ألا ترى أثر رجلي

الحبارى هنا على الحصى ، وهناك على بعد بضعة قراريط حيث وضح الأثر لي ثم غاب عن ناظري في تلك الحصباء^(٢٢) .

وللبدوي فوق ذلك إلمام بالأنواء ومواقع النجوم والسيارات وتغير الطقس وهو ما يساعده على معرفة كيف يسير في البوادي دون أن يضل طريقه وكيف ينظم أوقات انتجاعه وراء الماء والكلأ .

ولا بد لي في ختام هذا الفصل الذي عرضت فيه لخلق البدوي بوجه عام وللمزايا الحسنة التي عرفت فيه وللأخرى السيئة التي فرضتها عليه بيئته الجافة وحياته البدائية أن أقول إن أكثر الذين عاشروه طويلاً واختبروا حياة البادية وأهلها من الرواد الأجانب لم يفتهم أن يشير إلى نبل البدوي العربي وشرفه . فقد أثنى عليهم بركهارت وذكر الكثير من فضائلهم^(٢٣) وأنصفهم دوقي^(٢٤) فلم يفته أن يذكر بعض حسناتهم ومثله دكسن^(٢٥) . أما جلوب فقد أطنب بمدحهم والتنويه بولائهم للصديق وأشاد بشجاعتهم وكرمهم ونبلهم وزعم أن صفات البدو لم يوفها حقها من المديح الرواد الأجانب^(٢٦) ، حتى بلجريف الذي لم ينظر بعين الرضى لا إلى البدو ولا إلى حياتهم التي يغمرها الشقاء لم يتردد عن القول في أنهم من أنبل الشعوب في العالم^(٢٧) .

ولعل أسبق هؤلاء الرواد جميعهم ذكراً لفضائل البدو العرب وبيئتهم البدوية الرائدة الكاهن كاري سنة ١٦٧٢ الذي كتب يقول بعد أن وصف أخلاقهم وعاداتهم :

«تلك هي عادات هؤلاء العرب الذين نحسبهم متوحشين وغلاظاً . إنهم ليخجلون أكثر أغنيائنا المسيحيين في أوروبا ، الذين غالباً ما يرفضون إعطاء قطعة خبز إلى سائح فقير أو إلى غريب معدم . تلك هي العادات وطرق العيش التي تختلف عما في أقطارنا حيث تعمي الأبهة والرفاهية والشوق إلى الغنى والثروة الكثيرين منا . العرب والبدو هم الذين يمكن أن يعلمونا الدروس الثمينة في أن نخلع عنا الطموحات الخارقة المجنونة لنيل الثروة والقصور والأثاث الرائع والثياب الفخمة والعطور واللذائذ وأشباهها التي تفسد عقول أعظم الرجال في الأقطار الأوروبية . تعالوا أقول : إلى أرض آبائنا الأولين هذه تعالوا إلى الجزيرة العربية»^(٢٨) .

الحواشي :

- (١) Palgrave, Narrative II, 35.
- (٢) المقدمة، ص ١٢٥.
- (٣) ديوان الحماسة، ١ : ١٣٦.
- (٤) انظر: Reynold A. Nicholson, A Literary History of The Arabs (London, 1907), pp. 55 - 60.
- (٥) بيتان مشهوران لم أستطع معرفة قائلتهما.
- (٦) ديوان حسان ابن ثابت، تحقيق محمد العناني، وشرحه، مصر ١٣٣١ هـ، ص ٢٤٧.
- (٧) الأغاني (بولاقي)، ١٢ : ١٥٠ - ١٥١.
- (٨) شرح المعلقات للزوزني، ص ٦٨.
- (٩) لأحد شعراء العرب، ديوان الحماسة، ٢ : ٢٤٥.
- (١٠) المصدر نفسه، ٢ : ٣٤.
- (١١) المصدر نفسه، ١ : ٢٩٦.
- (١٢) حديث نبوي.
- (١٣) الأغاني (بولاقي)، ١٠ : ١٢٧، ١٢٨.
- (١٤) ديوان الحماسة، ١ : ١١٥ وفي ديوان الحماسة قصر أبو تمام قدراً كبيراً من مختاراته الشعرية على مدح الجود والكرم بلغت ١١١ صفحة في باب الأضياف والمديح مما يشير إلى تقدير العرب للكرم والأجود.
- (١٥) انظر العقد الفريد، ٣ : ٤١٨ - ٤٩٨.
- (١٦) ديوان الحماسة، ١ : ٣٤٣.
- (١٧) Manners and Customs, pp. 289 - 92.
- (١٨) الأغاني (بولاقي)، ٧ : ١٧٦.
- (١٩) العقد الفريد، ٤ : ٢٨٤، ٢٩٨ وديوان حسان ابن ثابت، تحقيق محمد العناني، ص ٣٣٩.
- (٢٠) ديوان الحماسة، ١ : ٨٢.
- (٢١) المصدر نفسه، ١ : ٦٢ - ٦٣.
- (٢٢) Mark Allen, Falconry in Arabia (London, 1980), p. 84.
- (٢٣) Burckhardt, I, 358.
- (٢٤) Doughty I, 269, 303, 424, 446, 459; Kiernan, p. 18.
- (٢٥) Dickson, pp. 129 - 30.
- (٢٦) J. B. Glübb, The Story of the Arab Legion (London, 1948), pp. 155 - 56, 159, 235.
- (٢٧) Palgrave, Narrative, I, 24.
- (٢٨) Peter G. Bietenholz, Desert and Bedouin in The European Mind (Khartoum, 1963), p. 8 وفي مقال عرض دقيق علمي لأكثر هؤلاء الرواد القدماء.

الفصل الثالث عشر

هيئة البدوي ولباسه وزينته



صورة شاين . وللشبان اعتناء خاص بإطالة الشعر وتجديله

شكل البدوي وهيئته

البدوي في الغالب نحيف الجسم وخفيف الوزن ، ولا سيمًا أبناء عرب الجنوب



بدويان متقدمان في العمر. لاحظ الأسنان التامة في فم أحدهما

ولست أذكر أني شاهدت بدوياً بدينياً فوق العادة أو سميناً سمته أهل الحضر إلا في بعض بيوت الشيوخ . وذلك لأمرين ، أولهما تعرض البدويّ الدائم للسير والتنقل والارتحال راكباً أو راجلاً ، وثانيهما قلة الغذاء الغنيّ بالمواد الدهنية التي تكثر غالباً في أطعمة الحضر المترفين ، ومع أن البدوي يأكل السمن أو الدهن المذاب في اللوامم فإن ما يتناوله منه لا يتعدى في أغلب الأحيان مئتي غرام في الشهر بحيث لا يكون لهذا القدر الضئيل من أثر ظاهر في جسمه وفي تسمينه ، ولا نستثني من هذا سوى بعض الشيوخ الذين يكثرون اللوامم في بيوتهم ، أو غيرهم من الوجهاء أرباب الغنم الذين ألفوا الاستقرار قرب الحواضر والركون الى حياة الدعة والهدوء والعيش الناعم .

والبدوي قويّ الأسنان أبيضها ، وذلك لأنه يعيش في الغالب على الحليب الغني
بالمادة الكلسية ، ولا يأكل اللحوم كثيراً كما يتوهم البعض ، ولا الحلويات التي تساعد
هي واللحوم على فساد الأسنان . وهو يعتني بشعره ، يأخذ بذلك منذ صباه ، فتراه
يطيله ويغسله أحياناً ببول الحمل كما تفعل المرأة البدوية ، ويجدله جدائل يرخيها متدلّية
على صدره ، ويتجمل بها في صباه وشبابه كما تتجمل الفتاة القروية بشعرها الطويل .

وهو معتدل القامة والشمالى عموماً أطول من الجنوبي ، وقد تجد أحياناً بين أبناء
القبائل النجدية الأصل وعرب الرولة وغيرهم في الشمال من هم طوال يبلغ واحد



بدوي يتدلى شعره الطويل على جانبي صدره شأن أكثر فتيان البدو

فوق ١٧٥ ستيماً ، أما ما يزعمه البعض من أن البدو قصار فلا يصدق على بدو بادية سوريا بوجه عام إنما يصدق على عرب الجنوب .

لباس البدوي وزينته

لا يلتفت البدوي كثيراً إلى هندامه وخاصة عرب الشمال ، اللهم إلا بعض الفتيان وبعض الشباب الذين أصبحوا في سن الزواج ومطمح أنظار الفتيات من عشيرتهم ، وإلا أبناء الشيوخ الذين يستر لهم حالتهم المادية ان يظهروا بمظهر أنيق . ومع أنه من اليسير أن يذكر المرء أشكال اللباس الذي يرتديه البدوي بوجه عام وألوانه ، على جسمه وعلى رأسه وفي قدميه ، فإنه من الخطأ أن يتوهم القارئ أن للبدو لباساً



بدو ي ملثم يلبس كوفيته دون عقال



الفقر عند البدو: رداء ممزق وصدر مكشوف

موحداً يتفق على ارتدائه البدو في كل الاقطار فلكل قبيلة زي يكاد يكون خاصاً بها لا يعرفه إلا البدوي . صحيح أن أكثر البدو يلبسون الشملة على الرأس والعقال ، ولكن نوع الشملة ونوع العقال يختلفان بالنسبة لكثير من القبائل ، بل إن البعض يستغنون عن العقال ، ويكتفون بلف الشملة حول الرأس بطريقة خاصة بهم . كذلك قل عن شكل القميص الذي يلي جسد البدوي فهو قصير عند البعض يليه قميص آخر فوقه طويل يكاد يصل إلى الارض ، بينما نرى بدوياً آخر لا يلبس سوى قميص طويل وفوقه صاية أو قمباز أو عباءة . ويختلف لباس الشتاء عن لباس الصيف . وتختلف ثياب البدويات من عرب الشوايا عن ثياب زميلاتهن من عرب أهل الإبل . كذلك ترى الثوب عند بعضهم وقد تدلت من أكمامه الأردن الطويلة بينما تراها معدومة الأردن عند آخرين . وترى



شاب بدوي جميل وأنيق من عرب الشوايا

البعض يلبس السراويل تحت الثوب بينما ترى الكثيرين لم يألّفوها لا هم ولا نساؤهم
ويرون أن ذلك أصبح للأجسام.

وقد قصر بعض الرواد من الإفرنج قسماً كبيراً من مؤلفاتهم على وصف ثياب البدو وأنواعها فلم أر داعياً للتفصيل في ذلك ففي الصور التي ترد في هذا الكتاب للرجال وللنساء من عشاير مختلفة من بدو خلص وبدو شوايا ما يعطي صورة عامة عن الثياب التي يرتديها البدو بوجه عام . ولعل من الخير أن أذكر هنا كتاب البرت دي بوشمان^(١) الإفرنسي عن ثياب البدو وأوانئهم وأثاثهم وأرحال إبلهم وأرسانها وفيه رسوم لها كلها .

وقد أخذت أزياء الثياب تتطور في السنين الأخيرة ، وأخذ الكثيرون من أبناء البادية يلبسون مثل ما يلبس أبناء القرى القريبة من البادية ، وأخذ كثير من أبناء القرى الشباب من فتيان وفتيات يتزويون بأزياء أبناء المدن ، وأخذت بعض نساء الشيوخ يلبسن ثياباً مزركشة ومقصة بالخيوط الذهبية والفضية كما تفعل بعض نساء الشيوخ في المناطق التي غنيت لوجود الزيت ، كما ترى في الرسم الذي سيتلو ، وهو صورة قرينتي وابنة أخي ، وكانت امرأة الأمير نايف الشعلان حين كانت في ضيافتها أمرت إحدى جوارحها أن تلبسها الثياب البدوية المزركشة لتصويرها . كما فعلت حين صورت الشيخ الأمير نفسه بثيابه التي يلبسها عادة وهي على غاية ما يكون من النظافة والهندام .

وأود أن أذكر هنا أيضاً أن بعض أبناء الشيوخ في بعض المناطق العربية أخذوا حين أصبحوا طلبة في المدارس الرسمية أو الخاصة يرتدون الثياب الإفرنجية ويحتفظون بالكوفية والعقال كما ترى في صورة أولاد الشيوخ من قبيلة الصخور في بادية الأردن .

وقد يضطر البدوي في الشتاء إلى ارتداء ثوب آخر فوق أثوابه ، أو ارتداء فروة مصنوعة من جلود الخراف ، أو معطف من الجوخ السميك ، وإذا كان من أهل الشوايا فقد يلبس سترة كالتّي يلبسها أهل الحضر ، وربما من الخير أن أذكر هنا أن بعضهم في المغازي كانوا حين يشلّحون (يسلبون) أهل الحضر أمتعتهم لا يرون بأساً من ارتداء الثياب نفسها التي يلبسونها ، وبخاصة حين تكون ثياب الغزاة قد كادت تبل على أجسادهم لطول العهد ، ولهذا فقد ترى مجموعة من الرجال في وقت واحد في أزياء مختلفة وألوان مختلفة .

ومهما يكن من أمر الاختلاف في ألبستهم فهناك شيء من الاتفاق بوجه عام فكل بدوي يلبس على رأسه الشملة (الكفّية أو الكوفية) ، وقد يلف فوقها حول رأسه عقلاً ينسجه هو أو امرأته من وبر الجمل ، أو صوف الغنم ، أو يشتريه من القرى والمدن وتجارهما في المضارب مصنوعاً من شعر الماعز الأسود ، ومجدولاً جدلاً محكماً ، ويكون من أثنان مختلفة يتراوح قطره بين الستيمترين والخمسة ، وكان في القرن السابق عموماً أثخن مما هو

الآن . وإذا لم يوجد العقل فإنه يكتفي أحياناً بلف منديل بسيط فوق الشملة لتثبيتها على رأسه . ويجب أن نلاحظ أن العقل الذي ينسجه هو نفسه أو امرأته ، ويربط به رأسه



قرينة المؤلف (إلى اليمين) وابنة أخيه ترتديان ثياب حرم الشيوخ الثمينة المزركشة



البدوي يشد كوفيته بالعقال

عموماً ، لا يختلف بشكله عن العقال الذي يعقل به جملة حول ركبة ذراعه الأيمن أو الأيسر . ولعل عقال الرأس أخذ من عقال الجمل وربما تكون كلمة العقل نفسها مشتقة في اللغة العربية من العقال . لأنه يعقل المرء أي يربطه عن السير في سبل الضلال .

ويلبس على جسده ثوباً فضفاضاً يصل إلى الأرض يكون في الغالب إما من الخام أو من البياض المقصور ، وقد يصبغ بعضهم هذا الثوب باللون الأصفر القاتم بحيث يشبه لون الرمل . حتى ثوبه الأبيض غير المصبوغ لا يلبث طويلاً عليه حتى يصبح أقرب إلى لون التراب منه إلى البياض . وقد يتمنطق بزناز تحت الثوب يلفه على خصره . ولا يلبس البدو عموماً السراويل ولا يعرفها إلا القليل منهم كما ذكرنا . وقد يجوز أن يلبس البدوي فوق الثوب ثوباً آخر لا سيما في فصل الشتاء ، ويكون للثوب الخارجي أحياناً عند بعض عرب الرولة ردنان طويلاً يتدلى الواحد من فتحة الكم بشكل مثلث ضيق يمكن أن يصل رأسه إلى الأرض حتى لو ارتفع الذراع فوق الرأس ، وتتسع فتحة الكم



شبان من البدو يرتدون عباءات فوق سترة (جاكيت) وكثيراً ما يلبس الشاب
عقاله مائلاً

بحيث تتحرك الذراع بسهولة. وفي كثير من الأحيان يربط البدوي رذنيه الواحد إلى الآخر من وراء عند ظهره.

ويرتدي أيضاً أحياناً عباءة من الصوف فوق الثوب تكون خفيفة في الصيف ليتقي بها حرّ الهاجرة ، وقد يستغني عنها في ذلك الفصل ، وثقيلة ثخينة في الشتاء لتقيه أذى البرد . ويحيك العباءات لعرب الشمال أهل القرى المجاورة للبادية ، وهناك بلدة اسمها صدد أهلها نصارى أكثرهم يشتغلون في حياكة « العبي » والبسط على أنوال في بيوتهم ويبيعونها إما للتجار أو رأساً للبدو . وكذلك هناك في غير صدد من القرى التي فيها مسيحيون من ألفوا صناعة الحياكة وأخذوها عن أسلافهم القدماء ويبيعون ما يصنعون لأهل البادية وأهل القرى .

ولا يلبس البدوي الأحذية إلا نادراً وذلك في الشتاء . وما يلبسها منها هو في الأغلب من نوع خاص يسمى جزمة أو بسطاراً ولكليهما ساق يصل إلى ما فوق الكاحل

ببضعة ستيمترات ، وأحياناً يلبس الخف المتخذ نعله من خف البعير أو من المطاط وسيوره من الجلد .

ويختلف لباس المرأة البدوية عن الرجل في أنها لا تلبس العقال ولكنها تلف على رأسها منديلاً من القماش القطني الأسود الناعم ، وقد تربط فوقه وأحياناً تحته منديلاً آخر يكون من الحرير تشنيه طيات متعددة حتى يصبح بعرض الكف ، وتلفه حول رأسها فيظهر على جبينها ، ويربط من خلف الرأس ويُسمى حطة وتبقى قمة الرأس مكشوفة ، وبعض الحطات التي تلبسها نساء الشيوخ تكون مزركشة بخيوط القصب الذهبية أو الفضية . وتكثر الوشم في ذقنها وأسفل خديها وخاصة نساء عرب الشوايا وهو أمر يندر أن نراه في وجه قروية .



شبابان مسلحان . ويبدو إلى اليمين المصور مانوج يلبس عقالاً

ويكون ثوبها في الغالب قاتم اللون ، إما أسود أو أزرق قاتماً ، وله زيق في أطرافه ، وقد يكون ملوناً عند نساء بعض القبائل ، خصوصاً إذا كانت الفتاة لا تزال غير



عائلة من عرب النوايا بزيها الخاص

متاهلة . وتلبس فوق ثوبها أحياناً دُرّاعة أو صدرية ذات أكمام من جوخ يختلف شكلها وقماشها بالنسبة للقبيلة وبالنسبة إلى غنى صاحبها . وهي مزوقة بشريط يخاط فوق أطرافها عند الكمين وعلى دائرها ، وفي صدرها وظهرها . وتتعل الجزمة في الشتاء ولون الجزمة في الأغلب أصفر أو أحمر وكثير من النساء يسرن في الصيف حافيات .

وبعضهن يتمنطقن بزئار فوق الثوب يختلف باختلاف النساء واختلاف أعمارهن ، وهو زينة عند بعضهن . وتلبس بعض بدويات القبائل في الجنوب العباءة تغطي قمة الرأس وتدلّى حتى الأرض ، وهي ما تلبسه النساء النجديات في القرى والمدن .

وتلتفت المرأة إلى زينتها فتقتني بعض أنواع الحلي الرخيصة إلا إذا كان رجلها غنياً . فهي تلبس خلخالاً في رجلها في بعض الأحيان ، وتلبس دُمْلَجاً أو إسواراً في ذراعها ، وتتختم وتضع حلقات في أذنيها ، وهناك بين نساء بعض القبائل من عرب الشوايا من تضع خزاماً في أنفها وأكثر حُلّى البدوية هو من الفضة الممزوجة أو من النحاس ، وقد يكون بعض هذه الحلي من الذهب إذا كان خزاماً للأنف أو حلقة للأذن .

وقد يبلغ حب بعض البدويات للتزين بهذه الحلي أن يبعن بعض مؤونة البيت لشرائها ولبسها ، أو يحتفظن ببعض وبر الإبل ليعنه ويشترين بثمنه هذه المجوهرات الرخيصة للزينة . ومنهن من يجمعن الكمأة وبيعنها ليشترين بثمنها ما يشتتهن من الحلي .

ولا تعرف البدوية من عرب شمال الجزيرة القناع على وجهها أو البرقع كما هو مألوف عند بعض بدو الجنوب ، وتترك أحياناً عقصتين من الشعر على جانبي وجهها تكونان لها بمثابة الشاربين للرجل ، فتقسم بهما إذا لزم لها القسم كما يقسم الرجل بشاربيه ، وإذا أرادت الاحتشام لفت الخمار على أسفل وجهها بحيث يغطي نصفه الأدنى من الجيد حتى الأنف ويسمى هذا لثاماً .

واللثام عند البدو دلالة على التحفظ والرزانة ، وقد يتلثم الرجال حتى لا يعرفوا ، أو تمكيناً لهيئتهم ، وقد ذكروا عن الشيخ نوري الشعلان أنه كان يقضي أكثر وقته ملثماً حتى وهو في مجلسه .

تكتحل المرأة البدوية عموماً بالكحل وهو مسحوق أسود من حجر الإثم الملامع يغسل أولاً سبع مرات بالماء ، ثم يوضع في قلب قطعة من العجين مع قليل من الزيت .

ويوضع في تنور أو موقد فيه نار حامية حتى تحبز العجينة ، ثم يستخرج من قلب العجينة ، ويؤق ببعض بزررات من بزر الزيتون والبلح المحمصه وقليل من جوز الطيب



الخزام زينة أنف البدوية . لاحظ شعرها الطويل وزنارها الذي ربطت فيه
مفتاح صندوق أشيائها الثمينة



يُعرف عرب الشوايا بتربية الغنم . وتلقت نساؤهم إلى الاعتناء بهندامهن
أكثر من البدويات في القبائل التي تربي الإبل

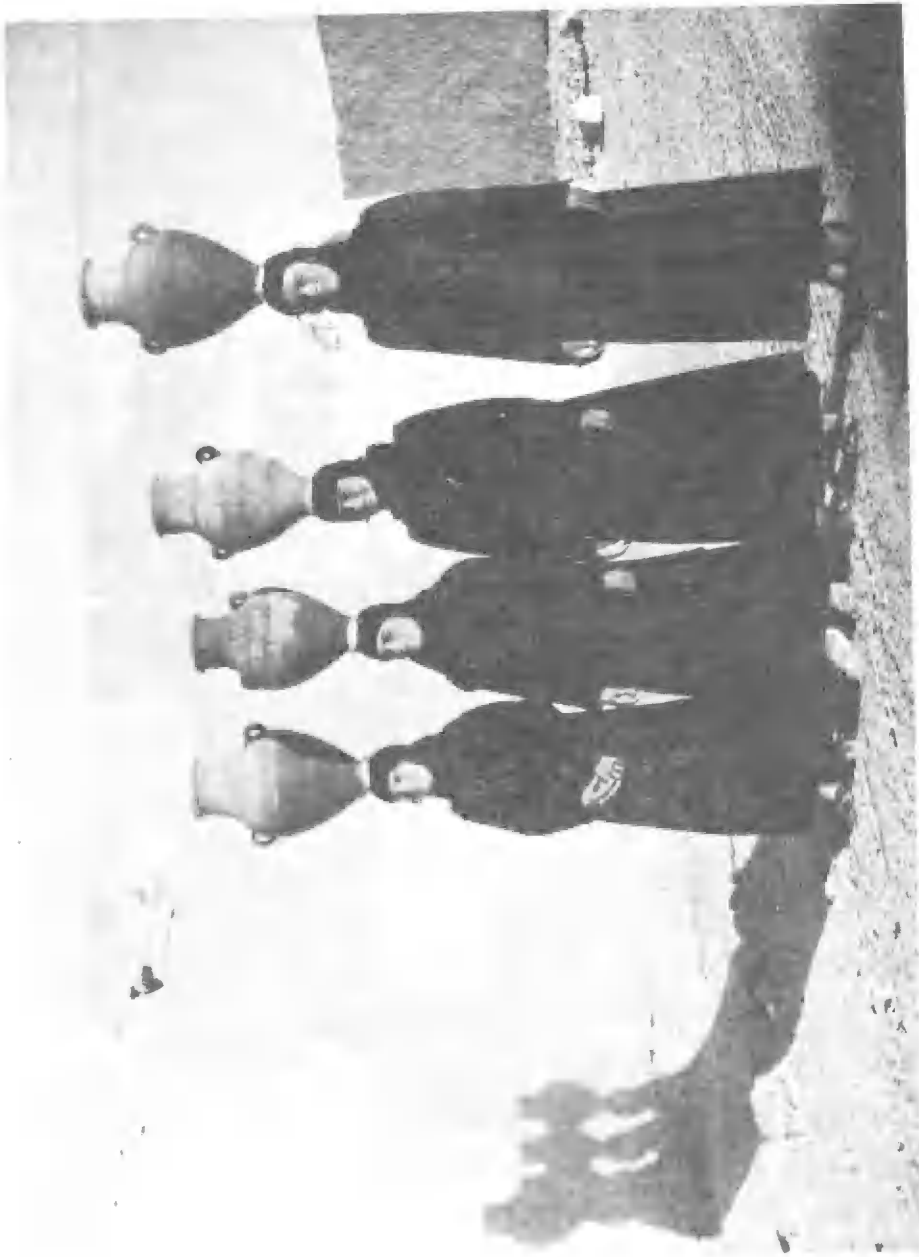
ويسحق أو يدق هذا كله معاً ، ولكن يجب أن يبخر قبل ذلك على قطعة قماش من الخام
المغطس بصبغة نيلية خاصة تحرق ، ويكون في وعاء ، فيلصق في أسفل الوعاء هباب
أسود من دخان الخرقه المحروقة ، ويستخلص هذا الهباب ويضاف إلى ما في الوعاء بعد
أن يسحق كما ذكرنا ، ثم ينخل هذا المسحوق بشاشة ناعمة جداً فيصبح صالحاً لأن
تكحل العيون به .

اما الرجال فلا يكتحل منهم سوى بعض الفتيان من أهل الهوى ومغامرات الحب
وحينما يكون أحد فتيان البدو من هذه الطبقة يسميه البدو « علقاً » . أما عامة البدو

فقل ما يلتفتون الى هندامهم وزيتهم ونظافتهم وبخاصة عرب الرولة العريقين في البداوة
ولعل لهم عذراً وهو قلة الماء .



قوة شخصية المرأة البدوية تظهر في سماء وجهها وتمتع بحرية أكثر من أختها
القروية . ومن هنا فلم يجد المصور صعوبة في تصوير النساء دون أن
يستشرن رجالهن .



قرويات يحملن الجرار. لاحظ اختلاف زين عن البدويات

الحواشي:

(١) Albert de Boucheman, *Matériel de la Vie Bédouine* (Gerardmer, 1934).



البدوية المحتشمة ملثمة ولا ترى مانعاً من تصويرها

الفصل الرابع عشر

الغزو والخوة عند البدو

الغزو

لقد سبق وذكرنا أن البدوي لا يعرف من الصناعات شيئاً بل إنه يحتقر الصناعات على أنواعها ويحتقر الزراعة كذلك. فالبدوية التي تريد أن تهين أحداً لا تجد نعتاً أشدّ تحقيراً له من صانع أو فلاح - إن البداوة عندهم هي الأرستقراطية بعينها، وهي ذروة العيش الكريم، ولكن كيف يكسب البدوي عيشه؟ وكيف يقضي أيامه؟ أمامه طريقان لكسب العيش أولهما تربية الماشية، فهو إذا كان من أرباب الإبل فتربية الإبل أهم سبيل لعيشه، وبيع من نتاجها الذكور ما يكفيه العيش في عامه، وهكذا يفعل كل عام. وإذا كان ممن يقتنون مع الإبل غنماً فهو يربي إبلًا وغنماً، وبيع من نتاج غنمه الخراف والسمن واللبن الرائب إذا كان قريباً من حدود العمران، أو الكمأة إذا كانت الأمطار الخريفية قد سَرت ظهور الكمأة في آخر الشتاء. وسبيله الثاني الغزو والسلب، أي الحرب في سبيل الكسب أو في الدفاع عن ماشيته كي لا يسلبها بدو آخرون من قبيلة أخرى. ويرجّح عن نفسه في سبيل اللهو والمتعة أحياناً بالصيد فيقتني بعضهم الكلاب والصقور ويصطادون عليها كما سنرى في فصل الصيد عند العرب.

ولنعد إلى أمر الغزو فقد كان يندر أن تجد بدوياً بلغ سن الشباب لا يقتني ضرباً من السلاح. ومع أن السلطات الحكومية في كل البلاد العربية سنت قوانين لمنع الغزو فإن البدو لا يزالون يتسلحون ولا يزالون يخشون أن يُغزوا، بل لا يزالون يحبّون الغزو إذا أمكنتهم الفرصة أن يقوموا به وقد كانوا يضطرون إلى النزاع فيما بينهم دفاعاً عن المراعي في بعض الحالات حين تحف المياه في مناطق قبيلة وتجذب الأرض فتقصد القبيلة أرضاً

لغيرها طلباً للماء والكلأ لماشيتهما وتصطدم بأهلها. ومن هنا فإن قوة القبيلة وشأنها كانا يقاسان بقوة رجالها وسلاحها، أو قل بفرسانها واستعدادها لمجابهة الخصوم، أو لشن الغارات واحتكار الموارد والمراعي. وإذا كانت المراعي تتسع في أغلب المواسم لتلك الكثرة من القبائل في بقاع الجزيرة العربية، فإن الموارد محصورة في مواضع معينة وفي غدران معروفة أو آبار يتنافسون على الورود منها ويتخاصمون في ذلك، كما كان يجري قديماً، بحيث لا يترك القبيل القوي مجالاً للقبيل الضعيف أن يحظى بنصيب كافٍ منها.

وَنَشْرَبُ إِنْ وَرَدْنَا الْمَاءَ صَفْوَاً وَيَشْرَبُ غَيْرُنَا كَدْرًا وَطِيناً^(١)

وأصبح بعض رجال القبائل محاربين بحكم هذه الحاجة في الأزمان السابقة. فلما استتب الأمن في البادية منذ الثلاثينات، ومنعت المغازي والنهب، صار لا بد هؤلاء المحاربين من منفذ لاستعدادهم الحربي وخبرتهم في النزال، فدخلوا في قوى البادية عند الدول المجاورة، منذ زمن الانتداب وبعده عند أكثر الحكومات العربية. وقد كانت هناك مثلاً في سوريا أيام الانتداب مراكز لفرق الهجانة في كثير من القرى على حدود البادية كان في بعضها أفراد من بدو هذه البلاد، وكان في الأردن فرق من الهجانة من عرب تلك المنطقة، وصرنا نرى بعض الحكومات العربية في عهد الاستقلال تحطب ود بعض القبائل البدوية خشية من أن تتحول بولائها إلى دولة أخرى. وصار أمر التجنيد عند بعض أفراد القبائل مهنة لا أكثر. ويستطيع البدوي أن يساوم في مهنته جندياً فلا يخدم إلا حيث ينال المعاملة الأفضل. ولعل هذا من الأسباب التي ساعدت على إنشاء قسم من الجيش الأردني شكّل من أبناء القبائل. وقديماً كان الفاتحون من رجال الدول العربية يعتمدون على البداة في مغازيهم. وكان هؤلاء يرغبون في المغازي لما يؤملون أن ينالوه من مغانم وأسلاب. وكان أكثر البداة في الجيوش من الفرسان والهجانة، ولكن كثيرين من البدو اليوم تعلموا استعمال الآلات الميكانيكية ودخلوا يعملون في الفرق الميكانيكية.

ولا يقل البدوي عن غيره بحسن الرماية، ولو يَسَّرَتْ له الفرص للتمرن كغيره لكان من الرماة الممتازين. ولكن غلاء الذخيرة يحول بينه وبين التمرن الكافي فلا يستطيع أن ينافس المتمرنين من الرماة الحضر^(٢). ومع ذلك فإن منهم رماة بالبواريد الحديثة ماهرين كما كان أسلافهم مهرة برمي السهام. وقد قرأت لثيسجر في كتابه «الرمال العربية» ما قصه عليه البدوي الذي قتل ابن دويلان، وكيف كان ابن دويلان لا يخطيء الهدف إذا رمى، قال البدوي: كان ابن دويلان قد هجم هو وأربعة من قبيلته على أهلنا فقتلوا اثنين من رجالنا، ونهبوا الجمال وهربوا، فلحقناهم واستطعنا أن نسترد الجمال، ولكننا أردنا أن نتقم لقتلنا فتبعناهم في ذلك السهل الرملي حتى أدركناهم بين

الكثبان، وتبادلنا إطلاق النار فقتلنا الأربعة وقتلوا منا اثنين وجرحوا اثنين. وأدركنا أنه لم يبق من جماعة ابن دويلان سواه. وقد لاذ بكثبان الرمل العالية، فكان كلما ظهر واحد منا عليه تناوله ببندقيته فقتله، حتى قتل أربعة آخرين منا، ولم نستطيع رؤيته مع أننا كنا نعرف من أين كان يطلق الرصاص، وأخيراً أدركت أنه قريب منا ولا يفصله عني سوى رأس الكتيب فزحفت زحفاً أنا وابن عمي نحوه، وما كاد ابن عمي يرفع رأسه وهو يزحف حتى رماه بالرصاص في جبينه وقتله. وشعرت عندها أن بندقيته عُلقت ولم يعد باستطاعته أن يطلق الرصاص منها، فسللت خنجري وجريت نحوه قبل أن يستطيع النهوض وقطعت عنقه^(٣).

ويجهل البدو عموماً كثيراً من فنون الحرب وسبل الخداع التي يألّفها المحاربون الحضري في الدول العصرية ولكنهم يعرفون أخبار عدوهم، ويحاولون كتم أخبارهم لكي لا تتصل بخصومهم، ويسلكون السبل التي يجدون فيها ماء وكلاً ولا ينكشفون فيها لأعدائهم، ويعرفون أي أيام توافقهم للغزوات من حيث الظلمة في الليل أو المناخ وهلم جرا.

ولهم طلائع يرسلونها أمامهم لتكون عيوناً لهم على أعدائهم فلا يباغتونهم إلا وقد عرفوا الكثير عن وضعهم. وكثيراً ما يلجأون إلى خداع عدوهم بتحويل فريق من غزاتهم لمهاجمة فريق من قبيلة أو عشيرة في جهة ما ويجري الهجوم المباغت الأساسي على فريق آخر في جهة أخرى، أو على ماشية الفريق نفسه في مراعيها.

وإذا باغتوا رعاة قبيلة ونهبوا إبلها مثلاً انشطروا شطرين، فبعثوا الإبل المنهوبة مع شطر يستاقها ويسير بها، وأبقوا شطراً يكمن لمن ينفر من أصحاب الإبل ليصدوهم عن طلبها. وترى أفراد الكمين حين يتراجعون ينسحب بعضهم بحماية آخرين يظلون كميناً حتى يتمركز المنسحبون في موضع وراءهم، فينسحب الباقون إلى ما وراء إخوانهم، ويظلون في هذا التناوب عند الانسحاب حتى ينهكوا النفير، وتصبح الإبل المنهوبة أبعد من أن تدرك. وعندئذ ينضم الغزاة معاً ويطردون الإبل المنهوبة أمامهم متجهين إلى منطقتهم. ولكنهم على تيقظهم كثيراً ما يقعون في أشراك الجنود النظامية حين يشعرون على الحكومات أو حين يعصون أوامرهم ويعيثون بالنظام. وقد مرّ معنا في كلامنا عن الثار خبر ذلك الغزو الذي نهب قريتي السخنة وارك وكيف وقع في الكمين الذي نصبه له جند الدولة في أواخر الحرب الكبرى الأولى.

ولا تكون المغازي في البداية إلا على ظهور الإبل، وقد تُجنّب الإبل أحياناً بالخيول إذا كان مسير الغزاة إلى أراض بعيدة، فيركب الغازي هجينه وقد جنبت إليها فرس

يركبها عند الغارة الأخيرة أو عند الفرار إذا لزم الأمر - ويُسمَّى الجيش عندئذ جنياً. وقد يغزو البدو على الخيل فقط إذا كانت الأرض التي فيها خصومهم قريبة لا تزيد عن مرحلة أو مرحلتين. وقد يجري أحياناً حين يقرر أهل قبيل الغزو إلى أراضٍ بعيدة ويتفق كل اثنين من الغزاة معاً أحدهما يملك فرساً والآخر هجيناً فيسيران معاً راكبين على الهجين معاً ويسحبان وراءهما الفرس. وعلى الفارس أن يهيم الزاد والرحل ويركب خلف صاحبه الهجان إلى أن يصلوا إلى أرض العدو. وتكون عندها الفرس غير تعب. ولدى وصولهم يعين العقيد، أي قائد الغزاة، ثلاثة مواضع تُجمَع فيها الزمل (أي الهجن) وتنتظر رجوع الفرسان الذين يجرون نحو العدو، ويكون أول هذه المواضع الثلاثة لا يبعد أكثر من مسافة ميل ونصف عن مضارب العدو، إما في واد أو وراء أكمة. فإذا لم يعد الفرسان في الوقت المحدد يسرع هؤلاء مع هجنهم إلى الموضع الثاني وينتظرون هناك يوماً كاملاً مجيء الفرسان، فإذا مضى اليوم ولم يرجع الفرسان انتقل الجميع إلى الموضع الثالث حيث يجب أن يبقوا ثلاثة أيام أو ربما أربعة، ويكون هذا الموضع قد عيّن من قبل بعيداً عن مضارب العدو. فإذا انقضى الوقت ولم يعد الفرسان عاد الهجانة إلى أهلهم مسرعين. أما إذا نجح الفرسان ونهبوا حلال أعدائهم من إبل أو غيرها فيكافأ كل زميل بناقة حتى ولو لم ينجح صاحبه بسلب أكثر من ناقة. ولكن إذا غلب الفرسان فإن الزميل لا يخسر شيئاً. وقد يحدث في بعض مثل هذه المغازي البعيدة أن يهلك كل الفرسان الغزاة لأن زادهم يظل مع الهجن وأصحابها. والفرسان حين يهاجمون مضارب أعدائهم لا يهتم ما في الخيام بقدر ما يهتم الحلال من جمال وخيل، إلا إذا كان العدو قريباً من منازلهم فإنهم عندها قد ينهبون الخيام أيضاً وما فيها. وقد يجري في مثل هذه الحالة أن تنجح امرأة جريرة باسترجاع جمل من جمال زوجها إذا عرفت العقيد وجرت وراءه ورجته أن يرجع لها جملاً لأنهم مقطوعون. وتظل بقربه حتى يعطيها من ربحه. والغزاة إما أن يكونوا شركاء في كل شيء أو لكل شخص ما استطاع نهبه من متاع أو حلال.

وتعرف البادية نوعاً من السلب ليس غزواً ولكنه أشبه بالسرقة، والبدو يقرونه ولكنهم لا يعتبرونه كالغزو، إنه سطو على طريقة المغاوير Commandos ولا يقوم به في الحادثة الواحدة أكثر من اثنين أو ثلاثة من المغاوير، فتراهم يتسللون ليلاً إلى مضارب خصومهم، ويكمنون بينها حتى تيسر لهم فرصة يسرقون بها جواداً أو راحلة أو بعض الغنم، وينسلون دون أن يشعر بهم أحد. ويسمى هؤلاء المغاوير حنشلاً لا غزواً، ويدور قسم كبير من قصصهم البدوي على أخبار الحنشل ومغامراتهم، ويحبكون هذه القصص بخيوط من الحب فتدخل فيها الفتاة ويكون بطل القصة أحد المغاوير. ولا يقوم الحنشل

بمغامراتهم إلا ليلاً، ولا يركبون إلا في النادر، وإذا ركبوا فمركوبهم الهجن التي ينيخونها بعيداً عن المضارب ويتركونها في العراء مقيدة بحراسة واحد منهم إذا كانوا أكثر من اثنين أو ثلاثة، أو دون حراسة إذا كانوا أقل من ذلك، وكثيراً ما يذكرون في أخبار الحنشل عن تنكر أفرادهم كأن يلبس واحد منهم جلد شاة ويكمن في منخفض من الأرض قرب مضرب خصومه، حتى إذا عاد الرعيان إلى مضارب أهلهم، انسلّ صاحبنا بين القطيع وأخذ يسير معه حبواً حتى يصل فيظل مع القطيع رابضاً أمام الخيمة إلى أن تسنح له فرصة يسرق فيها إما فرساً يعدو عليها فينجو، أو ذلولاً ينسل بها دون أن يشعر به أحد، أو شاة أو غير ذلك. وفي القصص البدوي يستعان بأفراد الحنشل لإنقاذ الأسرى من أبناء الأمراء إذا كانوا مقيدين عند أسرهم بسبب ما.

وبهذه المناسبة نذكر أن المغازي هيأت للبدوي المغامر فرصة لإظهار بسالته وشجاعته وفروسيته، وترى البدوي حين يتحدث عن بعض مآثره في هذا السبيل يتحدث بلذة وسرور لا تعدلها لذة وسرور - إن الغزو ميدان لا للربح وحسب بل لإظهار الفروسية والبأس، وهو بهذا ضرب من ضروب الترويح عن النفس حين تسأم الحياة الرتيبة في الخيمة أمام موقد النار وحول الأعمدة، وإذا قدّر له وعاد غانماً أخذ يُنشد أغاني الظفر والفخر، وارتفعت مكانته في عيون أبناء قبيلته وبناتها، وبنوع خاص في عيني فتاته إن كان قلبه عالقاً بحب فتاة.

وفي الغزو للبدوي فوق هذا مجال لتحقيق أمانيه بالغنى إن كان فقيراً فهو يظل مؤملاً أن يفلح في غزوة ما فيسعد ويغنى.

الخوة

لقد ألف البدو أن يفرضوا على أهالي القرى المجاورة للبادية نوعاً من الضريبة لقاء حمايتهم أو عدم التعدي عليهم وكانت تسمى هذه الضريبة «الخوة» وربما فرضوها أيضاً على المسافرين الذي يعبر في المناطق التي ينزلونها وتصيح من ديارهم.

وقد تعود الأهليون حفاظاً على أنفسهم أو على أموالهم وتجارتهم أن يدفعوا هذه الخوة لشيخ القبيلة أو لأحد المتنفذين فيها.

وهي جعل معلوم من المال يصحبه أحياناً بعض الهدايا من ثياب ومؤن. وكانت كل قرية لها تجارة أو معاملة مع البدو أو لها ماشية تتعرض لغزوات البدو وتتفق مع متنفذ في القبيلة فتجعله أحياناً لها وتدفع له حق هذه الأخوة أي «الخوة».

ولقد كانت تجبى هذه الضريبة من أكثر القرى على حدود البادية زمن الأتراك وفي أول عهد الانتداب، وبعدها استطاعت السلطات المنتدبة والحكومات المحلية أن تمنعها فتوقف الأهليون عن جمعها ودفعها.

وعلى سبيل المثال أذكر مقدار الخوة بالمجديات التي كان على أهل القريتين في القرن التاسع عشر أن يدفعوها سنوياً إلى كل من شيوخ القبائل التالية وكان المجيدي يساوي خمس الليرة العثمانية الذهب تقريباً. للرولة ٧٠، ولولد علي ٣٠، وللحسنة ٢٠، وللغايات ٢٠، وللسبعة ١٦ وللدعان ٢٠، وللعمارات ٣٠^(٤).

وكان باستطاعة القروي أن يسافر ويتنقل في كل الأراضي التي تنزلها قبيلة ما أو تسرح إبلها في مراعيها دون خوف أو وجل شرط أن يكون أهل قريته قد دفعوا الخوة التي عليهم إلى صاحبها، أو إلى شيخ القبيلة الذي فرض عليهم هذه الخوة.

حتى إذا انتهكت هذه الاتفاقية وسطاً أحد البدو من أهل القبيلة نفسها على القروي كان صاحبه الذي يأخذ الخوة يتكفل في أن يعيد إليه ما نهب منه، وكانت تختلف الخوة باختلاف القبيلة والقرية وهي كما رأينا لا تتجاوز بضع ليرات ذهبية وبعض الهدايا. وقد انقطعت كما قلنا الآن إلا في حالات خاصة بين بعض الأفراد من البدو وبعض الأفراد من التجار، وتصبح في هذه الحالة شيئاً من المساعدة للتاجر وليس خوة لكي يسهل عليه تعاطي مهنته بين البدو.

كذلك كانت أكثر القبائل تتقاضى خوة لا من أهالي القرى المتاخمة للبادية وحسب بل من بعض القبائل الأخرى الذليلة التي تحتمي بكنفها كقبيلة الصلبة التي كانت تعقد عقد خوة مع خمس عشرة قبيلة من القبائل القوية لحماية نفسها وتدفع خوة لشيخ كل منها.

الحواشي:

- (١) من معلقة عمرو ابن كلثوم، شرح القصائد العشر، ص ١٢٢.
- (٢) لقد اشتط كثيراً عبد الجليل الطاهر حين زعم في كتابه «البدو والعشائر في البلاد العربية»، القاهرة ١٩٥٥، ص ٥٤ أنه «عندما يبلغ البدوي الرابعة عشرة من عمره يذهب إلى الرماية برفقة أحد أفراد القبيلة، فيقضي كل يوم ثلاث ساعات يتمرن فيها على الرماية مدة ستة أشهر، فبعد الانتهاء إن أصاب الهدف ثمانين بالمئة جعل فارساً ولا يبقى راعياً، وإذا بلغ العشرين يُعاد تمرينه على الرماية شهراً واحداً، فإذا نجح رُقي إلى مرتبة فارس وإلا بقي راعياً. وفي الخامسة والعشرين يمرن ثلاثة شهراً واحداً، وهو آخر تمرين، فإذا نجح صار فارساً وإلا فإنه يصرف حياته راعياً». والواقع أن البدوي العنزي الذي خالطته لا يعرف مثل هذه الأنظمة التي ذكرت بل إنه يجهل أحياناً كثيرة عمره ولا أظن البدو من القبائل الأخرى يختلفون عنه. ومن الممتع أن نعلن أن دوتي يزعم أن البدوي بوجه عام ضعيف الرماية. دوتي ١: ١٧٣.

Arabian Sands, p. 226. (٣)

Musil, Palmyrena, p. 100. (٤)

الفصل الخامس عشر

البدو والصيد

يذكر عن أرسطاطاليس أنه قال: أول الصناعات الضرورية الصيد ثم البناء ثم الفلاحة^(١)، ولعل سبب ذلك هو أن الصيد ألصق الصناعات بحياة الإنسان الأول الذي لم يكن له طريق في سبيل بقائه إلا أن يسطو على ما هو أضعف منه من الحيوان ويأكل لحمه. حتى إذا تقدم في تطوره، وانتظمت معيشته بتربية الماشية في حالة البداوة، ظل الصيد ألصق الصناعات به، لأنه كان من أيسر السبل على اكتساب الرزق في مثل بيئته البدائية القاسية، فقد كان يضمن بماشيته التي دجنها واعتمد في غذائه على لبنها، فلم يذبحها ليأكل لحمها إلا مضطراً، وإذا لم يكن لديه موارد للعيش جاهزة غيرها ظل يتطلع إلى الحيوانات والطيور غير الداجنة كمورد رزق له، وظل يصطنع الصيد سبيلاً لبلوغ ذلك المورد. ثم إن الصيد فوق ذاك متعة هي بدورها من ألصق المتع بحياة البادية التي ألف البدو فيها أن يغزوا على جيرائهم ويغزى عليهم، وأن يكون منهم العدّاؤون والشجعان والرماة والفرسان، وهذه المتعة تدربه على أن يكون من الأبطال أو الفرسان، وبالفعل كان الصيادون عند العرب من أشهر الرماة والفرسان سواء أكانوا أمراء أم صعاليك. وقد شابهوا بذلك جدّهم الأكبر إسماعيل الذي تذهب الأخبار إلى أنه كان رامياً مولعاً بالقنص.

ولما كان العرب من أعرق الأمم بدواة كان الصيد عندهم أكثر انتشاراً وأعم متعة مما هو عند غيرهم من الأمم المتحضرة، ومن هنا فأننا نقرأ عن صعاليك عاشوا على النهب والصيد كالشنفري والسلوك ابن السلوك وتأبط شراً وغيرهم، ونرى أمراء في العصر الجاهلي كأمراء القيس وغيره يفتخرون بهذا الضرب من اللهو، ويذكرون كيف كانوا يصيدون الوعول والظباء. بل إننا نرى في أقدم النقوش التي عرفت في البادية

صورة الوعل مقرونة إلى الجمل الذي يعيش عليه البدوي ، كأنما تشير إلى شدة الصلة بين الصيد وحياة البادية^(٢) . كذلك نرى بين النقوش المصرية صورة الوعل مقرونة إلى شيخ أموري صياد ، ينفذ إلى مصر حوالي ١٨٩٠ ق. م . لا يختلف بشكل عن البدو^(٣) . وورث البدو هذه المتعة أباً عن جد بل جعلها بعضهم طريقاً لكسب العيش كما نرى .

ولقد ساعدت هواية الصيد العرب الفاتحين فكان الصيادون من أحسن الرماة ، وشجع الإسلام الرماة ، وقربها الرسول العربي إلى ركوب الخيل ، وجعلها أحب إليه من الركوب قال : « ارموا واركبوا الخيل وإن ترموا أحب إلي من أن تركبوا » . وقال : « كل هو لها به المؤمن فهو باطل إلا ثلاث خلال : رميك عن قوسك ، وتأديبك فرسك ، وملاعبتك أهللك ، فلئن من الحق »^(٤) . بل هناك إشارة صريحة في القرآن إلى إباحة الصيد حيث ورد في سورة المائدة : ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله ﴾^(٥) وورد أيضاً : ﴿ أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً واتقوا الله الذي إليه تحشرون ﴾^(٦) .

أما آلة الصيد قديماً فقد كانت السهام يبريها الصياد ويريشها ويطلقها على الصيد فيريدها ، أو الحراب ، مستعيناً بجواد يوصله إلى مواطن الصيد ، أو فهد أو كلب يوزعه على الطريدة لكي يردها إليه ويمنعها عن الهرب ، أو صقر أو باز يساعد في صيد الطير والصغير من الحيوان . ولا تزال إلى اليوم بقايا قطع من السهام توجد على سفوح الهضاب في جوانب البادية كلها .

وكانت أهم الحيوانات التي يقصدون صيدها بقر الوحش وحمير الوحش والظباء والوعول والأرانب . ومن الطيور النعام والحبارى والكراكي والحجل والحمام والدراج والقطا . وكانوا يستعينون بالطيور الجوارح على أكثر هذه الطيور المذكورة ، وبالكلاب السلوقية والفهود والخيل والهجن والحمير الصليبية على صيد الحيوانات .

ولقد طرأ على الحياة العربية تطورات كثيرة فتغيرت كثير من مظاهرها وتبدلت أوضاعها ، ولكن هذا الضرب من اللهو لم يتغير كثيراً إلا من حيث الوسائل التي يستعملها الإنسان . فقد بطل استعمال السهام حين اكتشاف البارود ، واعتمد على البنادق . ويستعين بعض الناس اليوم على طرد الصيد بالسيارات والطائرات بدل الخيل والجمال .

ويظهر أن هذه المتعة هي من المتع التي يسرها الله للأغنياء والفقراء معاً ، على

تباين الطرق إليها ، ففيها يتفق الملك الغني الجبّار والفقير الرث الأطمار ، ويظهر أن لذة الظفر بالطريدة هي التي تحبب إلى الناس هذا اللهو ، وقد يكون لدى الفقير لذة أخرى حين يحقق له صيده كسباً في معاشه ، ولكن لذة طرد الصيد والظفر به هي الأساس ، وقدماً قال الشاعر محمود بن الحسين البغدادي المعروف بأبي الفتح كشاجم :

« لَوْلَا أَطْرَادُ الصَّيْدِ لَمْ تَكُ لَذَّةٌ فَتَطَارِدِي لِي بِإِلْوَصَالِ قَلِيلَا
هَذَا الشَّرَابِ أَخُو الْحَيَاةِ وَمَالُهُ مِنْ لَذَّةٍ حَتَّى يُصِيبَ غَلِيلَا »^(٧)

بل ليس غريباً أن يكون لهذا الضرب من اللهو اليوم أثر في حياة البدوي أكثر مما كان له من قبل ، وذلك حين أخذت الحكومات النظامية في كل البلاد العربية تحول بين البدوي وتهديده للعرمان ، وتمنع البدوي عن القيام بالغزو والنهب وشن الغارات ، فلم يعد باستطاعته ان يجد السبيل الذي ألفه لإظهار بأسه وشجاعته وفروسيته ، فجنح إلى اللهو بالصيد وتربية الكلاب والصقور لتحقيق اللذة التي حرمها حين حرم القيام بالغزو .

وقد اشتهر اليوم بين قبائل البدو في الجزيرة العربية كلها قبيلة عرفت بالصيد بحيث كاد يكون مهنة لأكثر أفرادها هي قبيلة صليب التي سنبحت أمرها في فصل خاص .

أما الحيوانات والطيور التي ربوها واستعانوا بها في أمور الصيد فهي الخيل والهجن والحرر الصليبية والكلاب السلوقية والفهود والصقور ، وكانوا يحاولون أن يصطادوا بواسطتها المها وحرر الوحش والوعول والظباء والنعام والخباري والأرانب وأنواعاً أخرى من الحيوانات والطيور . وقد أتينا في الفصول السابقة على ذكر هذه الحيوانات والطيور بين حيوانات البادية وطيورها ، وسنبحت فيما سيلي طرق الصيد التي سلكوها في سبيل اقتناص هذه الحيوانات المختلفة .

بقي شيء واحد أود أن أؤكد عليه ثانية في ختام هذا الباب وهو أمر مهارة الصيادين بالرماية بالسلاح الحديث ، فليس من شك في أنهم قديماً كانوا مهرة بتسديد الرماية بالسهم ، وكانوا يبرنون أبناءهم على ذلك ، ولكن الأمر يختلف فيما يتعلق بالبنادق الحديثة ، وإذا استثنينا بدو صليب ، فإن أكثر الرماة بين البدو لا يختلفون كثيراً عن بقية البشر من حيث المهارة في إصابة الهدف ، إلا أن أكثرهم لم يتسن لهم من فرص التمرين مثل ما يتسنى للصيادين من أهل الحواضر برغم ما يزعمه البعض كما سبق وذكرنا ، ولهذا تجرأ دوتي فقال إن البدو يخطئون الهدف تسع مرات من العشر وذلك

حين تحدث عن بدوي انه صوّب بندقيته نحو وعمل فلم يصبه^(٨) .

طرق الصيد

تتنوع طرق الصيد بتنوع الطريدة وتختلف كذلك باختلاف الناس ، فصيد الغزال يختلف عن صيد الحبارى ، وصيد البدوي يختلف عن صيد القروي المجاور للبادية ، وربما اختلف كلٌ منها بطرق الصيد عن الصليبي البدوي المتخصص بالصيد . ومن الخير أن نجزئ الموضوع إلى فروعهِ الرئيسية ونبدأ بصيد الغزال .

صيد الغزال - طريقة المصايد

لصيد الغزال طرق متعددة أبسطها المصائد التي يقيمونها له في البرية الواسعة ، ذلك أن الغزال كالبُدُو يتنقل في البرية من موضع إلى موضع طلباً للكَلأ والماء . وله رحلتان كما ذكرنا في بحثنا عن الغزال تكادان تكونان منتظميتين كل سنة رحلة الشتاء ورحلة الصيف ، ولعل الأولى أن نقول ان الغزال كالبُدُو ينتجع الأرض المعمورة في أوائل الصيف طلباً للماء والكَلأ ، ويعود إلى البادية في أوائل الخريف حين يبرد الطقس أو ينزل المطر أو تقل حاجته للماء . وهو في سيره من البادية إلى المعمورة يسلك سُبلاً معروفة لا يكاد يتعدها ، فإذا قرب من الأراضي المعمورة اعترضته حزون أو هضاب مرتفعة ، فيقصد الثنايا التي يراها من بعيد ، ويحاول العبور منها ، ومن طبيعته أنه يسير قطعاناً تقوده عنز من القطيع تسمى النجود ، فإذا أحست بالخطر جرت أمام القطيع فيتبعها القطيع كله .

وقد أدرك الصيادون من سكان القرى على حدود البادية أو في واحاتها هذه الغريزة في الظباء وعرفوا السبل التي يسلكها غالباً في العبور من بقعة إلى أخرى عند لجوئه إلى الأراضي المعمورة ، فبنوا لصيده خلف الثنايا والمرتفعات مصائد ليوقعوه فيها . اما شكل المصيدة وطريقة بنائها فهما كما يلي :

يبنى جداران بارتفاع متر تقريباً أو أكثر من حجارة عادية تلتقط من التلال والحزون القريبة في منتصف السهل الذي تمر به الظباء لبلوغ الثنية في المرتفع الذي تريد عبوره ، ويبعد أول الجدار الواحد عما يقابله في الجدار الثاني نحو كيلو متر أو أقل ، ويدنو الجداران الواحد من الآخر كلما اقتربا من الثنية ، بحيث لا يبقى بينهما سوى نحو عشرة

أمتار كمنفذ لمتابعة السير ثم ينفرج الجداران معاً ويكونان معاً دائرة واحدة قطرها نحو مئة متر أو أكثر ، ويحفر خارج جدار هذه الدائرة ست حفر أو سبع تسمى آباراً توزع في محيط الدائرة عمق الواحدة نحو ثلاثة أمتار ، وقطرها نحو خمسة ، ويجب أن تلتصق هذه الحفر بجدار الدائرة حيث يكون فيه ثغرة متصلة بالحفرة ، فإذا حاول قطع من الظباء عبور حَزْن أو هضبة أو جبل مما يعترض طريقه وهو يتجه نحو الأراضي المعمورة ، قصد كما أسلفنا الثنية الظاهرة ، ومردون أن ينتبه بين الجدارين المتقابلين ، فإذا اندفع بسيره إلى الأمام صعب عليه الرجوع إلى الوراء ، وذلك لأن الصيادين قد جعلوا بكل جدار تنوءات بارزة إلى الداخل ، ووضعوا عليها من الداخل رقعاً ملونة من القماش لا يكاد الغزال يراها حين يلتفت إلى الوراء حتى يجفل ويسرع باندفاعه إلى الأمام ، ويتورط أكثر من قبل في سلوك طريقه إلى المصيدة . ومتى بلغ أضيق موضع بين الجدارين اسرع بحريه ونفذ منه إلى الحلقة التي وصفنا . وهنا يشعر أنه أصبح ضمن حلقة لا يستطيع الخروج منها إلا إذا وثب إلى ما وراء الثغرات المفتوحة فيها ، فتراه يشب فوقها فيقع في الآبار المعدة لاستقباله . وقد يكمن الصيادون في مخابء عند مدخل الدائرة فإذا تأكدوا من دخول القطيع ضمن الدائرة نهضوا من مخابئهم ووقفوا في المنفذ خلف القطيع وهاجوه فيجفل القطيع كله ويندفع نحو الثغرات المشار إليها ، أو قد يصحبون معهم كلباً يطلقونه خلف الغزالان فتجفل وتقفز فوق الثغرات . وكثيراً ما يقع في حفرة واحدة أكثر القطيع ، وذلك حين يظل تابعاً للنجود التي تثب قبله إلى الحفرة فيتبعها ويقفز وراءها قبل أن يحشر وتظل الظباء حية بهذه الطريقة إلا تلك التي تتكسر بعض أطرافها فقد يجوز أن تطأها بقية الظباء فتموت . وقد منعت الحكومات في السنين الأخيرة صيد الغزالان بهذه الطريقة وكانت المصائد قد أهملت فتهدمت أكثر جدرانها ، ولكن برغم هذا كله فإن الصيادين كانوا يقصدون هذه الآبار أحياناً في أوائل هذا القرن فيجدون غزالاً قد وقعت في بعضها^(٩).

الطرد دون الاستعانة بالكلاب

وهناك طريقة أخرى لصيد الغزال وهي الطريقة الأساسية التي يتبعها بدو صليب وتقوم على ما يلي : يعمد الصيادون قبل كل شيء إلى التنكر فيلبسون أثواباً من جلد الغزال ، حتى أنهم ربما ستروا بنادقهم بجلد الغزال ، ويسيرون أزواجاً في بقاع مختلفة ، واحد يحمل السلاح وهو القناص ، وآخر يطرد الصيد ويسمى الحواش . فإذا رؤي قطع من الظباء في موضع ما عن بعد - وكثير من الصيادين اليوم يستعينون بالمناظير - عمد من وُكِّل بالطرد أي الحواش إلى الجهة التي يهب منها الريح ، فيجعل الظباء بينه

وبين الصياد، ويأخذ بالاقتراب منها بحيث تشعر به وتندفع إلى جهة القنّاص، الذي يكون قد كمن في منخفض بطريق مسيرها، ولا تستطيع أن تستشعر وجود الصياد لأن الريح تهب من جهتها إليه، ولا تستطيع أن تراه لتنكره بارتداء جلودها حتى تقترب منه، فيفاجئها ويصطاد ما يستطيعه منها، وقد يحدث أن يمر القطيع فوق الصياد ويطأ عليه أحياناً قبل أن يستشعر وجوده، وقد يستعين الحواش بالحمار فيطرد الصيد وهو يسوق الحمار أمامه أو وهو راكبه.

الطرد بواسطة الكلاب والصقور

وهناك طريقة أخرى يستعين بها الصياد بالكلاب السلوقية أو بالكلاب والصقور، فتساعد الكلاب على طرد الظباء إلى جهة الصياد أو تلف حولها بحيث يستطيع الصياد أن يكمن بطريقها وهي هاربة أمام الكلاب.

وقد استغرب مارك ألن في كتابه البيزرة أو البزيرة في الجزيرة العربية استعانة الصيادين بالصقر في صيد الغزال، ورأى أن في الأمر مشكلة ليس من السير قبورها، ولكنه أراد ذكرها لأنها وردت في أخبار العرب، ثم ذكر أنه لم يقابل بدوياً من الصيادين قال له إنه صاد غزالاً بواسطة الصقر وحده^(١٠). وهذا صحيح لأنه من العسير على الصقر أن يفتك وحده بالغزال. ولكن الصيادين القدماء الذين ورد ذكرهم في المصادر العربية التي أشار إليها كانوا يستعينون بالصقر حين يوزعون الكلاب على الغزلان فتعجز عن اللحاق بها، فيوزعون الصقر عليها، فيحوّلها عن مجراها، ويسهل على الكلاب أن تلتحق بها. ومن يقرأ مذكرات أسامة بن منقذ يجد أن أسامة أشار إلى مساهمة الصقر في صيد الغزال في مواضع من كتابه فقال مرة عن والده وكان يرافقه في الصيد: « وأرسل يوماً الصقور على الغزلان والأرض غب مطر ثقيلة بالوحل »^(١١) ثم قال: « وقد صرعت الصقور والكلاب الغزال »^(١٢). وقال في موضع ثالث: « وإن قفز غزال خرج إلى الفهود أرسلوا عليه فإن أخذ وإلا أرسلوا عليه الصقور فما يكاد يفلت منا صيد إلا بفسحة الأجل »^(١٣).

وقد كان البدو يستعينون بالخيّل على طرد الغزلان ويطلقون الكلاب للفت حولها وردّها إلى الفرسان وظلّوا كذلك حتى أواخر القرن التاسع عشر وكذلك كانوا يفعلون عند صيد الفهد.

الطرد بواسطة السيارة

ويستعين بعض شيوخ البدو والهوة من الصيادين في القرى والمدن اليوم بالسيارة

على صيد الطباء، فيقصدونها في مسارحها وسط السهول، ويطردها في الأرض التي يمكن للسيارات أن تسبقها فيها، ومتى بلغوها وهي هاربة أمامهم أطلقوا عليها النار وقتلوا ما استطاعوا منها وهي طريقة لا تقل قساوة عن طريقة المصايد التي ذكرناها سابقاً. ويندر في الأرض السهلية أن ينجو غزال من القطيع كله إذ أن الطباء كلها تتبع النجود كما ذكرنا، فتراها وهي هاربة خطأ واحداً واحداً دون أن يتوقفوا حتى يأتوا عليه، أو على فيتناول الصيادون ببنادقهم القطيع واحداً واحداً دون أن يتوقفوا حتى يأتوا عليه، أو على أكثره، ثم يعودون أدراجهم يلتقطون صيدهم من الأرض. وقد منعت الحكومات الصيد بهذه الطريقة أيضاً، ولكن المراقبة قليلة بل ليس هناك من مراقبة على بعض رجال الحكومات أنفسهم وعلى بعض أصحاب النفوذ من هواة الصيد.

وقد يعتمد الصيادون إلى طلب الصيد بسياراتهم ليلاً، فيقصدون السهول التي يسرح فيها، ثم يديرون أضواء سياراتهم في مختلف الاتجاهات حتى تتلاقى وعيون الطباء في السهول، فيبدو لمعانها، وتعرف مسارحها، فتقصد، ولا تتحرك الطباء من مواضعها إلا قليلاً حين توجه إليها أنوار السيارات، فتظل واقفة ذاهلة مدهوشة لا تتحول عن مراكزها حتى تبلغها السيارات، ويصطاد منها الصيادون. وإذا هربت فإن أنوار السيارات وحدها كفيلاً أن تعيقها أو توقفها.

طريقة الكمن بالنوجة

وقد يكمن الصيادون وبخاصة الصلبة يجاريهم في ذلك بعض الصيادين من القرويين المجاورين للبادية، في الليل عند بعض الغدران في مخاض أو حفر يحفرونها ويحيطونها ببعض الحجارة بحيث تخفي أجسامهم ويتوقفون إذا كانت الحفر معاكسة لاتجاه الهواء لأن الطباء تعتمد في الاحتباء على حاسة الشم أكثر مما تعتمد على حاسة النظر، ثم تأتي الطباء للورود من ماء الغدران، فيباغتونها ويصطادون منها. وتتسع الحفرة لرجل أو رجلين لا أكثر، وتكون بعمق نحو نصف متر، ثم يبنى حولها حائط من حجارة صغيرة بارتفاع نصف متر أيضاً بحيث إذا جلس الصياد فيها لم يظهر شيء منه، ويجعل في الحائط نوافذ تتسع لفوهة البندقية تطلق منها النار على الطريدة حين تقترب من الماء، وتصبح في متناول الصياد. وتسمى الحفرة «نوجة»^(١٤) ويظهر أن استعمالها يعود إلى عهد قديم.

أما إذا كان البدو طاعنين فأفضل بقعة للصيد عندهم هي الأرض التي تفصل بين الطلائع التي تسبق الظعن وبين الظعن نفسه، ذلك أن الطرائد مما يصاد أيأ كانت حيواناً أو طائراً كالنعام والحبارى تُحشّر غالباً في هذه البقعة التي تمتد نحو ميلين، فإذا فاتت

الصيادين وفرت أو طارت باتجاه الظعون أو الطلائع ردت على أعقابها مرغمة نحو الصيادين .

صيد الوعول

تعيش الوعول في الجبال، وتعتصم بأعلى قننها، ولها قدرة غريبة على تسلق القمم الصخرية والانتقال بينها، ولا تكاد تجد حيواناً آخر يضاهيها فيها، وأغلب الجبال المجاورة للبادية لا ترتفع عن سطح البادية المحيطة بها أكثر من ثلاثمئة أو أربعمئة متر، ولا تزيد طولاً عن عشرة كيلومترات، وقد يجوز أن يكون في السلسلة الجبلية الطويلة ستة أو سبعة جبال، تفصل بين الواحد والآخر منخفضات أو أودية، بحيث يسهل على الصيادين أن يحصروا بعض الصيد في مساحة صغيرة، وقد توجد في كثير من الجبال على ضفاف البادية عيون ماء ظاهرة يمكن للوعول في فصل الصيف أن تصل إلى سطح الماء فيها وترد منها، ومن هنا كانت هذه العيون أو ما يجاورها من أرض خير بقعة يكمن فيها الصيادون لصيد الوعل. ومن الممتع أن نعلم أن العرب سمت هذه العيون بأسماء منسوبة إلى الوعول، ففي الجبال الشرقية القريبة من تدمر عين تسمى عين الوعول، وكذلك في الجبال المجاورة لمنطقة النفود عين تسمى عين الوعول، ويسمي البدو الوعل «البدن»، فكل عين اسمها عين البدن، هي أيضاً عين تتردد إليها الوعول، أو كانت تتردد إليها. والطريقة الفضلى لصيد الوعل هي إما أن يكمن الصياد قرب العين في طرق الوعل بحيث تأتي الريح من الجهة التي ينتظر مجيء الوعل منها، أو أن يكمن في موضع في الجبل، ويستعين بأخرين يطردون له الوعول من جهات الجبل المختلفة كي تمر قربه فيصطاد منها. وفي كل هذه الحالات يجب أن تكون ثياب الصياد بلون التراب بحيث لا تراه الطريدة، ويجب أن يكون اتجاه الريح موافقاً لاتجاه الطريدة بحيث لا تستطيع أن تشم رائحته، إذ الريح تجري منها إليه. وقد ذكر لي بعض صيادي الوعول في القريتين أن الوعول كادت أحياناً تمر فوق أجسامهم وهم بين الصخور، وأكثر الجبال التي يتردد إليها الوعول تحتوي على معازل صخرية يلجأ إليها الوعل إذا أخرج فيعتصم بها، وقد ذكر لي والدي أنه رمى وعلاً ذات يوم برأس معقل في جبل الباردة فقتله، ولكنهم لم يستطيعوا الوصول إليه في رأس الصخرة العالية فكانوا يرونه متدلياً على جانب الصخرة التي لم يتمكنوا من تسلقها وعادوا من الصيد وقد ترك الوعل وأخذت تحوم حول جثته في اليوم الثاني الطيور الكاسرة من رخم وغيرها.

وقد كان الأمير يوسف كمال المصري وبعض رجال حاشيته بين الحريين الكبيرين وقبلها، يقصدون الجبال المجاورة لتدمر لصيد الوعول، فيستأجرون نفرأ من الصيادين

في القريتين وتدمر ليطردوا لهم الوعول على الطريقة التي ذكرنا، ولكن يجب أن أذكر هنا أن الأمير يوسف كمال لم يكن يسمح لأحد من مرافقيه بالصيد، ولم يكن يصيد هو نفسه سوى الذكور من الوعول والغزلان وكثيراً ما كان يكتفي بصيد وعل واحد غير أن هذه المناطق الجبلية أصبحت وقد سادها الأمن، مراعي لرعاة الماعز القرويين ولرعاة الغنم من البدو فصيدت أكثر الوعول منها، وأجلي ما تبقى إلى الجبال البعيدة، وليس غريباً أن ينقطع هذا الحيوان من جبال البادية إذا ظل الرعيان والبدو في أثره.

صيد الأرانب

تصاد الأرانب بواسطة السيارات ليلاً كما تصاد الغزلان، وذلك في أن تحوّل إلى عيونها أنوار السيارة فيبهرها الضوء القوي، فلا تدري أين تفر، وهي كلما اتجهت لجهة النور انعكس النور من عينيها فلمع بريقها، وظهرت للصيادين فأصلوها النار.

وتصاد كذلك نهاراً بواسطة كلاب الصيد السلوقية التي تطلق عليها حين تراها، وتستطيع اكتشاف مخابثها وراء شجيرات العشب، وبواسطة الصقور التي تطلق عليها، فتحلق في الفضاء وتحوم فوق حتى تراها، فتتنقض عليها وتقتلها. وقد يصيدها الصيادون دون الاستعانة بالكلب أو الصقر إذا كان الصياد يستطيع أن يلاحقها من مجثم إلى مجثم وإذا استطاع ببصره أن يُعلم وراء أي شجرة عشب اختبأت، فإنها تظل جائمة في مخبأها حتى يقترب منها الصياد، فإذا نهضت هاربة منه أطلق عليها النار فإذا لم تصب انطلقت بعيداً وقامت بدورة كبيرة حول البقعة التي كانت تسرح فيها أو التي أوكارها منها وعادت إليها بعد حين، ويمكن للصياد الخبير في مثل هذه الحالة أن يكمن لها عند عودتها وراء شجيرات الأعشاب التي كانت تسرح بينها وعندها يسهل عليه اصطيادها. وليس من شك في أن أفضل الطرق هي الطريق التي يتبعها البدو وهي الاستعانة بالكلب السلوقي والصقر معاً، فإن الكلب أقدر على كشف مخبأها وراء الأعشاب، وأن الصقر محلّق أقدر على رؤيتها وهي تجري، وكلاهما يعين الصياد على تعيين موضعها واصطيادها.

صيد الجبارى

أما الجبارى فصيدها من أمتع الصيد وأبهجه، فهي أولاً تصاد كالغزلان بواسطة السيارات، وذلك أن الصيادين يقصدون السهول التي تستطيع أن تجري فيها السيارات بسرعة، فيطلبون الجبارى فيها فإذا صادفوا سرباً منها أو بضعاً منها طارت أمامهم على علوّ منخفض، فإذا استطاعت السيارة أن تدركها وهي طائرة مر الصيادون تحتها وأطلقوا

عليها نيران بنادقهم، غير أن هذه الطريقة لا تتم على وجهها الأكمل إلا إذا كان مع الصيادين صقور يطلقونها عليها، ففي هذه الحالة يظهر فضل الصقر وبراعته في ملاحقة الطريدة وصيدها. وليس أيسر من صيد الجبارى على الصقر فما هو إلا أن يراها في الفضاء حتى يخلق فوقها وينقض عليها فإذا هي بين مخالبه في الأرض. وقد تراوغة أحياناً في الهواء حتى تصبح أمامه، فإذا أحست أنه أصبح خلفها تماماً وقد كاد يدنو منها سلحت عليه سلاحاً سائلاً فبللته، بحيث يرجع عنها ولا يتمكن من الطيران يومه كله فتنبجو وينجو غيرها من شره. وكذلك تفعل وهي على الأرض إذا استطاعت، فإنها تدير ذيلها وتستقبله به كيف دار فإذا اقترب منها سلحت عليه. ولعل سلاحها هو من الخوف، وقد سلحتها الطبيعة بهذا حماية لنفسها وجنسها. ومن هنا فقد زعموا أن الصقر يلقي الجبارى عن جنبها ويدخل ويعلو عليها ليخطئه ذرقها^(١٥).

أما البدو فإنهم يطلبونها في السهول التي ترعى فيها، ويستعينون بالصقور التي يربونها كما ذكرنا، فهي التي تصيدها لهم كما كان يفعل العرب القدماء، وأكثر الأمراء في الجزيرة اليوم يقتنون الصقور ويستعينون بها على صيد الجبارى في بواديه، وترى صاحب الصيد قد هيا لنفسه قفازاً يضعه على يده ليجلس الصقر عليه.

صيد القطا

لقد أسلفنا أن القطا أعم طير في البادية، وأنه يطير أسراباً قد تبلغ كثافتها بحيث يمكن للبدوي أن يرمي منها واحدة بحجر مقلاعه، ولا يلتفت الهواة من صيادي البدو إلى صيد القطا بقدر ما يلتفتون إلى صيد الجبارى، بل لعل الصقور لا تستطيع أن تصيد القطا بمثل هذا اليسر الذي تصيد به الجبارى ذلك أن القطة إذا كانت منفردة تلزم الأرض كثيراً وتستجن من البازي في مكانها ولهذا كان للبازي فضل إذا استطاع صيدها^(١٦)، ومن هنا فإن طرق صيد القطا تختلف تمام الاختلاف عن صيد الجبارى.

وأكثر الطرق شيوعاً عند البدو هي صيده على الأرض حين ينزل أسراباً كثيرة، سواء أكان ذلك في السهول التي يرعى فيها، أم عند المياه التي يردّها. أما أهل القرى المجاورة للبادية فإنهم يصيدونه بطريقة النوجة التي ذكرنا في صيد الغزال، فإن القطا بطبيعته وعلى اختلاف أنواعه يحب الماء ولا سيما في فصل الصيف، فتراه يقصد الغدران والعيون الجارية أسراباً أسراباً، فيكمن الصيادون في التوجات التي وصفنا من قبل، ويصيدونه، وقد يبلغ ما يرمى بطلقة واحدة من بندقية الرش ما يقارب الخمسين وأكثر،

ولا أبالغ إذا قلت إن الأرض أحياناً حول النوجة تغطى بالقطا بحيث لا يظهر شيء من سطحها. ولا أزال أذكر حين كنت أصيد القطا وأنا في النوجة أن بعض فراخ القطا كانت ترد الماء فتملاً حواصلها وتبلل ريشها فلا تستطيع الطيران حين يطلق عليها النار وهي لم تصب، وكنا نجتمعها ونقطع قوادم أجنحتها ونبقيها حية، وقد عاش بعضها عند بعض القرويين مع الدجاج زمناً طويلاً.

ويجب على الصياد في النوجة أن يخفي نفسه فلا يلبس إلا ثوباً بلون التراب، ولا يأتي بحركة ما حتى يكثر القطا حول الماء، وتكثر جلبته، وعند ذاك يستطيع أن يسدد بندقيته من إحدى النوافذ الصغيرة بالنوجة إلى حيث يجد أكثر حشد من القطا، فيطلق النار، وقد يستطيع إذا شاء أن يطلق طلقة ثانية على القطا حين يطير بغتة مجفلاً رقاً واحداً فوق سطح الماء.

وحين يكثر تردد القطا على غدير أو بقعة فيها ماء ويأخذ بالورد يحمل في حواصله شيئاً من الماء ويطير، فنشعر وأنت في النوجة أن بعض هذا الماء يسقط من أفواه القطا عليك كرشاش المطر الخفيف، وقد يكثر القطا في بعض المواسم ويهاجم مزارع القرويين البعلية فيتلفها ويلتهم أكثر حبوبها. ومن هنا قولهم: «سنة القطا بيع الغطا».

كذلك يصيد بعض القرويين القطا ليلاً في الأراضي التي يبيت فيها أسراباً، وذلك أن واحدهم يستصحب حمارة فيسوقه أمامه، ويخفي نفسه وراءه حتى يبلغ البقعة التي يعرف أن القطا قد بات فيها، فإذا اقترب الحمار من سرب القطا أخذ القطا يتجمع بعضه إلى بعض حتى يصبح من الكثافة على وجه الأرض ما يغري الصياد بإطلاق النار عليه ليصيد أكبر عدد ممكن بالطلقة الواحدة من بندقية الرش، وقد ذكر لي أن القرويين في شمالي سوريا يصيدونه أيضاً بواسطة الشباك ليلاً حين يبيت في الأرض المحصودة فيقع في الشبكة الواحدة منه ما لا يستطيع أن يحمله الصياد بمفرده.

أما القطا الكدري فليس بكثرة القطا العادي الآخر، ولا يصاد إلا على الماء، وفي أوائل الخريف، لأنه شديد التنبه ولا يقيم كثيراً على الماء حين يرد بل يأتي مبكراً مبالغاً، ويرد مسرعاً، ويطير دون توقف. وقد وصفها الشنفرى كما ذكرنا قبلاً بقوله:

«وَتَشْرَبُ أَسَارِي الْقَطَا الْكُدْرُ بَعْدَمَا سَرَتْ قَرَباً احْنَأُوهَا تَتَصَلَّصَلُ
هَمَمْتُ وَهَمَمْتُ وَابْتَدَرْتُ وَبَادَرْتُ وَشَمَّرْتُ مَنِي فَارْطُ مَتْمَهْلُ»^(١٧)

صيد النعام وبقر الوحش

لقد انقطع أو كاد ينقطع صيد النعام وبقر الوحش من الجزيرة العربية كلها، وقد كان صيدهما وصيد الظباء أهم ما يُعَوَّل عليه في الصيد عند العرب حضراً وبدواً كما نجد مغلداً في أخبار العرب وأشعارهم.

وكان العربي يستعين بجواده ليوصله إلى مواطن الطريدة أو يبلغه قربها، ويستعين بكلابه السلوقية على إعاقتها عن الهرب والفتك بها إذا أمكن. ولم يكن هذا الضرب من اللهو أو الرزق بالغاً درجة يفنى معها النوع وينقطع الحيوان، وظل البدو وبنوع خاص صليب منهم إلى زمن قريب يصيدون النعام وبقر الوحش على طريقة القدماء، ثم لما استحدثت البندقية، ثم الموزر الحديث، زال التعادل بين الصياد والطريدة، فأخذت النعام وبقر الوحش تلجأ إلى مواطن بعيدة في قلب الجزيرة يصعب بلوغها، وليس بعيداً أن نصل إلى يوم لا نرى فيه أثراً في الجزيرة العربية كلها لهذين الحيوانين.

ومهما يكن من أمر فإن طرق صيدها الحديثة لا تختلف كثيراً عن قبل، هذا إذا لم تطارد بالسيارات أو الطيارات كما يفعل بعض الأمراء اليوم.

ويعتمد قبل كل شيء على أن يكون الريح مواجهاً للصياد، بحيث لا تنقل إلى الطريدة رائحته، وأن يكون الصياد متخفياً بملبسه بحيث لا يظهر من بعيد أو قريب إذا أمكن. ويكون لباسه في مثل هذه الحالة أبيض أو بلون الرمال ويتستر فوق ذلك وراء جبل أو حصان أبيض بحيث لا تشعر به المها إلا عندما تصبح على مرمى منه.

والصيادون من قبيلتي الشرارات والصلبة هم أقدر البدو على صيد النعام والمها والظباء وأشهر البدو في هذا الأمر، وهم اليوم مرغمون على أن يكتفوا بصيد القليل النادر من الغزال حين انقرضت المها والنعام من البادية الشامية.



بدوي يحمل الصقر الذي يصطاد به

الحواشي :

- (١) البيزة، ص ٢٠.
- (٢) إرجع إلى صفحة ٨٨ من هذا الكتاب .
- (٣) Philip K. Hitti, *Lebanon in History* (London, 1957), opp. p. 74, and *History of Syria*, opp. p. 76.
- (٤) كتاب الخيل، ص ١٠.
- (٥) سورة المائدة (٥) الآية ٤ : والجوارح هي الكواسب للصيد ومكبلين أي معلمين الاصطياد وأصل الملقب يدل على معلم الكلاب ومربّيها على الصيد ثم أطلق على كل جارحة .
- (٦) سورة المائدة (٥)، الآية ٩٦ .
- (٧) ديوان كشاجم، ص ٣٨٩، قصيدة رقم ٣٨٣ .
- (٨) دوتي، ١ : ١٧٣ .
- (٩) رأى فليبي هذه الجدران فلم يدر الغرض منها وقد سألتني عنها سنة ١٩٥٦ فأخبرته وأرشدته إلى ما كتبه عنها في مجلة الهلال سنة ١٩٣٠ فنقل ذلك كله وترجمه إلى الانجليزية ولست أدري أن كان نشره في مجلة أو كتاب بعد سنة ١٩٥٦، ولكن موزل سبق فأشار إليها في كتابه : *Manners and Customs*, p. 26. ويظهر أن فليبي لم يطلع على ما كتبه موزل .
- (١٠) *Falconry in Arabia*, pp. 80 - 82.
- (١١) كتاب الاعتبار، ص ٢١٣ .
- (١٢) المصدر نفسه، الصفحة نفسها .
- (١٣) المصدر نفسه، ص ٢٠٢ .
- (١٤) ذكر كشاجم (المصايد والمطار، ص ٢٤١) أنها تسمى القرموص وقال فيها هي حُفيرة يحتفرها الصائد ويحوطها من جوانبها ليستر فيها شخصه .
- (١٥) المصايد والمطار، ص ٨٥ وانظر أيضاً كتاب الاعتبار، ص ٢١٧، و Cheesman, p. 312.
- (١٦) المصايد والمطار، ص ٥٨ .
- (١٧) أعجب العجب، ص ٥٠ .

الفصل السادس عشر

البدو والدين

يدين بالإسلام

إن البدوي العربي اليوم يدين بالإسلام وقد كانت هناك قبائل عربية نصرانية ظلّ منها بقايا في الأردن إلى عهد غير بعيد وحافظ الذين تحضروا منهم على التقاليد العربية النبيلة. ويختلف تعلّق بالبدوي اليوم بالدين بالنسبة إلى الدولة التي هو فيها والقبيلة التي هو منها. وقد كان من طبع البدوي قديماً عدم تمسكه بكل الشرائع التي يفرضها الدين ومن هنا ما ورد في القرآن الكريم. ﴿الأعراب أشدّ كفراً ونفاقاً وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم. ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم﴾^(١) و﴿وقالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم...﴾^(٢).

ويصعب أن نطلق اليوم حكماً عاماً على تمسك البدوي بالشرائع التي سنّها الإسلام فهو قد أظهر حين دان بالوهابية في نجد أنه مؤمن ومتمسك بشرائع دينه ومندفع في سبيل الحفاظ على ما يفرضه الإسلام. ولعل بدو المملكة العربية السعودية اليوم هم أكثر البدو في العالم تمسكاً بدينهم وحفاظاً على فرائضه. ولكن هذا لا يصدق على كل البدو، ولا يصدق في كل الأزمنة، فإن الذين عاشوا مع البدو من الروّاد في القرن الماضي وفي أوائل هذا القرن اختلفوا في آرائهم، فقد لاحظ بركهارت مثلاً أن أكثر البدو يصومون رمضان بكل دقة ويتقيدون بأكثر الشرائع التي سنّها الإسلام^(٣). بينما بالجريف رأى أن الإسلام طيلة القرون الاثني عشر التي مرت لم يؤثر في البدو خيراً أو شراً وإن أثره فهو أثر قليل^(٤). ونرى موزل من ناحية أخرى يقول إنه لم يشاهد بدوياً رويلاً واحداً طوال عامين متوالين

١٩٠٨ و ١٩٠٩ يقيم فروض الصلاة^(٥). وأورد فولني مناقشة له مع بدوي في أمور الدين حين لاحظ عليه أنه لا يقيم الفروض المطلوبة فقال البدوي : « كيف نصلي وليس عندنا ماء نتطهر به ، وكيف نزكي ولسنا أغنياء ، ولم نصوم رمضان ونحن نصوم طيلة السنة ، ولم نذهب إلى مكة والله موجود في كل مكان »^(٦). بينما يزعم دكسن أن البدوي دين ويقوم بكل الفروض ، وإذا كان لا يدفع الزكاة أحياناً فذلك في سني الجذب وأنه بحكم طبيعته ومعيشته مضطر إلى أن يلجأ إلى الله^(٧).

وقد لاحظت أنا شخصياً أن عرب عنزة بوجه عام والرولة بوجه خاص لا يتقيدون كثيراً بالشرائع والفروض التي فرضها الإسلام ، اللهم إلا هؤلاء الذين اشتدت صلتهم بالخواضر ، فإنهم تأثروا إلى حد كبير بأبناء دينهم فيها فهم يصومون ويصلّون ، برغم أنهم لا يعرفون عن الإسلام كثيراً ، ولا عن بعض الدقائق في كثير من الشرائع والفروض . وعلى سبيل المثال أذكر أن المرأة إذا طُلِّقَت يمكن لها عند بعض القبائل أن تتزوج من آخر قبل أن تكمل عدتها ، ومن هنا فإن بعض الحضر يعيرونهم حين تضع المطلقة فلا يعرف ابنها من هو والده . ويكفي للدلالة على أنهم في القرون السالفة لم يتقيدوا بالدين قطعهم لطريق الحج ونهبهم للحجاج المسلمين .

كذلك لا يتقيدون بأمر الميراث بنصوص الشريعة الإسلامية ولا بالقوانين المدنية فالبنات محرومة من الإرث ، والقضاء عندهم يختلف في بعض فصوله عن الشريعة الإسلامية وعن القانون المدني ، وقد زعم أحمد وصفي زكريا : أن السرقة عندهم سواء أكانت سرقة أم غصباً ليست عملاً مخجلاً كما يتصوره الحضر ويتلقونه بل يعدّ من ضروب البطولة^(٨). والزنا بالرضى يجعل الزاني غير مسؤول عن فعلته ولكن أهلها يقتصون منها^(٩).

وذكر بالجريف مرة أنه أخذ يناقش بدوياً في أمر الدين وييدي له استغرابه في كيف يستطيع أن يواجه الله يوم الحساب بعد سلوكه في الغزو والنهب والسلب ، وهل ينتظر أن يكون له محل في الجنة في مثل وضعه . فقال البدوي : حين نواجه الله نسأله أن يقبلنا ضيوفاً ويعطينا لحماً وتبعاً فإذا أبى ركبنا خيولنا ورجعنا^(١٠).

الأضاحي عند عرب الرولة

لعل أقوى ظاهرة من ظواهر الدين عند البدو هي احترامهم لعيد الأضحي والتفاتهم إلى أن يضحوا في ذلك العيد عن ذوبيهم المتوفين . فإن عيد الأضحي هو أعظم عيد عندهم وليس عيد الفطر حيث أن كثيراً منهم لا يصومون رمضان ولا يعيدون عيد

المولد ولا عيد الهجرة. وهم يجهلون يومي العيدين الأخيرين. وإن العرب المسلمين بوجه عام لم يولوا هذين العيدين التفاتاً كبيراً إلا في العصر الأخير، ولعل ذلك كان تقليداً للمسيحيين.

ولعيد الأضحى عند البدو أهمية خاصة، لأنه يتصل بموسم الحج وبالفداء عن موتاهم، وقد جرت العادة أن يضحي أهل البيت في العيد عن فقيد فقده، إما في السنة التي انقضت قبل العيد أو قبلها. وتكون الضحية من الأنعام التي يحوزها البدوي. فهي عند أصحاب الغنم من الغنم، وعند أصحاب الإبل من الإبل. وقد شاهدت في عيد واحد في أواخر تموز ١٩٥١ ضحايا كثيرة من الإبل بينها ثلاث: واحدة لشيخ من شيوخ البدو اسمه خشم القعقاع، وهو شيخ قبيلة القعقاعة، وكانت مشيخة قبيلة الرولة قديماً لهم، وأخرى للشيخ دنحان شيخ عشيرة الدويرج، وثالثة لشخص اسمه المهنذر، وكان الأخيران قد ماتا في أواخر تلك السنة التي سبقت عيد الأضحى.

ويجري نحر الضحية عادة في أول يوم من أيام العيد، ويؤثر البدو أن تقع التضحية صباح اليوم الثاني أو الثالث من أيام العيد الأربعة، فيؤق بالجمال ويختار عادة من أفضل الجمال وأسمنها، فيناخ ويعقل من يديه الاثنتين ومن رجليه أحياناً ثم يؤق بخرج من خام أبيض يوضع على ظهر جمل التضحية، وهو رابض موجه إلى القبلة، ويحني رأس الجمل إلى الشرق، ثم ينحر نحرأ من أسفل العنق عند أول صدره، ثم يشق موضع النحر عرضاً لتسيل الدماء بغزارة كما يشاهد في الرسم.

ويوضع عادة في الخرج جود أو ظرف صغير مملوء ماء، ويوضع معه زاد يسمى «ذهاب»، من تمر أو طحين أو من كليهما، وقد يوضع أيضاً بعض الأدوات التي كان الفقيد يحملها أو يستعملها في حياته كغليون أو قداحة أو مشط أو مكحلة أو مرآة أو خيزرانة حتى بعض التبغ إن كان من المدخنين.

ينحر الجمل في الغالب أحد أقرباء الميت أو أكبرهم أو أقربهم إليه، إما ابنه أو أخوه أو ابن عمه أو وكيل عن واحد منهم. وإذا كانوا قرييين من القرى ولم يكن للعائلة التي تضحي من يقوم بالنحر كلفوا أحد القرويين أن يقوم بالأمر، فيسمى الناحر باسم الله، ثم يكبر ثلاث مرات، ثم يخاطب الميت قائلاً: «دونك ضحيتك يا فلان».

وتسلخ الضحية شقاً من آخر الظهر أولاً إلى أعلى السنام، ويستخرج السنام قطعتين يأخذهما أهل الميت، ثم يأخذون هم وذوهم ما يشاؤون من أطايب اللحم، ويعطى الباقي للذين يسلخون الضحية والفقراء وللمحتاجين الذين احتشدوا حول

الضحية، وكثيراً ما يتخاصم هؤلاء المحتاجون على ذلك ويتنازعون أجزاء الضحية المتبقية. أما الجلد فيقطع نصفين ويصنع منه قربتان أي «راويتان»، ويقطع جلد العنق نصفين أيضاً ليصنع منه ما يسمى «سريداً» أي شريطاً أو شرائط لحياطة القُرب.

أما أطايب اللحم عند البدو فهي أولاً الحُرَّة التي وراء الرقبة قرب السنام، وثانياً الحِمالة وهي موضع الركوب من وراء قرب الذيل في أعلى الرُّجلين، وثالثاً اليد لأن لحمها فيما يزعمون «أطرى» من لحم الفخذ. أما الرقبة فتقصر قطعتين ويعطي لكل طالب أو فقير قطعة. ويجوز أن يضحي للميت أكثر من ضحية واحدة. ويزعم البعض أن الميت يركب هذه الضحية يوم القيامة إلى الجنة.

وإذا جرى أن اشترى أهل الميت الجمل الذي قدموه للتضحية فإنهم يسمونه كِياً بعلامة وسمهم، ويشهدون غيرهم على ذلك.

وتقطع العقالات التي يعقل بها الجمل عند نحره ولا تفك فكاً، وقد توزع الأشياء التي وضعت في الخرج إذا شاء أهل الميت ذلك. أما الطحين فيعجن بالماء، ويخبز ويوزع على المجتمعين. كذلك يفرم القلب والكبد فرماً ويعطى اللحم المفروم للذين يساعدون في سلخ الضحية وتقطيع لحمها.

تضحي عرب الرولة عموماً في السنة التي يفقد فقيدهم فيها إذا كان باستطاعتهم ذلك وكان لديهم ما يمكن التخلي عنه من الإبل وتضحيته في سبيل فقيدهم. وهم يعتقدون أنهم بتلك التضحية يحافظون على ما يملكون من حلال (أي أنعام). وقد يحدث أحياناً أن يقع عيد الضحية والبدو نزول على ماء أو في منازل قريبة من القرى المجاورة للبادية فيصبح ذلك موسماً للقرويين، إذ يهرعون أيام عيد الأضحى إلى مضارب البدو ليأخذوا مجاناً من لحم الضحايا، ولا سيما إذا كانت السنة سنة إقبال وعدد الإبل التي تُضحي كبيراً. ويغتتم فقراء القرويين هذه المواسم ويلزمون خيام أهل الميت الذي تضحي الضحية له، ويساعدونهم في السلخ وتقطيع اللحم وينالون مكافأتهم من اللحم.

وقد أخبرت مرة أن قروياً كان يساعد بدوياً وقد أمسك برأس الضحية حين نحرها البدوي فقال القروي مخاطباً أباه الميت: دونك ضحيتك يا أبي ظناً منه أن الله يرضى ويقبل منه هذه الضحية التي يضحيها البدوي نفسه لواحد من أهله، وكان أن سمعه البدوي فقال له: «والله ما هي ضحية أبوك - الله يعلم عداد الدراهم الي دفعتها» (ويظهر أنه كان قد دفع ثمن تلك الضحية لأنه لم يكن لديه إبل يضحي منها) ولم يشأ أن

يسلم في أن يشارك في هذه التضحية حتى ولو بالاسم .

أما ما يذبحه البدوي في مواسم أخرى كعرس أو ختان أو مولد صبي أو في سبيل ضيف فليس ذلك من شروط الدين أو حتى من العادات الدينية العامة بل هو عادة عربية عامة تصدق على البدو وعلى الحضر وربما كان لبعضها أساس ديني . وقد أسهب في وصف أنواع هذه الذبائح الاشمندریت بولس سلمان كما رآها عند عرب شرقي الأردن فلتراجع هناك^(١١) .

المركب (الهودج المقدس) وعلاقته بالمهود القديمة

يحتفظ الرولة حتى اليوم بهودج مقدس خاص يسمونه أحياناً «العُطفة» وأحياناً «أبو دهور» ويطلقون عليه عموماً الاسم الذي يطلق على كل هودج فيقولون «مركب»^(١٢) . والمركب شيء مألوف عند كل البدو لا سيما الأغنياء منهم فهو هودج من خشب كالسرير يوضع على ظهر الناقة أو الجمل له أعمدة من عيدان ثخينة بارزة إلى فوق بحيث إذا نصب عليها قماش أصبح الهودج خيمة صغيرة أو كُنّا تتقي به المرأة عند السير نهاراً حرارة الشمس . لقد ألف البدو هذه الهودج منذ زمن أمرىء القيس حين قال، وقد سمي الهودج غَيْطاً:

«وَيَوْمَ دَخَلْتُ الْحِذْرَ حِذْرَ غُنَيْزَةٍ فَقَالَتْ لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجَلِي
تَقُولُ وَقَدْ مَالَ الْغَيْطُ بِنَا مَعاً عَقَرْتُ بَعِيرِي يَا امْرَأَ الْقَيْسِ فَأَنْزِلِ
فَقُلْتُ لَهَا سِيرِي وَأَرْجِي زِمَامَهُ وَلَا تُبْعِدِينِي مِنْ جَنَّاكِ الْمَعْلَلِ^(١٣)»

وقد قرن الهودج منذ عرف بالمرأة فهو خاص بها ويسمى إذا ركبت فيه طعينة وتسمى هي طعينة وقد قال زهير في معلقته:

«تَبَصَّرْ خَلِيلِي هَلْ تَرَى مِنْ طَعَائِنَ تَحْمَلْنَ بِالْعَلْيَاءِ مِنْ فَوْقِ جُرْثُمِ
بَكْرُنَ بُكُوراً وَاسْتَحْرُنَ بِسَحْرَةٍ فَهِنَّ وَوَادِي الرُّسِّ كَالْيَدِ فِي الْقَمِ^(١٤)»

وقال عمرو بن كلثوم:

«فِيهِ قَبْلَ التَّفَرُّقِ يَا طَعِينَا نُخَبِّرُكَ الْيَقِينَ وَنُخَبِّرُنَا^(١٥)»

والمركب البدوي على أنواع، فمنه ما هو بحق بشكل مركب صغير أو قارب يوضع

عرضاً على ظهر الجمل، ومنه ما هو مستطيل، ومنه ما هو أقرب إلى المكعب.

أما المركب الذي نحن في صده - أي عطفة الرولة - فهو مكعب مستطيل خشبي كالسرير، مؤلف من قضبان كالأعمدة متشابكة بقضبان أخرى عند رؤوسها وفي أواسطها وأسافلها بحيث يظهر كالفقوص دون غطاء، علوه نحو مترين هو والسرير الذي يوضع تحته على الجمل، وطوله نحو مترين وثلاثة أرباع المتر، وعرضه في قعره نحو نصف متر، ونحو سبعين سنتيمتراً في اعلاه حيث أن وجه الهودج من فوق أوسع من أسفله. وهو يختلف عن سائر الهودج أو المراكب في أنه مزين بربيش النعام الأسود، وأنه يعتبر عند الرولة رمزاً مقدساً ولا يستعمل أبداً إلا في الملمات، فهو دائماً في خيمة الأمير، ولا يخرج منها إلا حين يسير الأمير مع قبيلته إلى البادية، وقليلاً ما يفعل في هذه السنين. وهو يمثل مجد الرولة وعزها ومكانتها، ومن هنا فهو أشبه بالعلم الكبير يحمله حامل اللواء في الجيش أمام أميره، فإذا هوجمت القبيلة وكانت المعركة معركة تقرر مصير هذه القبيلة ومكانتها بين القبائل، يستنفر الشيخ الفرسان والرماة، ثم يوعز إلى إحدى الفتيات العذارى من بناته أو بنات أسرته فتركب في العطفة على جمل يكون غالباً أبيض، ثم يلتف حولها الصبايا إذا كنَّ قريبات يزغردن ويحمسن المقاتلين، ويحيط بهن الفرسان من قبيلتهن يتنادون بصيحة الحرب، وقد انتخى كل واحد بعيني صاحبه، أو بعيني راكبة العطفة، وأقسم ليموتن في الدفاع عنها قبل أن يصل إليها أحد من الأعداء. إنها معركة الدود عن حرمة القبيلة وشرفها وحماها وعزها وكرامتها.

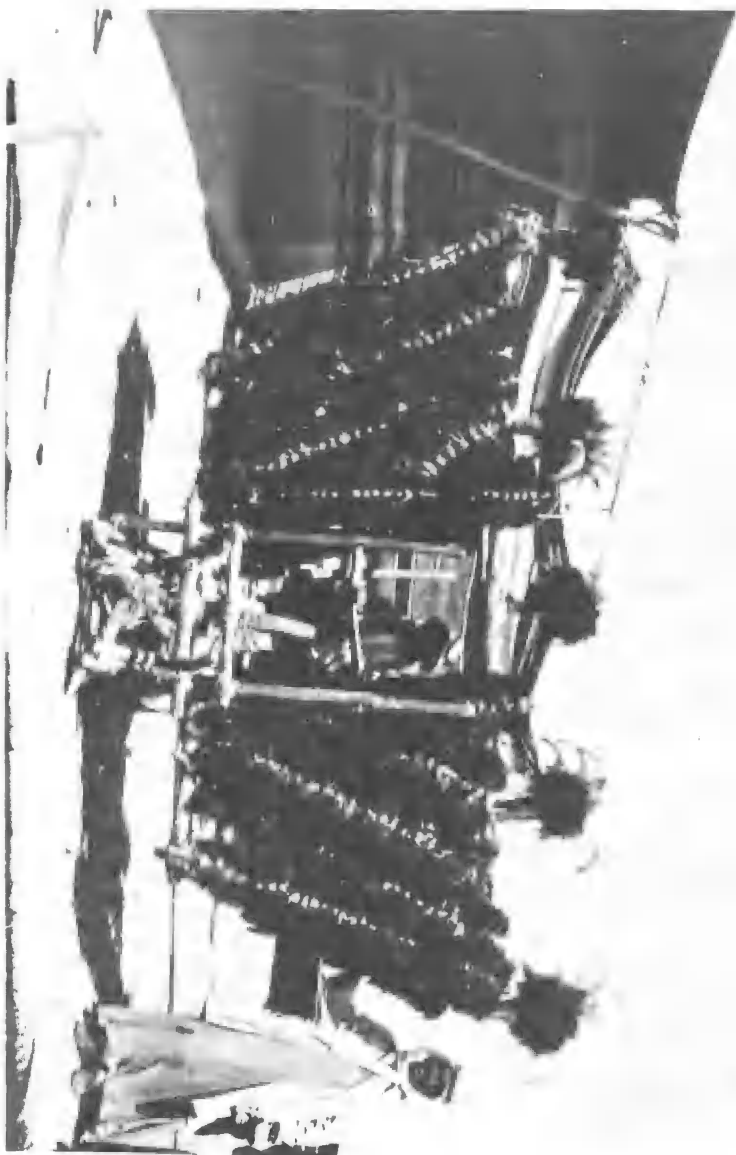
ولا يخلو الشعر العربي من مواقف يذكر فيها الشعراء كيف أن نساءهم تسير على آثارهم في المعارك تذكى نار الحماسة في المحاربين وتستحثهم على متابعة القتال وتردهم عن أن يتراجعوا أو ينكصوا في الحرب:

على آثارنا بيض كرام نحاذر أن تفارق أو تهونا
أخذن على بؤولتهن عهداً إذا لاقوا كتائب معلمينا
ليستلين أبداناً وبيضاً وأسرى في الحديد مقرئينا^(١٦)

ثم أخذت العادة تبلور عند البدو وتتخذ شكلاً له مسحة دينية بحيث أصبحت كما هي اليوم عند الرولة. فالعطفة عندهم شيء مقدس له صلة بقوى غير بشرية تمد القبيلة بقوة من لَدُنْها عند المعارك وتساعدهم على الفوز العظيم.

والظاهر أن هذه العادة - عادة الاعتماد على فتاة أو امرأة تلهب حماسة المحاربين عند الملمات - كانت مألوفة في تاريخ العرب القدماء، ولعل يوم حليلة أشهر ما يمكن أن

المطقة وهي رمز الناعة والشرف عند القبيلة. ولا تزال قبيلة الرولة تحتفظ بعطفتها ولم تخسرها في أي قتال -
في الصورة شاب جالس في الوضع الذي يجلس فيه الفتاة وقت الحرب



نذكر في هذه السبيل، فقد كان يوماً حاسماً في تاريخ القبيلة، وكان أخوها ابن الحارث قد ذبحه اعداؤه ضحية لأهنتهم، فتنادى أهلها للثأر؛ وركبت حليلة في القوم تُوزَعُ على الفرسان الطيب، وتحمسهم للثأر ولتثبيت ملك أبيها وعزَّ قبيلتها.

وفي معلقة الحارث ابن جِلْزَة إشارة واضحة إلى مثل هذه العطفة عند ملوك بني غسان حين قال:

«إِذْ أَحَلَّ الْعَلَاةَ قُبَّةً مَيْسُو نَ فَأَذَنَ دِيَارَهَا الْعَوَصَاءُ»^(١٧)

وروي أن عمرو ابن هند لما قتل أبوه وجَّه أخاه النعمان وحشد معه أخوه من قَدَرٍ عليه من أهل مملكته، وأمره أن يقاتل بني غسان ومن خالف من بني تغلب فلما صار إلى الشام قتل ملكاً من غسان واستنقذ أخاه امرأ القيس ابن المنذر وأخذبتاً للملك في قبة لها وهي ميسون التي ذكرها^(١٨).

ولقد كان يوم الجمل الذي ظهرت فيه عائشة أم المؤمنين تخطب في القوم تلك المعركة الفاصلة بين علي وبين صهرها الزبير وطلحة يوماً فاصلاً في تاريخ النزاع الداخلي بين العرب في تلك الأيام، وقد زعموا أن جملها أصبح كالقنفذ لكثرة ما أصابه من السهام وما بلغوا إليه حتى قتل حوله خلق كثير من أهلها وقبيلها، فلما بلغوا إليها وعقروا جملها ووقعت بيد علي انتهت المعركة وقرر المصير.

ومن تقاليد البدو اليوم أنه متى أسرت العطفة انكسرت القبيلة واضطرت إلى أن ترضخ لخصومها وتسلم لهم بالتفوق والغلبة ولا تُردَّ العطفة ولا يعود للقبيلة المغلوبة حق في حيازة عطفة ثانية.

ولأمر ما لم يذكر مؤرخو العرب بعد عصر الفتوحات كثيراً عن حياة البادية فلم نسمع بأخبار أمثال هذه العطفة أو الهودج الخاصة عند البدو إلا ما ذكر عن المحمل أيام الملكة شجرة الدر ولكن المحمل على ما فيه من شبه بالعطفة بحيث يمكن أن يظن أنه استعير منها فإنه غير العطفة ومن الخطأ أن يُحسَبَ ندّاً لها.

ولعل سياح الفرنجة في القرنين الأخيرين كانوا أول من تنبَّ إلى هذه الظاهرة في حياة البدو الحربية. فقد ذكر بركهارت العطفة في حديثه عن معركة جرت بين عرب الفضل وعرب ابن سُمير قرب مزيرب، وكيف أن ابن سُمير اندفع في المعركة إلى وسط جيش الفضل حيث كانت العطفة فجلا المدافعين عنها، حتى بلغ الجمل الذي يحملها فعقره واستولى على العطفة، وانتهت المعركة في جانب ابن سُمير^(١٩). ويجدنا في موضع

آخر أن الطيار وهو من شيوخ ولد علي كانت لديه عطفة، وأن عرب عترة وحدهم يحوزون مثل هذه العطفات^(٢٠).

غير أن بالجريف ذكر عطفة عند عرب العجمان وزعم أنهم يسمونها هدية وأشار إلى معركة نشبت بينهم وبين النجديين من عرب فيصل ابن عبد الله ابن سعود في منتصف القرن التاسع عشر انتهت ببلوغ النجديين عطفة العجمان فتقدم فارس منهم نسي اسمه من الفتاة وطعنها بالرمح فقتلها وغلبت على أمرها العجمان^(٢١). وكذلك دكسن زعم أن هناك عطفات في جنوبي الجزيرة العربية^(٢٢).

أما جوارماني فيزعم كما ذكرنا أن هذه العطفات لم تعد توجد إلا عند عرب سوريا واحدة عند ابن هذال من ضنا «بشر» والأخرى عند الشعلان شيوخ الرولة^(٢٣). وزعمت الشيء نفسه اللابدي أن بلنت ولكنها ذكرت أن سبب زوال العطفة من القبائل الأخرى هو ندورة ريش النعام الذي يزينونها به^(٢٤) وهو رأي غير صائب.

ويذكر موزل أنه كان هناك عطفة عند عرب المساليخ وهم من عترة أخذها منهم شيخ الكعكة^(٢٥)، وزعم في موضع آخر أنه كان عند شيخ بني خالد تركي ابن حميد ابن عريعر عطفة حين كانوا نازلين في الحسا قرب الخليج العربي، فلما هاجم طرشهم عرب الفضول لم يستطيعوا الصمود، فارتدوا أمامهم إلى المضارب ولجأوا إلى عطفتهم فأركبوا الفتاة التي نثرت شعرها وأخذت تلهب الحماسة في صدور المحاربين، ولكن المهاجمين تغلبوا عليهم وأحاطوا المضارب وبلغوها وأسروا العطفة^(٢٦). ويزعم بعض البدو أنه كان لكل قبيلة عطفة ولم يبق من القبائل التي استطاعت الاحتفاظ بها إلا اثنتان للرولة إحداهما، وقد ذكر لي الأمير نايف الشعلان وهو من شيوخ الرولة أنه يظن أن هناك عطفة أخرى عند قبيلة نجدية لم يسمها.

أما عطفة الرولة فقد كان الشيخ نوري الشعلان يستصحبها معه في تنقلاته في البادية مشرقاً أو مغرباً مع قبيلته، وقد أشار موزل حين شَرَّق مع نوري الشعلان مرة إلى البادية إلى أن العطفة سارت معهم بحماية عبيده، وأنها تقدمت الظعن، ولكن الفرسان كانوا في طليعة الموكب، وأنه كان يفصل بين الفرسان والظعن مسافة، فكان الفرسان إذا تقدموا الظعن كثيراً بحيث لم تعد ترى العطفة وراءهم، أمرهم النوري بالتريث في سيرهم أو التوقف حتى تقترب العطفة خشية عليها وعلى الظعن من أن يباغتهم خصم أو غزو من القبائل المعادية ولا يقوى العبيد وحدهم على ردهم^(٢٧).

وقد حدثني الأمير نايف حفيد الأمير نوري الشعلان وأخو الأمير فواز أن العطفة قد ساعدت الرولة على إحراز نصر عظيم على الدروز في حربهم معهم سنة ١٨٩٥، وقد عَقِبَ على ذلك في أنه يجب أن تعتبر كالدواء أو العلم للجيش، وأن الدفاع عنها كالدفاع عن العلم رمز شرف الجيش. ولكن رجالاً من قبيلته كانوا يسمعون قوله فيبتسمون. وقد ذكر لي واحد منهم وأنا في مجلسه أن والده كان قد اشترك في تلك المعركة وشهد كيف كانت العطفة نفسها تميل براكبها على ظهر الجمل كأن روحاً تحركها فيلتهب المحاربون حماسة بحيث حققوا مثل ذلك النصر. فابتسم الأمير نايف بدوره وقال لي: لا تستغرب إذا قلت لك إن نحو ثلاثين رجلاً من قبيلة هذا الذي يحدثك قد سقطوا حول العطفة في تلك المعارك.

وكثيراً ما يحدث في نهار هادئ حار أن يهتز ريش النعام الذي يزين العطفة - لنسمة خفيفة هبّت ولم يشعر بها أحد - فيظن البدو أن الروح تحرك فيها^(٢٨). ويزعم البعض أن الرولة حين كانت تستصحبها في تنقلاتها بين النفود والحماد وأراضي المعمورة كانت تستهدي بمسيرها ونزولها ورحيلها بالعطفة أي بواسطة الجمل الذي يحملها، فإذا وقف مثلاً في موضع وأبى متابعة السير نزلت القبيلة حيث وقف ونصبت خيامها. وهم يُقسمون بها كما يُقسمون بالمقدسات المختلفة، ويزعمون أنها هي التي تحميهم، وكانوا في عيد الأضحى - فيما يقال - يضخّون لها ويرشّون أعمدتها بدم الضحية؛ ومن هنا فهي أشبه ما يكون بالقبّة التي كانت تحوي الآلهة والأشياء التي تقدسها بعض القبائل زمن الجاهلية أو أشبه ما يكون بتابوت العهد الذي كان لبني إسرائيل.

وكانت الرولة في تاريخها إذا أجذبت الأراضي التي تنزلها وقل الكلال والماء فيها قصدت الأراضي المجاورة التي يكون فيها كلاً وماء، وفي هذه الحالة إذا استشعرت أن البدو النازلين بالأراضي سيقاومونهم عمدت إلى العطفة فوضعتها على جملها وسيرتها في الطليعة محاطة بالمحاربين من مختلف العشائر التي تنضوي تحت زعامة الرولة. وكل عشيرة تعرف أين يحل رجالها حول العطفة حين ينتظر وقوع حرب. فإذا وقعت حرب أركبت الفتاة في المركب وفرض على المحاربين أن يدافعوا عن كرامة العطفة حتى آخر رجل.

ولم يهمل شعراء القصيدة البدوي عند الرولة التنويه بأهمية العطفة وأثرها في المعارك التي خاضتها الرولة مع القبائل الأخرى وقد روى لي أحدهم لشاعر اسمه خلف ابن زيد قوله واصفاً قتالاً:

«انْقَلَطَ الْمَرْكَبُ وَعِنْدَهُ حَجَرُنَا كَمِ رَأْسِ شَيْخٍ عَنِ كُتُوفِهِ نَزِيلُهُ»

يقصد أنهم يقدمون العطفة ثم يلتفون حولها مجتمعين فيفتكون بأعدائهم ويقطعون رؤوس الكثيرين من شيوخ القبائل التي تناوئهم. وروى موزل لشاعر اسمه يوسف بن مجيد وكان غازياً مع ابن شعلان:

«أبو الدهور معوذ يلهب الهاب بشعوف رمائي الملايس مرعيذ»^(٢٩)

وروى لآخر يصف دفاع الشعلان عنها في معركة بين الرولة وعرب المتفق سنة ١٩٠٥.

«جونا صباح وركبوا أولاد شعلان حمّاية المركب عن اللي بغاها»^(٣٠)

ويعتبر الرولة أن من يحوز العطفة في خيمته من شيوخهم ويستطيع إبقاءها عنده فهو أقواهم وأمنعهم. وحينما مات سظام الشعلان شيخ الرولة سنة ١٩٠٤ قام ابنه مشعل فاعلن أنه الشيخ بعد أبيه ونقل العطفة إلى خيمته فقرر عماء النوري وفهد أن يقصياه عن المشيخة، وذهب النوري إليه وقتله وجلب العطفة إلى خيمة أخيه فهد الذي أصبح الشيخ بعد سظام. ثم حدث أن قتل أحد عبيد النوري الشيخ فهد فأصبح النوري الشيخ وجلب العطفة إلى خيمته^(٣١)، وظلت عنده وانتقلت بعد موت ابنه نواف إلى حفيده فواز ولا تزال عند الشعلان إلى اليوم وهي في خيمة أبناء الأمير فواز بعذرة. أما مازعمه بعض الفرنجة^(٣٢) من أن الرولة تستنكر أن تبحث معهم أمر العطفة فليس صحيحاً، فقد كنت مرة عند الأمير نايف وكان عنده جماعة من الرولة ودار أكثر الحديث عن العطفة ومكانتها. ولم ير أحد منهم في ذلك بأساً، بل إنني حين أردت تصويرها وخشيت أن لا يكون النور كافياً في ظل الخيمة أمر العبيد فأخرجوها إلى نور الشمس وأخذت صوراً لها كما في الأعلى^(٣٣).

الحواشي :

- (١) سورة التوبة (٩) : ٩٧ و ٩٨ .
- (٢) سورة الحجرات (٤٩) : ١٤ .
- (٣) Notes on the Bedouins and Wahabys, I, 99 - 106.
- (٤) بالجريف ، ١ : ٣ ، ٨ - ١٠ .
- (٥) Musil, Arabia Deserta, p. 427.
- (٦) Volney, I, 415.
- (٧) Dickson, p. 45.
- (٨) عشائر الشام ، ١ : ٣٢٢ .
- (٩) عشائر الشام ، ١ : ٣٢٧ .
- (١٠) Palgrave, I, 32 - 33.
- (١١) خمسة أعوام في شرقي الأردن للارشمندريت بولس سلمان ، حريصا ، ١٩٢٩ ، ص ٢٢٧ - ٢٥٨ .
- (١٢) وهناك من البدو من يقول إن كلمة العطفة يجب أن تطلق على الفتاة التي تركب في الهودج وليس على الهودج . ويزعم بركهارت في كتابه Notes on the Bedouins and Wahabys, I, 144 أن هناك نوعين من هذا الهودج واحدا اسمه مركب والآخر عطفة ثم يقول ص ٣١١ إن كلا النوعين غير معروف في الحجاز ولكنها معروفان عند عنزة فقط . وقد ذكر أيضاً ص ١٤٥ و ص ١٤٦ أن عند الطيار شيخ ولد علي عطفة بيضا الذي عند ابن سمير وابن فضل هو مركب فقط . ويتكلم جوارماني عن بعض القبائل أنها تحارب تحت علم واحد ثم يقول : أقول علماً وليس عطفة ، لأنني لم أجد عطفة في نجد . أما في سورية فبشر فقط من عرب ابن هذال والرولة من الشعلان تستعملها . ويضيف كاروثرز كاتب المقدمة لكتاب جوارماني في الهامش : لقد كانت هذه العادة في طريق الزوال أيام بركهارت ودون شك ليس لها أثر اليوم ، وكانت آخر عطفة معروفة عند الرولة - ويلوح لنا أن كاروثرز غير مطلع على تاريخ البدو وأحوالهم اليوم . وإلا فكان ذكر أنها لا تزال إلى اليوم عند الشعلان شيوخ الرولة . (انظر جوارماني ، هامش ص ٣٥) .
- (١٣) من معلقة امرئ القيس . انظر شرح القصائد العشر ، ص ٩ - ١٠ .
- (١٤) المصدر نفسه ، ص ٥٥ - ٥٦ .
- (١٥) المصدر نفسه ، ص ١١٠ .
- (١٦) من معلقة عمرو ابن كلثوم . انظر شرح القصائد العشر ، ص ١٢٢ - ١٢٣ . وفي بعض الروايات فوارس بدل كئاب .
- (١٧) المصدر نفسه ، ص ١٣٧ قالوا العلاء أو العلياء أرض . ومن الخير أن نلاحظ هنا أن «القبعة» كانت من تقاليد العرب في الجاهلية كما هو مشهور وكانت من المكرمات التي حازتها قريش ، وزعم ابن عبد ربه (العقد الفريد ، ٣ : ٣١٤) أن قبيلة قريش كانت تضر بها ثم تجمع إليها ما يجهز به الجيش . غير أن الأب لامنس ينكر أن يكون لها هذا المعنى الحربي ويزعم أن القبعة من بقايا تقاليد القوم في الجاهلية وأنها كانت تحوي رموزاً لمعبوداتهم وتوضع كهودج على جمل وتتناوب الأشراف والأعيان قيادة الجمل من عنانه . الموسوعة الإسلامية ، ١٩٣٦ ، III ، تحت Mecca ص ٤٣٨ .
- (١٨) انظر شرح القصائد العشر ، ص ١٣٧ .
- (١٩) Notes on the Bedouins and Wahabys, I, 135 - 37.
- (٢٠) المصدر نفسه ، ١ : ١٤٥ - ١٤٦ .
- (٢١) Palgrave, II, 71.
- (٢٢) Dickson, p. 104.
- (٢٣) Guarmani, pp. 35 - 36.
- (٢٤) Blunt, p. 351.

- (٢٥) **Manners and Customs**, p. 396.
- (٢٦) المصدر نفسه، ص ٢١٤ - ٢١٥.
- (٢٧) Musil, **Manners and Customs**, p. 573. وانظر أيضاً: Musil, **In the Arabian Desert**, p. 241.
- (٢٨) Musil, **Manners and Customs**, p. 574.
- (٢٩) **Manners and Customs**, p. 631. أي أن العطفة أو المركب معود أن يرمي اللهب بمساعدة الصاعق المرعد ويقصد نوري الشعلان. الملابس: الرجال اللابسين السلاح.
- (٣٠) **Manners and Customs**, p. 623.
- (٣١) Musil, **Arabia Deserta**, pp. 238 - 243.
- (٣٢) Robert Montagne, **La Civilisation du désert** (Paris, 1947), p. 128.
- (٣٣) Jibrail Jabbur, «Abu - al - Duhur, The Ruwalah Utfah», in **The World of Islam: Studies in Honour of Philip K. Hitti**, ed. James Kritzeck and R. Bayly Winder (London, 1960), pp. 195 - 98.

الفصل السابع عشر

التربية والحياة الأدبية عند البدو إلى أوائل القرن العشرين

التربية والتعليم

لم يعرف البدو من أصحاب الإبل شيئاً من أمور التعليم المألوفة عند الحضرة حتى في أبسط مراحلها ، فلا مدارس لديهم ولا كتاتيب ، ولا أثر لمؤسسة أو جهاز التعليم ، وليس للكلمة المكتوبة من وجود في حياتهم إلا في حالات خاصة ، ذلك حين يكون أحدهم بعيداً عن أهله في بعض الحواضر ، أو سجيناً ، وليس باستطاعته أن يصل إليهم أو يوصل إليهم خبراً مع زميل له يعرفهم ، فإنه يستنجد بحضري ليكتب له كلمة تنبئ عن حاله ومكان وجوده وما يزيده من أهله ويرسلها مع رسول إلى شخص من أهل الحواضر يعرف أهله وله معهم بعض الصلات - ومتى وصلتهم أجابوا عنها بواسطة الحضري نفسه . وأذكر مرة وقد عرجت عرضاً إلى مجلس في بيت بدوي فلما علم أهل المجلس أنني من بيروت أخرج واحد منهم ورقة ملفوفة بمنديل من جيبه وعرضها علي كي أقرأها ، وإذا فيها خبر عن أخ له في بيروت التحق لأمر ما بعرب المسلخ في ضواحي بيروت ، ثم قال لي إن كنت تعرف أين ينزل عرب المسلخ في بيروت ، فالرجاء أن تستفهم لي عن حال أخي وترسل لي خبراً عنه لتاجر من بلدة القريتين سماه لي ، لكي أطمئن عن أحواله وصحته . ولا تنس إذا رأيته أن تذكر له أننا وجميع أهله بخير .

ولا يخلو الأمر أحياناً من أن يكون لدى بعض الشيوخ في القبائل الكبيرة كاتب أو خطيب يعرف مبادئ القراءة والكتابة ولا سيما في البيئات البدوية التي شرعت تتصل بالحياة الحضرية وتقتني الأغنام وتشارك في تربيتهما الأهلين في القرى والمدن . أما إذا تعدت هذه البيئات فلست ترى أثراً للقلم والكتاب . ومن هنا فليس هناك مدارس ثابتة

أو نقالة في البادية ، ومع أن أكثر الحكومات العربية قد سنت في دساتيرها قوانين فإن هذه القوانين لا تزال في الأغلب نصوصاً لا يعمل بها ، وهذه المدارس لا تزال اسماً لغير مسمى . وإذا كانت بعض الدول العربية قد نظمت بالفعل بعض المدارس النقلة واخذت تبعث بها إلى البادية فإن أثرها ضئيل وعهدها قصير ، ولا أظن مثل هذه المدارس تستطيع أن تنفذ إلى قلب البادية . ولعل فضلها لا يزيد عن أن بعض الصبية يترددون أول الأمر إلى هذه المدرسة النقلة حين يكونون في أراضي المنطقة المعمورة قرب الحواضر ليروا أي شيء تحمله هذه السيارة النقلة ، ويستمعون إلى بعض الإرشادات يسديها إليهم المعلم الجديد ، وربما بدأوا بتعلم قراءة الحروف ، ثم لا يلبثون أن يسأموا الإرشاد والمعلم ، ويملوا القراءة ، ويهجروا المدرسة التي تنقل نفسها ، ولكنها لا تستطيع أن تنقل العلم لمن لا يبتغيه .

وقد يجوز أحياناً أن نرى بعض شيوخ البدو وقد شهدوا فضل العلم - ولا سيما الشيوخ الذي استقروا في المدن نواباً ولولفصل أو أكثر من فصول السنة - يفرضون على بعض أبنائهم أن يعيشوا معهم في المدن ، ويطلبوا العلم في دوره فيها . أو نرى شيوخاً آخرين تزوجوا من حضريات حين راق لهم الحياة الجديدة ، فقصوا قسماً من حياتهم في الحواضر ، وبعثوا بأبنائهم من الحضريات إلى المدارس ، أو نرى شيوخاً عرفوا قيمة القراءة والعلم ، فاستقدموا معلمين لتعليم أبنائهم ، أنزلوهم معهم في البادية ليعيشوا معهم . ولكن هذا كله نادر والندر لا يقاس عليه . وهو يقتصر إذا وقع على الشيوخ وهم قلة في البدو . وأذكر أنني قابلت الشيخ طراد ابن ملحم شيخ عرب الحسنة منذ أكثر من أربعين سنة وكان متعلماً يقرأ ويكتب ويطلع الصحف ، وتشعر وأنت في مجلسه أنك أمام رجل يقدر العلم . وقل مثل ذلك في الأمير نايف الشعلان ، وكان نائباً في المجلس السوري ، وهو متعلم يطلع الصحف والمجلات ، ويقرأ الكتب ، وقد استطاع أن يجمع حوله وهو نائب نقرأ من نواب العشائر في المجلس كونوا كتلة كان لها أثرها في التصويت عند اتخاذ الكثير من القرارات التي أقرها المجلس ، وكان يحسب لها عند التصويت حساب قبل العهد الأخير . وكان للأمير نايف ابتان من زوجه الأولى - قريبة - تتعلمان في مدارس دمشق ، وتدرسان لغة أجنبية . وهو الآن مهتم بأمور الزراعة في مزرعته عند جبل الباردة ويحاول أن يطبق فيها ما أمكنه من الأساليب الزراعية الحديثة .

وكذلك قل في ابن اخيه الأمير متعب وكان نائباً عن الرولة بعد عمه ، وهو نجل

الأمير فواز شيخ مشايخ الرولة ، فقد تعلم في بعض مدارس الشام ، واتخذ معلماً له يسير معه حتى في البادية ، وقد قابلته في البادية في مجلس أبيه الأمير فواز ، فسألني والده أن أكلمه بالإنكليزية لأرى مدى معرفته لهذه اللغة ، وقد ألفيت أنه يجيدها إلى المستوى الذي تصله المدارس الثانوية التي تتبع المنهاج الأميركي في لبنان . وقد سبق لي منذ نحو ثلاثين سنة أن درّست في الجامعة الأميركية الشيخ صفوق الياور ، نجل الشيخ عجيل الياور ، وأذكر أنه كان في السنة الأخيرة من القسم الثانوي وكذلك قابلت والده الشيخ عجيل في منزل رئيس الجامعة الأميركية في بيروت وذهلت لسعة اطلاعه على أهم القضايا السياسية العالمية في عصره وأعجبت بحسن حديثه وقوة شخصيته . إنما هذه كلها ، كما أشرت ، حالات نادرة لا يقاس عليها ، وهي معروفة في بيوت الشيوخ فقط ، والمألوف هو أن البدو الخالص أصحاب الإبل لا يزال أكثر من ٩٩ بالمئة منهم أميين لا يعرفون من أمور القراءة والتعليم شيئاً .

المجالس هي مراكز التربية

غير أن هؤلاء البدو على جهلهم القراءة - وعلى هذه الأمية بمعناها الحرفي - ليسوا من الغباوة بحيث نزعهم أنهم جهلة أو بلهاء ، فقد يسرت الحياة في البادية لصيبة البدوان يحضروا أحياناً مجالس الكبار في الأصائل والعشبات وعند الضحى ، ويستمعون إلى ما يبحث أو يقال فيها . والبدوي بطبيعته طُلْعَةٌ يجب أن يستفيد ، فترى هؤلاء الصيبة يصغون أحسن الإصغاء للكبار في هذه المجالس حين يسمح لهم بحضورها ، ويتلقنون سماعاً ما يفيدهم منها ، وكثيراً ما يبحث في هذه المجالس عن أمور هامة لها علاقة في تاريخ القبيلة ، أو مغازيها ، أو في اخبار العالم . ومن يقرأ كتب الرحالة الفرنجة يدرك كيف كان يدهشهم هؤلاء البدو باطلاعهم على أمور العالم الخارجية ومعرفتهم لبعض دقائقها .

وفي هذه المجالس يتعلم أبناء البدو أمور مجتمعتهم ، وعاداتهم ، ونظمهم ، وأخبار رجالهم ، وقضائهم ، وأديبهم ، وفيها يسمعون أحياناً الدعاوى التي تكون بين المتخاصمين ودفاع كل فريق عن حقه - فيها تذكر أخبار المغازي والبطولة ، وقصص الحب ونوادر الرجال ، وقصائد الشعراء من أهل البادية ، وأخبار الحضر والحكومات في الحواضر ، وشؤون المطر والطقس والكلا والماء ، وما إلى هذه الأمور - هذه المجالس هي مدرسة البادية وهي أحياناً تخرج رجالاً فيهم الاستعداد للزعامة إذا وجدت الظروف المناسبة - وشيء مثل هذا على نطاق آخر ضيق يكون في مجالس النساء للفتيات ، فيتعلمن كيف يكن مثل أمهاتهن أخلاقاً وإدارة وحزماً وكرماً وطيب حديث .

وقد يتعلم الصبية بعض الأغاني البدوية من كبارهم في مجالسهم الخاصة ، او من شعرائهم ، ولا تلبث هذه الأغاني أن تشيع في كل القبيل ، وبعضها ينظم إثر حادثة خاصة من حب أو فسق تعرف فيشهرها الشعر البدوي الغنائي ، وقد شاهدت صبية يلعبون معاً ، ثم ساروا صفافاً مشتبكي الأيدي ينشدون أغنية جديدة كانت قد شاعت في ذلك الحين إثر حادثة أخلاقية . ولم تخل الأغنية من بعض الفحش في اللفظ .

وفي ختام هذه الكلمة لا بد لي من القول إنه يجب الا يتبادر الى ذهن القارئ ان الامر يصدق على كل البدو وفي كل الأقطار ، وإنما كان يصدق على أهل الإبل وخاصة بعض فرق الرولة حتى الربع الأول من هذا القرن . اما اليوم فقد جرى تطور شديد في اكثر القبائل في البلاد العربية بمساعي حكوماتها والبدو انفسهم سائير اليه في آخر هذا الكتاب .

الحياة الأدبية في البادية

تجلى الحياة الادبية في البادية بمظهرين رئيسيين هما الشعر والقصص ، أما الشعر البدوي فحدث عنه ولا حرج ، ولو كان هناك تدوين لصدق عليه ما صدق على الشعر العربي الأصيل . ومن هنا نستطيع ان نتصور كم ضاع من شعرنا الأصيل القديم قبل التدوين ، ولا أظن أحداً من البدو اليوم يذكر قصيداً بدوياً يرجع عهده الى أكثر من مئتي سنة ، حتى الشعراء انفسهم فإنهم قلما استطاعوا ان يحفظوا كل ما قالوه من شعر ، وكما من مرة تستنشد أحدهم فيذكر لك شيئاً من قصيد (كما يسميه) ثم يحيلك الى راوية او بدوي آخر ويقول لك : « انه يعرفه كله » أو « يعرف منه أكثر مما أعرف انا فقد نسيت أغلبه » .

ولعل من الخير أن أذكر هنا ان النتاج الادبي عند البدو اليوم لا يختلف كثيراً بمعانيه وجوه وروحه عن اكثر الادب العربي القديم الذي نعتبه خيراً ما خلفه العرب الاصيلون من تراث أدبي . وتعليل ذلك يسير ، وهو ان الحياة العربية في البادية اليوم لا تختلف كثيراً عن حياة العرب في البادية أيام الجاهلية وصدر الاسلام ، بل لعل الاولى ان نقول ان الحياة البدوية التي عرفها الجاهليون ظلت هي هي على ممر القرون حتى يومنا هذا . فعصية القدماء الحادة للقبيلة ، وغيرتهم على شرفها ومكانتها ، وطرقهم في الحكم والقضاء ، وتمسكهم بالاخلاق العربية المعروفة من نخوة وجيرة وإباء وكرم وبأس وعزة نفس وميل شديد للفروسية والمغازي هي الصفات نفسها التي يتحل بها البدوي اليوم .

وهنا أريد أن أقرر شيئاً هاماً لا اظنه خارجاً عن الموضوع ، وهو انه لا بد لطلاب

الادب العربي القديم ، إذا أراد ان يفهم الادب العربي على وجهه الصحيح ، وان يفهم صورته ومعانيه الجزئية المتنوعة ، وان يفهم الحياة التي يمثلها ، اقول : لا بد له اذا اراد ذلك من ان يلم بالحياة البدوية اليوم ، ولعله من حسن حظ طلاب الادب القديم اليوم ان الحياة البدوية القديمة التي يمثلها القسم الاكبر من هذا التراث القديم لا تزال مستمرة في بقاع كثيرة من دنيا العرب . ولعل الطالب العربي لا يفهم معنى الوقوف على الطلل ، ولا الغرض من هذا الوقوف ، إذا لم يكن قد رأى طللًا وعرف ما يمكن أن يستطلع به البدوي من الأخبار اليوم من الطلل حين يقف عليه . إنه كتاب كتبه أهل الطلل بغير قلم ودون قصد وخلقهوه إلى البدوي العابر فيقف عليه وهو يستطيع أن يقرأ فيه إذا شاء ، ما يريد أن يعرفه من الأمور الهامة عندهم .

فالأثاثي تدل على شيء ، والنؤي يدل على شيء ، ومواضع الأوتاد التي كانت تشد إليها أسباب البيت (الخيمة) ، ومرايض الإبل في مراحاتها ، وسقطها ، وموقع الطلل من بقية الطلول في مكان المضارب ، وما انتثر هنا وهناك من خيوط او رقع او قطع من ملابس او أثاث ، كل هذه وكثير غيرها تشير الى أشياء يدركها البدوي حين يمر بالطلل ويقف عليه . وقد صحبت في رحلاتي الى البادية منذ حدثني كثيراً من البدو ، ولا اذكر إننا مررنا بطلل دون أن يعرّج عليه بعضهم ليقراً ما فيه أو يسأل معالمة عن ذويه . كذلك لا يمكن لطالب الادب العربي القديم ان يفقه كثيراً من تعابير اللغة العربية ، ومجازاتها وكناياتها على وجهها الصحيح اذا لم يكن قد ألف شيئاً من حياة البدوي اليوم ، بل ان كثيراً من هذه الصور الرائعة في الشعر القديم تبرز بشكل أوضح وأتم في نفوس الطلاب اليوم لو تيسر لهم ان يُلَمُّوا بالحياة البدوية ، وكذلك قل في هذه المفردات والأسماء التي نألفها في الشعر القديم لمسميات لا نعرف مثلها في بيئاتنا الحضرية ، فإنها لا يمكن ان تحدث الوقع المرغوب في نفوسنا والاثار حين لا نعرفها ولا نرى مسمياتها . فالعرار والشيخ والقيصوم والخزام والحوذان والرند والبان وغيرها من نبت البادية الزكي الرائحة ، والغضا والقلام والقناد والسدر والضال وغيرها من شجر البادية الشائك ، لا يمكن ان يدرك السر في ذكرها حين نقرأها في الشعر القديم ، ولا يفهم معناها ، والغرض من إيرادها ، إذا كنا لا نعرفها كما نعرف البنفسج مثلاً والقرنفل والورد والياسمين أو غيرها من الأزهار والنباتات .

ويجب الا يتبادر الى الذهن ان ادب البادية اليوم هو كالادب القديم ، فهناك من اختلاف اللفظ والاوزان والإعراب ما يجعله غريباً على السامع الحضري ، ولكنه على هذا الاختلاف هو اقرب ما يكون الى الادب القديم من حيث المفردات والاسلوب

وطرق التعبير والمعاني وبعض الصور الشعرية ، ومن حيث الحياة التي يمثلها بوجه عام . فقد كانت البادية في العصور الاسلامية الاولى وقبلها موطن الفصاحة وموئل علماء اللغة يقصدها النحاة والادباء لأخذ الاقوال عن رجالها والاستماع الى رواة شعرائها . وقد قصر ابن عبد ربه في كتابه «العقد» ثمانين صفحة على كلام الأعراب قال في أولها: «إذ كان أشرف الكلام حسباً، وأكثره رونقاً، وأحسنه ديباجة، وأقله كلفة، وأوضحه طريقة، وإذ كان مدار الكلام كله عليه ومتنسبه إليه»^(١)، واستشهد بعشرات الأمثلة على فصاحتهم وبلاغة أقوالهم^(٢).

فنون الأدب - القصيد البدوي

اما فنون الادب في البادية اليوم فتنحصر في بابين رئيسيين هما فن القصة وفن القصيد . ويمكن ان يضم لهما فن التحدث في المجالس والمرافعة امام قضاة البدو والاحاجي والامثال والعتاب وما تنطوي عليه هذه الفنون الثانوية من بلاغة التعبير وجزالة اللفظ ، ويعتبرها بعض أهل البادية من فنونهم الادبية وسآتي على نماذج من بعضها .

اما فن القصيد فهو اشهر الفنين الرئيسيين وقد يرتبط بالفن الآخر - القصة - ارتباطاً وثيقاً ، فنجد القصة في كثير من الاحيان مرتبطة بالقصيد بحيث يكون القصيد فيها ختامها الرائع .

ويكاد يطرق القصيد البدوي كل الموضوعات التي طرقها الشعر القديم ، فهو يتناول الفخر ويشيد بمكانة قبيلة الشاعر الخاصة ، ويصف المعارك في المغازي ورد الغزاة ، ويطرق المديح والنسيب والثناء والعتاب ، وقد استغنى عن موضوع الحمرة واستعاض عنها بالقهوة ووصف فنانجيتها ، ورائحة بهارها ، وحسن تحميمها ، ودقها بالجرن على وقع موسيقي ، وطبخها ، وادارتها على الضيفان .

وتكثر في الشعر البدوي المقطوعات الصغيرة الغنائية ، من حربية ينشدها المتحاربون لإذكاء نار الحماسة في نفوسهم قبل المعركة ، وربما في اثائها ، او عند الرجوع من الغزو ، الى غزلية يتسل بها المحبون وهم ظاعنون بعيدون عن عشيقاتهم وصواحبهم ، الى وردية تشد حين تورد الابل .

وتوضع هذه الأشعار أو «القصدان» كما يسمونها على أوزان خاصة هي مجزوءات في الغالب تقاطيعها «مُسْتَفْعِلُنْ مُسْتَفْعِلُنْ» او «مُسْتَفْعِلُنْ فَعُولُنْ» او «فَاعِلَاتُنْ فَاعِلُنْ» او «فَعِلُنْ فَعِلُنْ» اما القُصْدَان (كما يسمونها) غير المجزوءة فهي على بحور خاصة اكملها على تقطيع : «مُسْتَفْعِلُنْ مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلَاتُنْ» او «مُسْتَفْعِلُنْ فَاعِلُنْ فَعِلُنْ» ،

ويستعان في البحور المجزوءة وغير المجزوءة بكثير من الجوازات المألوفة في العروض من حينٍ وطبيٍّ وقبضٍ وعصبٍ وما إليها .

وفي القصيد البدوي فوق ذلك التفاتة الى الاطفال والصبية ، فقد امدهم بكثير من المقطوعات ينشدونها وهو امر لم يتحدر لنا مثله من العصر الجاهلي او الأموي ، واكثر هذه المقطوعات غنائية تغنيها الصغيرات في اوقات السمر في العشيات في جوقتين اذا جاز لي هذا الاستعمال تغني كل واحدة بدورها وقد تشترك معهن النساء .

ويتعرض القصيد البدوي التام في اكثر مواضعه الرئيسية الى وصف الناقة كما نرى في الشعر القديم ، بل تكاد تكون اكثر مطالع القصيد الكلاسيكي البدوي اليوم مقصورة على تكليف رسول يركب ناقة يصل عليها الى المدوح او المحبوب او المقصود من القصيد ، ولا يكاد الشاعر يذكر الناقة حتى يأخذ بسرد وصفها وذكر أصلها - وهي في الغالب من هجن قبيلة الشرارات أكرم الهجن في شمالي الجزيرة العربية وأسرعها - ويقابلها هجن عُمان في الشعر القديم ثم يصف خلقها ، ولونها ، ولون شدادها ، وسرعة سيرها ، ونوع طعامها ، وزاد صاحبها ، وما الى هذه الأمور ، ولا ينسى أحياناً ان يصف رسوله الذي يمتطيها وأكثر ما يبدأ مثل هذا القصيد بـ « يا رَاكِب » دون ان يلتفت الى صحة التشكيل ثم يترك الراكب ويلتفت الى الناقة ، وقد يجوز ان يبدأ الشاعر بمطلع يختلف عن هذه المطالع ولكنه ينذر ان يهمل ذكر الناقة وأوصافها . واعرف قصيداً يذكر فيه صاحبه رسلاً ثمانية على هجن ثمانٍ يصف كل هجن على حدة بيت او اكثر يختلف عن وصف الأخرى .

ولا بد من الإشارة إلى أنه طبع ونشر كثير من الشعر البدوي في كل الاقطار العربية وبعضهم يسميه الشعر النبطي ولكنني رأيت أن أختار منه قصيدين الواحد من كتاب عادات الرولة للشيخ موسى الرويلي ، كما سمّاه البدو ، وهو العالم النمسي الأصل ألوس موزل الذي اقتبست عنه الكثير في هذا الكتاب واثني عليه الأمير فواز نفسه حين قابلته في الخمسينات من هذا القرن ، بعد أن زاره في براغ وحادثه عن علاقته بجده نوري الشعلان . وفي هذا القصيد الأول الذي زعم موزل أن الأمير نوري نفسه نظمه بالتعاون مع كاتبه ، مدح موزل (الشيخ موسى) وذكر المزايا والصفات التي تحلى بها ، ولا أرى داعياً لشرحه فهو من السهل الممتنع عند البدو ولم يجنح فيه واضعاه إلى المفردات النادرة كما نرى في كثير من أشعار البداة .

في مدح الشيخ موسى الرويلي (الوس موزل).

أبدي بذكر الله على كل نية	رب كريم عالم بالخفيات
يا راكب من فوق حمرا ثنية	حرّة هميمه من أركاب الشرارات
ما سامها شرأي بعداد مية	ولا نؤخت للشيل دوم معافات
مرباعها بطراف نجد العذية	ترعى زهر نوار ورد الذوابات
فوقه شداد والميارج زهية	وسفافه لب البريسم حليات
مدت من بيت علومه طرية	الشيخ شيال الحمول الثقيلات
من بيت أبو نواف ديب السرية	يزوم مجلس كاسب النفالات ^(٣)
فوقه غلام ما يهاب الدوية	يوصل كلام لديار بعيدات
اليا لفيت أديار هاك السمية	أبد البشارة وزيد منا السلامات
قل حرّ لفي من عندكم له لوية	نجم شبه أسهيل ما به غباوات
باق البلاد العامرة والخلية	بعقل رجيع ما يهاب العسيرات
الشيخ موسى علومه صفية	حافظ علوم من دهور مزنات
ما جابت الخفرات مثله حلية	ولا له شبه بشيوخ البداوات
حاكم وزير عارف كل شيعة	ولا له مثل كود أبو زيد بصفات
حلو المثايل بكفوف سخية	شبيه حاتم ما يهاب الخسارات
سنه ضحوك وجرعته باسلية	فرز القناصل والمشاور صعييات
ليث غضنغر ما يداني الردية	درعاً حصيناً يذخرونه لعازات
ون يسر المولى وزانت النية	لازم يحيككم بعلوم مثمانات
علوم البوادي وحضرها والرعية	ديار الرولة وفدعان وأرض العمارات
وديار نجد والفروع الخلية	مع ديرة الصوان وأرض الحويطات
هاذي افعال ألي اخصاله وفيه	كنز الفخر بحر الندى والمروات ^(٤)

والقصيد الثاني مقطوعة طويلة لمحمد عبد الله القاضي من عنزة (ت ٢٨٥ هـ .)
عن القهوة من شعر في الغزل نقلته من كتاب الشعر عند البدو للاستاذ شفيق الكمالي^(٥)
عالج فيه موضوع الشعر عند البدو بشكل مفصل واورد أمثلة كثيرة منه، وقد نقلت شرح
المفردات عنه، أما شرح الأبيات الذي أورده فقد اجملته باختصار في آخر القصيد،
وأهملت قسم الغزل لطول القصيد.

في القهوة كمقدمة للغزل

- يا من لقلب كل ما التم الاشفاق
 كنه مع الدلال يجلب بالأسواق
 يجاهد جنود في وساهيح الأطراق
 ليا عن لي تذكّار الأحباب واشتاق
 دنيت لك من غالي البن ما لاق
 احس ثلاث يا نديمي على ساق
 واياك والنية وبالك والاحراق
 ليا اصفر لونه ثم بشت بالاعراق
 وعطست بريح فاخر فاضح فاق
 دقه بنجر يسمعه كل مشتاق
 والقم بدلة مولى كنها ساق
 خلها تفوح وراعي الكيف يشناق
 اصفر قموره كالزمرّد بالاشعاق
 زلّه على وضحا بها خمسة أرناق
 مع زعفران والشمطرى إلى أنساق
 فليا اجتمع هذا وهذا بتيفاق
 بفنجال صيني زاهي عند الارماق
 ليا انطلق من ثعبته تقل شبراق
 خمر اليا منه تسلسل بالارياق
 راعيه كنه شارب ريق ترياق
- من عام الأول به دواكيك وخفوت^(٦)
 وعامين عند معزل الوسط ما سوق^(٧)
 ويكشف له أسرار كتمها بصندوق^(٨)
 بالي وطاف بخاطري طارىء الشوق^(٩)
 بالكف ناقيها عن العذف منسوق^(١٠)
 ريحه على جمر الغضى يفضح السوق^(١١)
 واصح تصوير بحمسة البن مطفوق^(١٢)
 وغدت كما الياقوت يطري لها الموق^(١٣)
 ريحه كما العنبر بالأنفاس منشوق^(١٤)
 راعي الهوى يطرب ليا طق بخفوق^(١٥)
 مصبوبة مربوبة تقل غرنوق^(١٦)
 ليا طفع له جوهر صبح له ذوق^(١٧)
 وأكبارها الطافح كما صافي الموق^(١٨)
 هيل ومسمار بالأسباب مسحوق^(١٩)
 والعنبر الغالي على الطاق مطبوق^(٢٠)
 صبه كفيت العوق عن كل مخلوق^(٢١)
 يغضي بكرسيه كما اغضاي غرنوق^(٢٢)
 أو دم جوف أمزع منه معلوق^(٢٣)
 وعليه من ما صافي الورد مذلولق^(٢٤)
 كأس الطرب وسرور من ذاق له ذوق^(٢٥)

يقول: يا من لقلب كلما التأم الشفق منذ عام أول تعاوده الهواجس والخفقان كأنه مع دلال يعرض بضاعة بالسوق ضامر الخصر، وهذا القلب يجهد وصاحبه مغرق في التفكير يكتّم أسراراً فيه. فإذا بدا له تذكّر الأحبة واشتاق خاطره اليهم قربت منك جوباً من القهوة الغالية الثمن المنقاة، وطلبت إليك يا نديمي أن تحمصها على نار من حطب الغضى بحيث يفوح عطرها، واحذر من عدم تحميصها جيداً ومن إحراقها، حتى إذا اصفر لونها وأخذت تنش عرقاً، وأصبحت كاللياقوت في عين الناظر اليها، وتنفست بعطرها الفاضح الذي يفوق العنبر، ضعها بجرن، ودق بحيث يسمع كل مشتاق

صاحب هوى يطرب إلى دقات الجرن، ثم القمها إلى إبريق لامع كأنه طائر من الغرائيق، ودع فقاقيعها تفوح على النار طافحة كالجوهر، أقمارها الصغيرة كالزمرد، والكبيرة كالعيون الصافية، ثم اسكبها في إبريق الضيافة، وقد مزجت بخمسة من البهارات العطرية، من هيل ومسمار وزعفران وشمطري وعنبر، حتى إذا اجتمعت هذه الألوان من البهارات فيها ادرها على الإخوان بفناجين صينية زاهية، بحيث إذا صُبَّت إليها تنزل حمراء مثل الدم، فتتزل كالخمر بقم شاربها وقد ديفت بماء الورد، ويصبح شاربها كأنه قد احتسى صافي الخمرة وحاز الطرب والسرور. ويكمل القصيد بغزل لم نذكره لضيق المقام.

وهناك العتابا وأخشى أنها أهملت كفن أدبي عند البدو وأصبح المعروف عنها أنها من الفنون الأدبية عند القرويين في سورية ولبنان. ولا تزال مألوفة عند القرويين، وينشدها بعض أشهر المغنين المعاصرين.

وقد ذكر لي بعضهم أن هناك عشيرة بدوية هي عشيرة الجبور في شمالي سوريا وهي المعروفة بين العشائر بهذا الفن الأدبي. وزعم هذا الراوي أن أصل الفن بدوي ومن البدو انتقل إلى القرى، وقص علي قصة أول من عرف بالعتابا عند البدو وعنه انتشر هذا الفن. وليس غريباً أن تكون روايته التي سأذكرها صحيحة، لأنني لم أقع على ذكر للعتابا في المصادر القديمة، ولا استغرب أن يكون القرويون أخذوها عن البدو لأن حياة القرويين الأدبية قبل مئتي سنة كانت متأثرة إلى حد كبير بالأدب البدوي. والعتابا في ألفاظها بدوية تماماً. والقديم منها بدوي في معانيه أيضاً، ويمثل حياة البدو، وأذكر على سبيل المثال ما روي مرة عن رجل بدوي رأى الفتيات من بنات قبيلته يملأن الماء ليلاً من غدير أو واد بعيد فأمر ابنه أن يذهب ويملاً قرية صغيرة له منه فتلكأ الولد ولعله التهي بالحديث مع الفتيات فانشد والده بيتاً من العتابا يقول فيه:

طول الليل وأنا قاعد هنائي
تدحج بالحلوق والجاعديناي
مالك روح مالك قاعديناي
عيون وساع ما بيها مياه؟

يعني أنا انتظر طول الليل وانت لاه تنظر إلى حلق الفتيات وشعرهن اليس لك روح، اليس في العيون ماء؟ وقد يعني الشطر الأخير ألا تستحي؟

قالوا وكان ابنه ينظم العتابا مثل والده فانشأ يقول:

أنا لاشد كوري فوق ما كان
ذلول مصنعة وشداد ماكن
نشدت الواردات منين ماكن
قالن لي غريف من الندى^(٢٦)

ومعنى البيت: سأشد رحلي على ناقتي المصنعة، وأسير، وقد سألت الفتيات من أين ملأن قريهن فقلن إنهن غرفن الماء من الندى الساقط على العشب.

أما رواية صاحبي في نشأة العتابة فأوردها، وأنا لست أجزم في صحتها، إذ قد تكون من القصص البدوي ولكنها تسمى بطلها وهو شيخ من شيوخ البدو المعروفين في القرن الماضي واسمه الشيخ عبد الله الفاضل شيخ عرب الحسنة، وكان مشهوراً بالكرم والفروسية، وإليه وكلت حماية الحجاج، وكان يتقاضى من الدولة التركية صراً معلوماً لقاء ذلك. زعموا أنه حين كان مشرقاً مع عربيه ذات شتاء أصيب بمرض الجدري. فخشي أهله العدوى، فنصبوا له بيتاً من الشعر بعيداً عن المضارب، ولما لم يشف واضطروا إلى الرحيل تركوه وتركوا عنده عبدة تخدمه وكلباً اسمه شير وناق، وكانت العبدة قد جذرت سابقاً فلم يخشوا أن تصاب بالمرض وتركوا عندهما زاداً يكفي، وكان أن أبل من مرضه بعد أسابيع فآثر أن يبقى في الموضع الذي خلفوه فيه حتى الصيف.

وصدف أن مرت بذلك المكان قافلة من العقيلات، وهم عرب تجار، في طريقها إلى الشام فسألهم أن يرافقهم دون أن يخبرهم عن نسبه وسار معهم حتى إذا بلغ أرض الناصرة وجروود ودع العقيلات وعرج نحو خيام قبيلته الحسنة ووفد على بيته، فوجد أهله بحالة غير التي يعهدها، ورأى أن حلالهم من الإبل قد نقص، فأناخ ناقته ويم خيمة عمه الهرم وأخذ يسأله عن بيت شيخ الحسنة دون أن يعرف بنفسه فقص عليه عمه خبر مرض الشيخ بالجدري وتركه بالعراء واستنتاجهم أنه مات حين لم تعد العبدة. وأخبره أن وكيله «حمد» خانه، وهو الذي تولى الزعامة، ويقبض الصر لحماية الحج. فهاج عندها وعرفهم بنفسه وغضب ألا يكون أحد من أولاده تسلم زمام المشيخة بعده، وأراد أن يقتص من وكيله الخائن، قالوا ولم يمهل أهله لحظة حتى عمد إلى فرس عمه المربوطة أمام الخيمة وامتنطى ظهرها، وسار في تلك الليلة يطلب الشام ليقابل «حمد» الذي كان ذهب إليها لقبض الصر من واليها. فإذا به عائد على الطريق منها، ومعه نخبة من الفرسان، وزعموا أن حمداً لما رأى الشيخ عبد الله عن بُعد قال لصحبه: والله لو لم يكن عبد الله الفاضل مات لقلت هذا هو، فإن هيئة هذا الفارس من بعيد كهيئته، وإن فرسه كفارس عمه. ولما اقترب الفارس منهم تأكد حمد أنه مواجه الشيخ عبد الله فأخذ يرتجف خوفاً

فصاح به عبد الله خذ حذرک يا خائن فلن أمهلك ولن أحاكمک ولكن أطلبک للبراز.

وأمر الحاشية التي كانت مع حمد أن تتنحى عنه، فأطاعوه، وقد أدركوا أنه شيخهم وأخذ الفارسان يتبارزان بالرمح، وكل على ظهر جواده، ولم يطل الوقت حتى شك عبد الله رأس حمد بالرمح وجندله عن ظهر جواده، والتفت إلى الفرسان الذين كانوا مع حمد وقال: هلموا معي نرجمه، لأنه لا يستحق أكثر من ذلك، فرجموا جثته بالحجارة على تلة هناك، ولا يزال رجمه هناك قريباً من قرية الرحبية ويعرف برجم حمد. ويقال إن العتابا التي نظمها الشيخ عبد الله وهي أول عتاباً عرفت - كما يزعمون - أنشدتها وهو مريض حين تركه أهله وساروا مشرّقين فقال مخاطباً كلبه الذي كان اسمه «شير».

هلك شالوا على مكحول يا شير
ودبوا لك من عظام الحيل يا شير
عليش تعوي بكل حزون يا شير
هلك ما عاد لك منهم رجا

وقال مخاطباً العبداء وكان اسمها ليل:

يا ليل مخفية الوجنا بس العين
وصف ما لك مع العانة بس العين^(٢٧)
هلك خلوني بزيه^(٢٨) بس أعن
ولا لقمان يوصف لي دوا

ويقال انه قال مفتخراً وشاكياً:

بقينا قاضيين الحبل وانبت^(٢٩)
ظهر عشب الجفا عاقل القلب وانبت
حرام نخش دار الذل وانبات
ولو نلهم تراب من الوطا

بقي شيء واحد عن الشعر البدوي وهو نظرة البدوي إلى الشاعر، فإنها تختلف عن نظرة العرب القدامى التي نعرفها من كتب التاريخ ولا سيما الشاعر المستجدي أو المداح، فإنه كذاب في نظر البدوي، يقول ما لا يفعل، كنظرة القرآن، ومن هنا فإن أغلب الشعراء المداحين هم من القبائل الحقيرة كصليب وغيرها، وتراهم يترددون الى منازل الشيوخ في بعض المواسم أو الظروف التماساً لجوائزهم واعطياتهم ويستصحب الشاعر معه آتة الموسيقى - الرباب - ينشد شعره على ايقاع رنة أوتارها. أما اذا لم يكن

الشاعر مستجدياً او مداحاً ففنه فن مستحب وصاحبه ذو ذوق وقدر ، ولا سيما شعراء الفروسية والبطولة والرياء والغزل الشريف . ومن هنا فإن بعض الشيوخ لا يرون بأساً او ضيراً في حفظ القصائد البدوية بل ان بعضهم ينظم هو نفسه مثل هذا الشعر ويفتخر بذلك حين تتحرك عاطفته الى القول في الحب او الفخر أو الرياء . وقد عرف من الشيوخ الذين نظموا الشعر البدوي في العصر الأخير الأمير نوري الشعلان وقد ذكرنا قصيداً له ، وفي القرن التاسع عشر او قبله نمر العدوان ، كما عرف شعراء في بادية العراق من شيوخ وغيرهم دونت اشعارهم على ايدي بعض الدارسين المعاصرين .

وربما من الخير ان اذكر هنا ان نمر العدوان هو من اشهر شعراء البادية في المئتي سنة الاخيرة وقد تفنن الرواة في ذكر اخباره وحفظ الكثير من شعره ولا يزال بعضه متداولاً حتى اليوم وخاصة في منطقة شرقي الاردن حيث يزعمون انه من عربها . واكثر قصائده في امرأته وَضَحَى - بعد ان فقدها بحيث زعموا انه وضع نحو ٣٦٥ قصيداً عدد أيام السنة يردد واحداً منها كل يوم وهو حب يضارع حب شاه جهان لممتاز محل - وهو في بعضه يطلب الى أولاده ان يسعفوه ويخبرهم انهم ليسوا هم اليتامى بل هو اليتيم ، وفي البعض الآخر يتأسى ويذكر لمن يحاول تعزيتة ويعرض عليه التعلق بأخرى انه لا يمكن ان يفضل على وضحي امرأة من نساء الدنيا ثم يعزّي نفسه بانه غداً سيلقاهها في ديار النعيم .

القصص البدوي

اما الفن الأدبي الآخر فهو القصص البدوي ، وهذا الفن كفن الشعر لا تعرفه البادية والحواضر التي تحيط بها الا عن طريق السماع والرواية ، واذا كان هناك في بعض الحواضر والقرى المجاورة للبادية من دون قصيداً وحفظه بين وثائقه ، فليس هناك فيما اعلم من كتب قصة رويت له ، او حفظ شيئاً مكتوباً من اجزائها . ومن هنا اصبح طبعياً ان يفقد كثير من القصص أو ان تُمسح بعض القصص وتُحوّر بموت بعض القصاصين ، ولكنها برغم ذلك تظل القصة البدوية محافظة على لون اصلها البدوي ، متفقة والروح البدوية ، متقيدة بالنظم والعادات البدوية ، تهدف دائماً الى تمجيد البطولة والنخوة والكرم ، والدفاع عن حياض القبيلة وكرامتها ، محاولة نجدتها ومناصرتها ، ويلتفت فيها في أغلب الاحيان الى ابراز فضل المغامرة وتحمل المشاق والاعطار .

والقصص على نوعين رئيسيين: واقعي يمثل حياة البدو المألوفة ايام الغارات والغزو والتنازع على الماء والكلاء ، وهو أشبه ما يكون بأخبار أيام العرب الأولى في جاهليتهم



بدوي يروي حكاية

وحوادث وقائعهم المشهورة حين كانوا يتنازعون على الغدران وأحواض المياه وآبارها ، وخيالي يلعب فيه الحب دوراً وتشارك فيه المرأة بنصيب . وكلا النوعين كما ذكرت يتصل أحياناً بفن القصيد ، بحيث تحتم أحياناً بقصيد يذكر فيه أهم الحوادث البارزة في القصة على لسان البطل نفسه . وخصائص النوعين واحدة ، فالقصة يغلب فيها عنصر المفاجأة وتنسم بالمبالغة في وصف الوقائع ، ولكن المبالغة لا تصل إلى الاغراق أو المستحيل ، ولعلها تخلو حتى من الغلو ، وهي بعيدة عن الاسهاب والتطويل - لأنها ستروى ولا تدون - ولكنها غنية في بعض أجزائها بالتفاصيل الدقيقة شأنها في ذلك شأن الأدب العربي بوجه عام .

وكما أن القصص في الأدب العربي لم يكن الغرض منه مجرد المتعة الفنية بل كان يرمي في الغالب الى تمكين بعض الفضائل التي عرفت في خلق العربي أو لصرف الناس عن بعض الأمور التي كان يريد ذوو السلطان أن يصرفوهم عنها كذلك نجد القصص في البادية اليوم يرمي الى أغراض متنوعة غير اللذة الفنية التي نستملحها فيه .

ولهذا القصص اليوم مجالس خاصة يعقدها له البدو في ليالي الشتاء والربيع حول نارهم وقد يفد بعض قصاصيهم في الأصيف الى القرى التي تلي البادية يحدثون أهلها بهذا القصص وينعمون بضيافتهم وحسن استماعهم ويعلمونهم عن طريقه شيئاً من لهجتهم وتعابيرهم ، حتى إذا عاد هؤلاء الأعراب الى باديتهم عند انقضاء الصيف خلفوا وراءهم رواة قرويين يقصون عليك قصص البادية بلهجة الأعراب . ولا أزال أذكر مجلساً في قرية على ضفاف البادية يقص راوية قروي فيه قصصاً بدوياً بلهجة بدوية كأن لهذه اللهجة سطوة غلبت لهجة القرويين فاندحرت هذه أمامها رغم أن المجلس في قرية وليس بين المستمعين بدوي .

موضوع القصص

أما موضوع هذا القصص فهو في الغالب يدور على واحد من ثلاثة أمور الغزو والحب ولصوص البادية - الصعاليك - وهو من هذه الناحية لا يختلف كثيراً عن القصص القديم . ففي قصص الغزو تجد أخبار البطولة وظهور فارس تفرد بالبأس والشجاعة كعترة في القديم ولكن دون تلك المبالغة التي نشهدها في قصته المعروفة . وفي قصص الصعاليك أخبار السطو والتلصص والفتك والغدر وهي كثيرة الشبه بما رواه الرواة عن صعاليك العرب القدماء كالشنفرى وتأبط شراً والسليك ابن السلكة ، أو ما ذكرته بعض المقامات الحريرية والهمذانية . وفي قصص الحب تجد مثلاً خبر فتى نشأ مع فتاة هي ابنة عمه في

الغالب فأحبها فطلبها إلى أبيها فلم يرض به صهراً إلا لقاء مهر غال أو بعد امتحان لفروسيته فيغزو وتبدو شجاعته ويعود غانماً فيرى أن صاحبتة لأمر ما قد تزوجت في غيابه أو أن أهلها قد بيتوا ونهبوا وسبيت فيسعى لانتزاعها من زوجها أو ردها من سبيها وفي أغلب الأحيان يطول عهد جهاده هذا وتكون صاحبتة قد انتقلت إلى أرض بعيدة فيقصدها وتكون الطريقة التي يتوصل بها إلى تعريف صاحبتة بنفسه كالطريقة التي سنها القصص العذري كأن يحل ضيفاً على زوج فتاته في غيابه ثم يطلب شرباً من اللبن ثم يضع بالإناء بعد أن يشرب منه خائفاً له تعرفه فتاته أو قطعة من الذهب حتى إذا أعيد الإناء إليها عرفت كل شيء . وقصص الحب تختلف أحياناً عن قصص العذريين في نهايتها فهي في البادية اليوم انتصار للمحب وفي قصص العذريين حرمان وألم وجنون وموت .

هدف القصص

أما أغراض هذا القصص فمتنوعة ولكن المحور الذي تدور عليه هو تشجيع الفروسية والبطولة والمغامرة والكرم والمروءة وحرمة الدخيل وغيرها من الصفات السامية التي تميز بها منذ القدم الخلق العربي . حتى في قصص اللصوص تجد التأكيد على حب الخير . فهذا لص يتزنى بزي متسول ويرابط في طريق من طرق البادية يمر به فارس فيخدعه ويلتمس منه أن يركبه ويوصله إلى أهله فيردفه وراءه ثم يشفق على جواده فينزل هو ويبقى اللص راكباً وهنا ينطلق اللص بالجواد مخلفاً صاحبه مقطوعاً في الصحراء . ولا تنتهي القصة هنا لأنها تشجع على الغدر والخيانة ولكن صاحب الجواد ينادي باللص قف في كلمة معك ، وقد تم لك ما أردت وأصبح الجواد لك وجازت حيلتك علي ، فيقف فيناشده الله ويتوسل إليه ألا يخبر أحداً بخبره حتى لا ينقطع عمل الخير في البادية ويهلك المحتاجون فيتأثر اللص ويعود إلى صاحبه ويسلمه جواده ويقول : لن أكون أقل كرمًا منك . وليس في كل قصص الصعاليك متعة إن لم يكن فيها مثل على الجرأة والمغامرة .

الربط بين القصص والقصيد

ولما كان الشعر في القصص القديم لحمة لنسيجه هكذا نرى القصيد البدوي اليوم يدخل في كثير من قصص البادية إما على لسان بطل القصة أو غيره فهذا شاب أحب فتاة وطلبها إلى أبيها فرضي به صهراً له غير أن الفتاة علمت من بعض ذويها أن أصل الفتى حضري من سكان القرى فأبت أن ترضى به، فلما قيل لها إنه فارس كريم قالت وهل

تنشئ القرى فرساناً كرماء إن خيال القرى لا يصلح إلا للصناعة والتجارة ، وشاع قولها بين نساء قبيلتها وتناقله الصبية في المخيم حتى بلغ مسمع الفتى وكان أن داهم القبيلة في عصر اليوم نفسه غزو استاق جماعهم وقهر رجالهم حتى ألجأهم إلى الحيام وكادوا يسبون الفتاة نفسها لولا همة هذا الشاب الضيف فقد استطاع هو ورفاقه أن يردوا الغزاة عنها ثم تبعهم واسترد الحلال منهم ، وكانت تشاهد ما بدا منه من البأس والشجاعة فندمت على قولها وخرجت تلاقيه وقبلت رأسه وأثنت عليه وأوعزت إلى أبيها أنها لن ترضى سواه ولكنه شكرها ثناءها ثم جلس يرتاح بعد المعركة ونظر إلى جانب الخيمة فرأى رباباً معلقاً فتناولها وأخذ ينشد شعره معتذراً إنه لا يستطيع أن يرضى بها الآن بعد أن رفضته وعيرته أمام بنات جنسها بأنه قروي وزعمت أن خيال القرى لا يصلح إلا للصناعة والتجارة فالثناء عليه لا ينفعها الآن وأخذ ينشد :

وراك تزهد يا أريش العين بينا	تقول خيال القرى زين تصفيح
الله لحد يا ما غزينا وهبينا	ياما قسمنا حلال المصالح
الموش ما هوبس للظاعنينا	قسم وهو ابن الوجوه المصالح
البدو واللي بالقرى نازلينا	كل عطاء الله من هبة الريح

ويتغزل بها ويقول :

يا بو نهيد كما الفنجال صينا	غزأت للقلب المشكى ذوايح
لا خوخ ولا رمان ولا طلع تينا	ولا مشمش البصرة ولاهن تفافيح

إلى أن يقول :

من عافنا عفناه ولو هو هدينا	ولا ينفع العطشان كثر التسابيح
-----------------------------	-------------------------------

وقائع حقيقية

ويلاحظ في قصص البادية اليوم أن الكثيرين من رواة يزعمون أن أصله وقائع حقيقية . وهم في بعض الأحيان ينسبون وقائعه إلى أشخاص معروفين في قبائلهم فصاحب هذه القصة والقصيد مثلاً شاب كان معروفاً في جهات البصرة من العراق والفتاة وأهلها معروفون تسميهم القصة بأسماء معينة وهو عين ما نراه في كثير من قصص القدماء .

والبدوي في طبيعته واقعي ومن هنا خلا القصص البدوي من المشاهد الغريبة التي يصورها الخيال الجامح وخلا كذلك من أخبار الجن والمردة والملائكة والأرواح وما إليها فيما ندر جداً ، ولكن البدوي في الوقت نفسه لا يستنكر المفاجآت ولا يستغربها ويظهر أن

طبيعة الصحراء المنسقة في الغالب على وتيرة واحدة لم تعدم من مفاجآت أو لعلها تحبب إليه التغيير وتزين له بعض التطورات، ولهذا فعنصر المفاجأة مألوف بقصصه مرغوب فيه وقد يشكل الطابع الرئيسي في بعضها.

أمثلة من هذه الفنون

وعلى سبيل المثال أورد هنا قصة من القصص البدوي أنقلها بلغني كي يفهمها القارئ ثم اتبعها بنماذج من الأحاجي.

قيل إن ثلاثة من الحنشل - وهم الذين تخصصوا بالسلب لا عن طريق الغزو المألوف بل عن طريق التسلل ليلاً وسرقة ما أمكنهم من متاع أو ماشية - اجتمعوا معاً وتأهبوا للقيام بعملية سرقة من مضرب خيام لقوم من قبيلة بعيدة ليست من قبيلتهم. واعدوا الزاد من طحين وتمر وماء، وحملوا سلاحهم، وساروا مشاة تحت أذيال الليل نحو المنطقة التي ينزل فيها القوم الذين قرروا أن يسرقوا منهم خيلاً أو هجيناً. وكانوا كلما انبثق الفجر مالوا إلى واد اختبأوا في مغابنه، وعجنوا وخبزوا وأكلوا واستراحوا، حتى إذا دنا الليل نهضوا يتابعون سيرهم نحو المضارب التي يقصدون، دون أن يفوتهم أن يعرجوا ليلاً في طريقهم على موارد المياه من آبار أو غدران، فيملأوا ظروفهم الجلدية الصغيرة التي يحملون.

واستمروا على هذه الحال ثلاثة أيام إلى أن بلغوا ديار العدو الذي قصدوا أن يسرقوا من مضاربه. وكان الوقت في أول الليل، وقد كاد ينفد زادهم سوى قليل من الدقيق والماء، وقد بلغ الجوع منهم مبلغه، فأووا إلى سفح تل يستريحون حيث عجنوا آخر ما لديهم من الدقيق، ودسوه قرصاً كبيراً واحداً بنار في حفرة صغيرة، ستروها حين أوقدوا النار، وغطوه بجمرها ورمادها كي ينضج، ويسمى عند البدو «ترموساً».

وإنهم وكذلك إذ شعروا بغتة بقدوم ظعن في ذلك الليل نحو التل نفسه، وقد أصبح قريباً منهم، فلم يسعهم أن ينبشوا النار ويخرجوا ترموسهم، فغطوا الرماد بالتراب وانسحبوا هارين، ولاذوا بمغبن من مغابن الوادي في أسفل التل كي يمر الظعن ويعودوا إلى موضع ترموسهم. وانتظروا فلم يمر الظعن، ولكنه أخذ يضرب خيامه في سفح التل نفسه. وهنا أخذ أفراد الحنشل يتشاورون فيما يفعلون، وقد بلغ منهم الجوع مبلغه، ولم يبق لديهم شيء من الزاد. فنهض صغيروهم وتعهد أن يأتيهم بالترموس حتى لو كانت إحدى الخيام نصبت فوقه. فأكبروا جرائته، ولسار صاحبنا لتحقيق غرضه، حتى إذا اقترب من الخيام قلب القروة التي يلبسها، فأصبح مثل الشاة، وأخذ يدب على يديه

ورجليه كأنه شاة من الشياه حتى بلغ الخيام، واستمر يسير بينها حتى استدل على ضالته، وكان الترموس لدهشته في خباء النساء من خيمة الشيخ نفسه، فانسل من تحت الرواق إلى داخل الخيمة، وأخذ يبحث عن ترموسه، وعرف المكان بالضبط، وكانت ابنة الشيخ الأمير قد فرشت فوقه فراشها ونامت، فحاول صاحبنا وهي مستغرقة في نومها أن يسحب فراشها وهي فيه جانباً دون أن تشعر ليخرج ترموسه، وبينما هو يسحب الفراش برشاقة وخفة شعرت به، فاستيقظت، وحاولت أن تصرخ مستغيثة بأهلها، فكَمَ فمها بيده، وقال لها همساً: لا تخافي يا أختاه، إذ لا أريد بك شراً، إنما لي شأن بهذا المكان الذي فرشت عليه فراشك، ففيه زادي. وقص عليها قصته، وقصة رفاهه، فتعجبت من شجاعته وسحب الفراش، فانجلى المكان عن الرماد وكان الترموس لا يزال ساخناً فصدقته وسَمَحَتْ له بأخذه؛ ولكنها لم تطلقه إلا بعد أن استحلفته أن يعود إليهم في صباح ذلك اليوم، فأقسم لها وانطلق.

وكانت الفتاة قد قصت على والدها ما جرى لها في ذلك الليل ودهشتها من شجاعة ذلك الشاب، وكان لها أخ أسير عند بعض القبائل البعيدة، وعبثاً حاول أهلها وعشيرتها انقاذه، فأملت رد أخيها عن يد هذا الفتى الشجاع، وكان قد وقع من نفسها الموقع الحسن، ونزل من قلبها منزلة الحبيب، وفي الصباح نفسه عاد الفتى ورفيقاه إلى المخيم فاستقبلوا إخواناً، وقصت الفتاة على الفتى خبر أخيها، وطلبت إليه أن يرده من الأسر، وعين له والدها مكافأة من الإبل والخيل، فرفض ولكنه قال له إكراماً لعيون كريمتك التي وثقت بي أفعل ما تشاء؛ فابتسم والدها وقال له إن كنت قد كسبت قلبها فلاني سعيد بأن تزف إليك إذا نجحت في مهمتك وعدت سالماً.

وفي اليوم التالي شدوا له على ناقة شرارية تُسابق الرياح، وزودوه من زادهم ما يكفيه، فودعهم وادع قلبه عندهم، وسار يقطع البيادي والقفار، ولا يتوقف في مسيره إلا قليلاً ريثما يريح ذلوله ويسمح لها أن تتقوت بشيء من النبات. وما زال كذلك حتى بلغ المنطقة التي فيها مضارب العدو، فعمد إلى سفح تلة تستر عن خيامهم، وأناخ ذلوله وعقلها، وتركها وسار نحو المخيم ليلاً، وأدرك من بعيد خيمة الشيخ فانسل يتستر تحت أهداب الليل إلى أن وصل الخيمة، واستمع إلى أحاديث المجتمعين عنده فأدرك منها أن الأسير لا يزال حياً، وأنه محجوز في حفرة، وقد غطي ببساط نفذ منه رأسه، وأنيخت على جانبيه ناقتان معقولتان كي لا يفلت. فظل ساكناً إلى أن انصرف الساهرون وورقد أهل الخيمة، فسمع أنيناً عميقاً متقطعاً تنخلله زفرات وتهديدات وبعض الكلم التي لم يفهم منها سوى يا أختاه، فاهتز حماسة ودنا من الموضع الذي سمع الأنين يأتي منه، فألفى

صاحبنا كما وصفنا، فاقترب منه وهو واضح يده على فمه مشيراً إلى الأسير ألا يتكلم، ودنا من البساط فشقه عرضاً بخنجره، ثم انتشل الأسير من الحفرة، وحمله على ظهره، وأخذ يدب على يديه ورجليه إلى أن خرج من بقعة الخيام، فتوقف وانزله وفك قيوده وحمله على كتفيه، وراح يعدو مسرعاً نحو ذلوله المعقولة بسفح التل، وكأن التقادير أبت إلا أن تقف في وجهه حين كادت تتحقق أمنيته، فقد طلب ذلوله فلم يجدها، فأيقن أن بعض الرعاة عثر عليها فأخذها غنيمة. فما كان منه إلا أن أخذ الأسير وخبأه بكهف قريب، ثم رجع إلى المضارب يطلب ناقته نفسها، فوجدها معقولة أمام إحدى الخيام، وتطلع من شقوق الخيمة فرأى أهلها لا يزالون سهارى، مع أن كفة ميزان الليل قد مالت نحو الصباح، وأصغى فسمعهم يتحدثون بقضية الأسير، فعلم أن الأمر قد شاع، ولا بد له من السرعة في العمل، فانسёл داخلاً من بين شقوق الخيمة إلى أن بلغ العمود الكبير الذي ترتكز عليه، فعمد إليه وسحبه إلى جهته فسقطت الخيمة على جميع من تحتها فانسёл حالاً إلى حيث ربطت ناقته وفك عقالها وركبها وسار نحو رفيقه فوجده ينتظره، فاردفه وراءه واستحث المطية فسارت تطوي الأرض طياً. وظل كذلك إلى شقّ الفجر، فرأى وراءه جماعة من أهل القبيل يطلبونها ورأى لحسن حظه خياماً مضروبة على حافة وادٍ أمامه فبلغها وأناخ ناقته وعمد إلى خيمة الشيخ فقبل العمود طالباً الحماية - فأنبرى الشيخ ووقف بوجه المهاجمين وتصدى لهم ومنعهم من الوصول إليه. وما كاد صاحبنا يستريح حتى شكر لمضيفه شهامته، وركب مردفاً رفيقه وسار يقصد أهل الأسير، ففرحوا به وزوج من ابنة الشيخ واعطاه من الحلال وأعطى رفيقه ما منعهم من متابعة السرقة والحنشلة.

وهناك الأمثال وهي مستمدة من حياتهم البدوية، ومن حوادث مشهودة لا تعود إلى العصور القديمة كالأمثال العربية التي دَوَّنَها الرواة القدماء وأصبحت جزءاً من التراث الأدبي العربي. وفي أثناء اختلاطي بهم لم اسمع أحداً استشهد بمثل قديم، حتى ولا بمثل جديد من حياتهم في العصور الأخيرة، ومن هنا فلم أدوّن شيئاً منها ولم أجد أحداً التفّت إليها من الذين كتبوا عن حياتهم الأدبية.

وهناك أيضاً لون من ألوان الأدب الذي يتندر به الرجال في مجالسهم مقروناً في أغلب الأحيان بمقطوعات صغيرة من الشعر البدوي أو العبارات المقفأة هو الأحاجي، وقد التفّت إليها موزل في كتابه عن الرولة وذكر بعضاً منها وأشار إلى أن الرولة تحب حل الأحاجي. وهي ان دلت على شيء فتدل على سذاجة وبساطة، ومن الخير أن أورد بعضها للدلالة على سهولتها:

انشدك عن سبع مسميات .
لا يتيهن ولا يبيهن عتيقات جديداً .
كل من مشىء مشىء بهن إلّي حي وإلّي مات .
ومعناها أسألك عن سبع ذوات أسماء .
لا يخطئن ولا يُنسين وهن قديمات وجديدات
كل من مشىء مشىء بهن من هو حي ومن هو ميت .
والجواب أيام الأسبوع .

وآخر: أنشدك عن خمسٍ جل
لاهن خيل ولا هن بل
اثنتين بالشمس وثلاثة بالظل
ومعناها أسألك عن خمس مهمة جليلة
لا هي خيل ولا هي ابل (جمال)
اثنتان منها بالشمس وثلاث بالظل
والجواب الصلوات الخمس .

وآخر: انشدك عن شيء سَلَى الخيل والنوق
وكل البوادي بالمحبة سلاها
تضحك له البيض والعذارى .
سهف روك يرمي قرانيص القطا من سماها .
ومعناه أسألك عن شيء يفرح الخيل والنياق
ويبهج كل البوادي بالمحبة
النساء البيض تضحك له
بينما الشوق له يستنزل ذكور القطا من سماها .
والجواب الضنا أي النسل (الأولاد) (٣٠)

بقي أن أقول في ختام هذا الفصل أنه مع تطور الحياة البدوية واقبال الكثيرين منهم على التحضر والتعليم ومعرفة القراءة والكتابة والاطلاع على الشعر العربي الكلاسيكي سيدال من الشعر البدوي إلى الشعر الفصيح كما نرى في المملكة العربية السعودية، وفي المملكة الهاشمية الأردنية، وعند فتيان العرب المتعلمين .

الحواشي :

- (١) العقد الفريد، ٣ : ٤١٨ .
- (٢) المصدر نفسه، ٣ : ٤١٨ - ٤٩٨ .
- (٣) يقصد بأبي نواف نوري الشعلان نفسه .
- (٤) Musil, *Manners and Customs*, pp. 289 - 92.
- (٥) الشعر عند البدو، لشفيق الكيالي، بغداد ١٣٨٤هـ / ١٩٦٤، ص ٣٠٦ - ٣١٠ .
- (٦) الاشفاق : الشفق، دوايك : هواجس .
- (٧) كنه : كانه، معزل الوسط : ضامر الخصر، ما سوق : مرهون .
- (٨) سواهيج : الاغراق في التفكير .
- (٩) ليا : إذا، عن : بدا .
- (١٠) دنيت : قربت، ناقيها : متقيها، العذف : الخلط .
- (١١) احمس يعني حمص .
- (١٢) النية : النية، مطفوق : مرتعش .
- (١٣) بشت : نصجت، الاعراق : العرق، يطري لعلها يطرب، الموق : البصر .
- (١٤) فاضح : منتشر .
- (١٥) نجر : هاون أو جرن .
- (١٦) القمها : صها، دلة : ابريق نحاسي، مربوبة : مجلوة، غرنوق : طائر مائي أبيض .
- (١٧) طفح : ظهرت فقايقه (جوهرة) .
- (١٨) قموره : فقايقه، الاشعاق : الاشعاع، الموق : العيون .
- (١٩) زلة : أسكبها، أرناق : ألوان، الأسباب : الأصناف .
- (٢٠) الزعفران والشمطري : نباتات لها رائحة زكية، مطبوق : مضاعف .
- (٢١) تيفاق : اتفاق .
- (٢٢) الارماق : البصر .
- (٢٣) ثعبته : رقة اناء القهوة، شبراق : مادة حمراء .
- (٢٤) اليامنه : اذا منه .
- (٢٥) راعيه : صاحبه .
- (٢٦) والمفردات البدوية تدحج تعني تحلق، والجاعديناي تعني الشعر، والكور يعني الرجل على ظهر الذلول، مصنعة تعني رافعة الرأس، ماكن الأخيرة تعني مياهكن .
- (٢٧) العين بمعنى الظبية النجود التي تقود القطيع .
- (٢٨) زيزة معناها البيداء المقفرة .
- (٢٩) انبت أي انقطع وقاضيين أي ممسكين .
- (٣٠) من كتاب موزل. *Manners and Customs*, pp. 327 - 28. وقد زعم في معنى قرانيس أنها العدو الوحشي ويقصد الصقر ولكنه عاد فذكر أن جواد شاعر الأمير النوري ابن شعلان وشخص آخر قالوا القرناس هو الطير الذي كبر وأخذ ريشه بجف والذي اسمعته من البداة والذين ألفوا صيد القطا أن القرناس هو ذكر القطا .

الفصل الثامن عشر

بَدُوُ البَدْوِ - صليب (الصلبة) - وأصلهم

قبيلة غربية

بين قبائل البدو في الجزيرة العربية قبيلة غربية، هي أعرف القبائل ببوادي الجزيرة وواحاتها، وأوديتها وغدرانها، وجبالها وهضابها، وحيوانها ونباتها. وهي أقدر القبائل على اجتياز المفاوز في تلك الأرجاء وأوسعها انتشاراً فيها. إنها قبيلة صليب أو الصلبة^(١) كما يسمّيها أكثر البدو أو الصلبان كما يسمّيهم بعضهم أو الخلاوية كما يسمّيها البعض الآخر. وهي برغم قدرتها هذه قبيلة ذليلة ليست كبيرة العدد، وهي أوهن القبائل بأساً وأحقرها مكانة وأوضعها نسباً، بل الأولى أن يقال عنها إنه ليس لها نسب معروف عند العرب.

وليس لهذه القبيلة منطقة واحدة خاصّة، أي ديرة كما يقول العرب تعرف بها، أو قطر معيّن تستقرّ في باديته، أو تجوب وتنتقل في أرجائه، بل لها فروع منتشرة في أكثر بقاع الجزيرة من أطراف بادية الشام في الشمال عند تدمر إلى الموصل، وفي النفود في قلب الجزيرة، وفي نجد، وفي أقصى الحجاز في الجنوب الغربي في ما وراء الطائف، وفي الدهناء ممّا يلي الكويت والاحساء، وفي بادية العراق في الجنوب الشرقي^(٢).

العلماء الذين كتبوا عنها وحيرتهم في أمر أصلها

حار العلماء في أمر أصلها ونسبها، ولم تقتصر الحيرة على الرواد الافرنج ورجال السياسة من أهل الغرب الذين كان لهم صلة بالبلاد العربية بل تعدّتهم إلى غيرهم. إذ أن العرب أنفسهم من حضر وبداءة لم يعرفوا لهذه القبيلة نسباً. بل بلغ ببعض البدو أن يدعوهم «خلويّة» أو «خلاوية» أي الذين يعيشون في الخلاء ويلقبوهم أحياناً بكلاب الخلاء^(٣).

وكان من أسبق من كتب من العرب عن هذه القبيلة سليمان البستاني فقد نشر في المقتطف سنة ١٨٨٧^(٤) خطبة عن البدو كان تلاها في الجلسة الاحتفالية لجمعية شمس البر في بيروت، وقسمهم إلى فئات: البدو، ونصف البدو، وبدو البدو، فجعل «صليب» من بدو البدو، وأدلى بنظرية لعله أسبق من ذكرها. رد أصلهم فيها إلى الصليبيين الذين زعم أنهم تشتتوا بعد أن فرقت شملهم دولة الأيوبيين والمماليك والتر، فقرر أن طائفة منهم التجأت إلى بادية الشام وامتزجت ببعض أهاليها وجنسها الزمان بجنسها. وعاد سليمان البستاني نفسه فكتب بحثاً مطوَّلاً في دائرة المعارف التي أنشأها بطرس البستاني في المجلد الحادي عشر سنة ١٩٠٠ فلم يرجع فيه عن رأيه بشأن أصلهم أنه صليبي^(٥).

وهناك مقال في الموسوعة الإسلامية للأستاذ و. بيبر استعرض فيه كثيراً من الأصول القديمة والمراجع الحديثة عن صليب وفروعهم المختلفة ولكنه لم يستطع أن يصل إلى معرفة أصلهم بالضبط، غير أنه رجح أنهم عرب من أتباع دين غير الإسلام في الأصل. وإنهم اعتنقوا الإسلام في عصر متأخر. وخلص إلى القول أن عاداتهم وأخلاقهم وضعة مكاتهم السياسية والاجتماعية لنشير إلى أنهم ضحايا كارثة أو حرب قديمة فظيعة وهي التي أوصلتهم إلى هذه الحالة من الذلل والمسكنة^(٦).

وكتب الفرنسيون عن القبائل البدوية في دولة سورية حين أصبحوا منتدبين على سورية ولبنان كتاباً سنة ١٩٣٠ أعيد طبعه ١٩٤٣ ذكروا فيه أن الصلبة يشكلون جماعة عرقية ذات شأن تختلف عن الجنس العربي، ثم يقول الكاتب: إن بعض الناس يردونهم في الأصل إلى الهند ويزعمون أنهم استجلبوا إلى بغداد كموسيقيين لأحد الخلفاء العباسيين، ويدعمون رأيهم بأن لغة صليب تحتوي على بعض التعابير الهندية، وأن بعض قصصهم وأخبارهم قريبة من أخبار كتاب «ألف ليلة وليلة» وأن كثيراً من عشايرهم تخيم في الأرض التي تجاور الخليج^(٧).

وجاء في كتاب القبائل البدوية في سورية الذي وضعته السلطة الانكليزية في أواخر أيام الانتداب بعض الأخبار عن صليب وأنهم «من حيث الجنس أي الأصل قوم من العرب» ولكن واضع الكتاب يعود فيقول عن صليب «إنها قبيلة غربية ضاع أصلها في مجاهل الأساطير فهي برأي البعض جماعة استجلبها الخليفة العباسي من الهند إلى بغداد كموسيقيين بينما يقولون هم عن أنفسهم أنهم من بقايا الصليبيين، وهو الرأي المقبول بوجه عام. فقد كانت هناك جماعات من الصليبيين التي ظلت في سورية قد اتخذت الصيد وسيلة للعيش، فدفعتهم إلى البادية قبائل وفدت منها إلى سوريا، والواقع أنهم

مهرة بصيد الغزلان، ويزعمون أن اسم صليب هو تحويل من صليب. وكانوا ولا يزالون يلبسون أردية من جلود الغزلان تؤلف العلامات السود فيها شكل صليب. إنهم حقاً ليسوا ساميين. وأن كثرة ذوي الشعر الأشقر والعيون الزرق بينهم لتدعم تحدرهم من أصل آري. وهم يقولون إنهم ارغموا على اعتناق الاسلام ولكنهم على ذلك، لا يمارسون تعدد الزوجات. وأن للمرأة عندهم الحق في أن تطلق زوجها، ولا يعقدون زواجا مع أي من أبناء القبائل الأخرى أو بناتها»^(٨).

وليس غريباً أن يكون الخبر الذي ذكره واضعو الكتاب الانكليزي والكتاب الفرنسي قبله عن أصل صليب الهندي قد نقل عن كتاب أوبنهايم الذي أشرنا إليه في هامش رقم ٢ قبلاً حيث زعم «أن أصلهم لم يحقق بعد ولكنهم على الأرجح ليسوا ساميين ولكن من أصل هندي حيث يقال إن بعض الخلفاء الاخيرين في بغداد استحضروا إلى بلاطهم جماعة من الموسيقيين من الهند هرب بعضهم في الصحارى عند هجوم تمرلنك وأن هؤلاء الصلبة من أحفاد أولئك»^(٩).

وهكذا فإن هذا الغموض في أمر أصلهم وهذا الاسم الغريب الذي لصق بهم منذ عهد لم نجد في كل الأصول التي رجعنا إليها تاريخاً محدداً له، ولعله لا يزيد عن مئتي سنة، دفع بعض الكتاب من فرنجة وعرب إلى الزعم أنهم إما صليبيون أو من أصل هندي^(١٠).

ومن الخير أن ألاحظ هنا أن الرائد لودفيكو دي فارثيا الايطالي الذي كان من أسبق الرواد إلى الجزيرة وزار بعض أجزائها حاجاً كأحد المماليك وسار من مصر سنة ١٥٠٣ ومَرَّ بمناطق في بادية الشام كان يمكن أن يكون فيها بعض الصلبة لم يذكر في كتابه شيئاً عن وجود مثل هذه القبيلة مع أنه ذكر وجود جالية يهودية في ذلك العهد قرب خيبر في جبل صغير^(١١).

ومثله كارستن نيوهر الذي سار مع خمسة رواد آخرين في سنة ١٧٦١ سالكاً طريق البحر إلى الحجاز للقيام مع رفاقه ببعض الدراسات الجغرافية وغيرها المتعلقة بالكتاب المقدس، وبلغ اليمن وانتقل بعدها إلى الهند سنة ١٧٦٣ لم يذكر في أخبار رحلته أنه قابل أحداً من صليب. وكان قد دَوَّن في كتابه^(١٢) كل الملاحظات والاخبار التي استطاع الحصول عليها من رفاقه الذين هلكوا كلهم في أثناء الرحلة من جرّاء مشاق السفر والمرض ولم يسلم سواه^(١٣). ولعلهم لم يتفق هم المرور بالمناطق التي كان يمكن أن يروا فيها بعض الأفراد من قبيلة الصلبة.

وبين رحلة فارتنيا ورحلة نيبوهر كان كثيرون من تجّار الغرب وخاصة الانكليز ورؤساء القوافل قد أخذوا يسلكون الطريق التجارية بين حلب والبصرة، واستمرّ الأمر حتى آخر القرن الثامن عشر. ولكننا لم نر في كلّ ما قرأنا من يوميات بعض هؤلاء المسافرين في ذلك العهد ومذكراتهم ذكراً لقبيلة صليب. فقد نشرت مذكرات وليم بيوس، ومذكرات جيلارد روبرتس، ومذكرات بارثولميو بليستد، ومذكرات جون كرميكل^(١٤)، ولم نر في أي منها ذكراً لقبيلة صليب أو لأفراد منها.

وفي مطلع القرن التاسع عشر وصل حلب سنة ١٨٠٩ رائد سويسري اسمه جون لويس بركهات وتزوّى بزيّ عربي واسمى نفسه ابراهيم ابن عبد الله، وسار يرتاد بعض أجزاء الجزيرة وخلف لنا كتباً عن الوهاية والبدو كانت إلى عهد قريب من أهمّ المصادر عنهما. وكان فيما شاهد قوم اسمهم الصلبة، ولعلّه أسبق من أتى على ذكرهم بين جميع الرّوادّ والباحثين على الاطلاق وقد قال عنهم: «إنهم قبيلة من أهل الشمال لا يملكون خيلاً ولا إبلاً ولا غنماً وليس لديهم سوى بعض الأتّن وقليل من الخيام الرثة البالية، وقد انتشروا بين قبائل عنزه وعرب أهل الشمال. وأن مورد رزقهم الوحيد هو الصيد، وهم يسIRON بين العرب متسولين ويشترون بما يجمعون باروداً للصيد»^(١٥). ولم يشر إلى أنهم من أصل صليبي أو هندي.

وتلا بركهات رائد فنلندي - أسوجي اسمه جورج أوغست فالين، زار الجزيرة سنة ١٨٤٥ ماراً بالسويس عبر الصحراء، ومعان والحماد متحلاً اسم «عبد الولي» وشاهد بعض الصلبة فذكرهم باسمهم في ثلاثة مواضع من كتابه وأشار إلى أنهم أوضع عشائر هتيم، وقال إن بعضهم يقيم في الدهناء في فصل الصيف، ولكنّه كزميله بركهات لم يشر إلى ما في اسمهم من علاقة بالصليبيين أو بالمسيحيين^(١٦).

وجاء بعدهما السررتشرد برتن - الحاج عبد الله - الذي قام برحلته سنة ١٨٥٣ فذكر أنه شاهد أفراداً من هؤلاء القوم سمّاهم خلويّة (جمع خلوي) كما يسميهم بعض البدو. ولم يذكر اسم صليب، ولا أشار إلى علاقة لهم بالمسيحيين أو بالصليبيين. وقال عنهم: «إنهم محتقرون مثل قبيلة هتيم التي لها مضارب قرب «ينبع». وهم سنكريّة حدّادون ويربّون الكلاب السلوقية الأصيلة والحمير، ويقدمون الأخيرة مهراً للنساء. وهي التي تكسبهم احتقار زملائهم البدو لهم»^(١٧).

ولعلّ أوّل من أشار إلى أصل مسيحي لهؤلاء الصلبة الرائد الانكليزي وليم كفورد بلجريف الذي قام برحلته إلى الجزيرة سنة ١٨٦٢ ونشر كتابه سنة ١٨٦٦^(١٨). فقد

ذكرهم في صدد حديثه عن الكتي والطبابة عند البدو، وزعم أن قبيلة الصلبة هم أشهر قوم في ممارسة الطبابة بين البدو وهم غرباء عن الجنس العربي. ويزعمون أنهم من شعب «شمالي» وذكر أن سحنهم البيضاء وتقاسيم وجوهم الجميلة وعيونهم البراقة تدعم ذلك وتدّل على أصل سوري لا عربي. كذلك إن هيتهم التي تطفح عفويّاً بالبشر لا صلة لها بالهيئة الغائمة المرتابة التي عند زملائهم أبناء الصحراء الآخرين. وإن اسمهم وتقاليدهم تؤيد تحدرهم من أصل مسيحي^(١٩). ولكنه لم يصرح أو يشير إلى أنهم من أصل صليبي أو إفرنجي.

وفي سنة ١٨٦٤ وجّه نابوليون الثالث رجلاً إيطالياً اسمه كارل جوارماني يعرف الشرق وكان سافر إلى منطقة الجوف من قبل، فكلّفه أن يشتري له خيلاً عربية. فانتحل جوارماني لنفسه اسم خليل آغا، وزعم أنه مسلم تركي يسوس الخيل لحاكم دمشق، وسار إلى تيماء ونجد. وشاهد أثناء رحلته بعض الصلبة، ولكنه حسبهم عَجَراً أي نَوَراً. ولم يهتم من أمرهم سوى حميرهم، وذكر في ملحق مذكراته «أنه حين ينقضي الشتاء يعبر الفرات كثير من الصلبة لاصطياد حمر الوحش التي انقطعت في الحِمَاد ويقضون على بعضها لتلقيح أُنثاهم»^(٢٠). ولم يفته أن يذكر حادثة هامة حدثت له بعد أن شرب ماء من قلعة صخرية ففقد وعيه، ولم يبق إلا بعد ساعات، فوجد نفسه في بيت صليبيّة، أو كما سمّاها زنجانيّة أي عجرية، تعالجه أربع نساء قبيحات الهيئة، ورجالهنّ مثلهنّ، ولم ير شيئاً جميلاً حوله سوى خيله التي كانت معه^(٢١).

وعلق كاروثرز على هذه الحادثة فكتب في حاشية تلك الصفحة مفسراً كلمة زنجاني أنها تعني عجرية وأضاف أن الصلبة قوم من أصل خفي ربما كان أقدم من الساميين من بقايا سكان الجزيرة القدماء. ثم أشار إلى «أن من أهم مميزات الصلبة الرئيسية التي تسترعي نظر كل من يعرف العجر في البلاد الأخرى أنهم طفيليون يدعون الفقر وهم عموماً أغنياء. يحتقرهم الحضريون، ولكنهم يتمتعون بحرية في التنقل في البوادي حيث يشاؤون. ليس لهم نسب معروف، وليس لهم هوية وطنية في قطر ما. إنهم مهرة في الصيد والقنص وتمرّسون في فنّ السنكرية ويدفنون نقودهم حفاظاً عليها»^(٢٢).

وفي سنة ١٨٦٥ قام الكولونيل لويس بلي^(٢٣) المقيم البريطاني في بوشير من أعمال فارس برحلة للرياض لمقابلة الأمير فيصل ابن عبد الرحمان آل سعود (جد عبد العزيز آل سعود) واستصحب في عودته من سفره دليلاً من الصلبة استقى منه معلومات فريدة وخطيرة عنهم منها: «أنهم ينصبون في حفلات العرس والختان صليباً خشبياً ملبساً قماشاً

أحمر ومزينا بالريش في رأسه أمام الخيمة التي تخص صاحب الحفلة. ويكون هذا الصليب بمثابة الدعوة العامة للحفلة، فيأتي الفتيان والفتيات ويرقصون حول الصليب صفين متقابلين، ويقترّب الصف الواحد من الآخر حتى يكادا يتلامسان فيقبل الفتيان أكتاف الفتيات ثم يقول يلي: إن كلمة صليب معناها الصليب ولكن بعض الصلبة يشتقون الاسم من «صلب»، أي أنهم من العرب الاقحاح الأولين، بينما يعدّهم العرب قوماً منبوذين ويذكر يلي: أن الصلبة لا يتزاجون مع غيرهم من أبناء القبائل الأخرى ولا يغزون ولا يثار منهم وهم مهرة في الصيد ويعيشون على لحم الغزلان^(٢٤)، ويلبسون جلودها ويأكلون الجراد والتّمّر إذا وجدا بل يأكلون كل شيء ويربّون الغنم والجمال، وقيمون في مضارب بعيدة عن مضارب العرب. وهم عموماً قدرون في هيئتهم، ولكن العرب يسلمون أنّ نساء صليب أجمل نساء في البادية. وزعم يلي أن الصلبة يغسلون أولادهم بعد ولادتهم بأربعين يوماً ويتم ذلك تغطيساً بالماء سبع مرّات. أما الزواج عندهم فيتمّ بالاتفاق بين العريسين بعد موافقة الوالدين^(٢٥).

وبعد أن يذكر يلي بعض عاداتهم في أمور دفن موتاهم والصلاة على الميت واحترامهم لمكة يعود فيقول: «إن محجّهم هو حرّان في العراق وأن لدى بعض رجالهم مزامير وكتباً أخرى مكتوبة بالكلدانية أو الآشورية، وأنهم يحترمون نجمة القطب التي يسمونها «جاء» على أنها النقطة غير المتحركة التي ترشد المسافرين براً وبحراً. ويحترمون نجمة أخرى في برج الجدي. وحين يكرّمون أحد هذين النجمين يقفون بوجوه محوّلة نحوه وبأذرع ممدودة إلى الجانبين بحيث يصبح الجسم بشكل الصليب. وهم يصرّحون عن أنفسهم أنهم قبيلة من الصابئة هاجرت إلى نجد». ويقول أخيراً «إن الصليب تأكل الجيف. ويزعم أبناء هذه القبيلة أنهم شعب الله المختار. وهم لا يدفعون ضريبة ولا زكاة طالما أنه ليس هناك من يتنزّل أو يتفضّل لتسلمها منهم»^(٢٦).

ويجب أن نلاحظ هنا أن هذه ثاني إشارة صريحة فيما خلفه الرواد إلى أنّ لصليب علاقة أو شبه علاقة بالنصرانية في تاريخهم وإلى أنهم غير عرب خلّص، وأن لهم عادات لا يقبلها أو يقرّها الإسلام. ولكن ليس هناك أي إشارة أو تلميح إلى أصل افرنجي أو إلى علاقة بالصليبيين أنفسهم.

وشهد الربع الأخير من القرن التاسع عشر اقبالا في ارتياد الجزيرة العربية وخاصة من قبل الانكليز. فبعضهم يقصدها طلباً للخيول العرب، وبعضهم يقصدها للسياحة والتعرّف على البدو والبدواري وآخرون لأغراض أخرى. فرى اللايدي أنّ بلنت تقوم برحلة مع زوجها السر ولفرد، وتصل إلى بغداد وتختلط مع بعض رؤساء العشائر في

البادية الشامية، وتقابل بعض الصلبة فتقول عن عائلة منهم: «إن فيها حديثين (غلامين) على شيء عظيم من الجمال. وجهاهما متناسقا التقاسيم وأسنانها ناصعة البياض». ثم تقول: «وهناك صبي أيضاً تامّ الجمال بعينين لوزيتين وبشرة كالعاج المصبوغ وامرأة كهلة صغيرة الجسم لا يزيد طولها عن أربع أقدام، وفتاتان في الرابعة عشرة أو الخامسة عشرة من العمرهما أبهج مخلوقتين صغيرتين رأيتهما في حياتي». ثم تقول: «كلّهم قصار جداً ولكن بنسب متكاملة، أيديهم وأقدامهم صغيرة جداً، ولهم ابتسامة غريبة كابتسامة الخائف، وفي عيونهم دهشة يتخيّل المرء منها أنه أمام مخلوقات غريبة أو غير اليفة لا أمام بشر» (٢٧).

وبرغم ما يظهر في هذا القول من نزعة فنية أدبية جنحت فيها اللايدي آن إلى المبالغة في وصف الجمال في أفراد تلك العائلة فإنها لم تشر من قريب أو بعيد إلى أن الصلبة هم من أصل صليبي أو إفرنجي. ولقد ذكرت أيضاً أنه يستحيل أن يكونوا عرباً مع أن بعض البدو يعترفون بعروبتهم ولكنهم لا يقرّونهم على بعض عاداتهم، ويأنفون أن يتزوجوا من بناتهم برغم ما لهن من جمال. وقالت «إنهم ليسوا غجرأً وليسوا عرباً ولكنّها تظنّ أنهم كالغجر جاؤوا في الأصل من الهند» (٢٨).

ونرى بعدها ولیم ریت يزور تدمر سنة ١٨٧٢ و ١٨٧٤ ويقابل في طريقة إليها بعض الصلبة في منطقة جبلية قرب عين الوعول، ويتفق مع اللايدي آن بلنت بأمر الجمال عند الفتية الصغار من أبناء تلك القبيلة (٢٩) ولكنّه لم يشر إلى أنهم من أصل صليبي، بل حاول أن يبحث عن أصلهم في الجزيرة العربية فقال: «منذ عهد بعيد انحدرت هذه القبيلة عن المنزلة التي تحتلّها القبائل الكريمة فهم لا يغزون ولا يسلبون ولا يتزاجون مع أبناء القبائل البدوية الأخرى. وهناك روايات غريبة عن أصلهم لعلّ أشهرها أنهم هربوا من حصار كربلاء وتخلّوا عن أصحابهم وتركوهم يذبحون فحلّت عليهم لعنة الله وكان من عقابهم أن عدّوا من درجة منحطة حقيرة كالنساء، غير جديرين بأن يركبوا الخيل أو يقتنوها، ولهذا فهم لا يركبون سوى الحمير» (٣٠).

ونلاحظ هنا أن ولیم ریت عدّهم من العرب الإسماعيليين وقال: «إنهم بخلاف غيرهم من عرب الصحراء لا يكتنون حقداً لأحد ولا يغدرون. وليس عند أحد عداء لهم. وهم يعيشون على الصيد وتربية الغنم والحمير. ولم يفته أن يصف كيف يصيد الصلبة الوعول التي تعيش في الجبال فذكر أنهم يلبسون ثياباً من جلودها ويتبعونها من صخرة إلى صخرة ديباً على أيديهم وأرجلهم إلى أن تصبح الوعول قرية من مرمى بنادقهم فيصيدونها. وقد يتمكّنون وهم متنكّرون بهذا الشكل الخفي أن يلقوا القبض

على الوعل أو الغزال حيًّا^(٣١).

وفي هذه الحقبة نفسها كان هناك رجل فرنسي الزاسي يقيم في سورية وكان يتردد إلى البادية بين ١٨٧٨ و ١٨٨٢ وبلغ واحة الجوف ومدينة حایل وشاهد نقوشاً في كثير من الحجارة والصخور اسمه شارل هيوير، فرأت وزارة التربية الفرنسية أن ترسله هو وعالم بالأثار ألماني اسمه يوليوس أوتينج، فسارا سنة ١٨٨٣ وبلغا تيماء فنقل يوليوس النقش الذي في حجر تيماء الشهير الموجود الآن في متحف اللوفر، وأتم هيوير أمر شرائه وأرسله إلى مدينة حلب وبعدها افترق الاثنان. وتابع شارل رحلته فبلغ جدّة، ثم حاول الرجوع إلى حایل فاغتالة عند رايغ الدليل الذي كان يرافقه في ٢٩ تموز ١٨٨٤^(٣٢). وكان شاهد في أول رحلته بعض الصلبة قرب تدمر، وعاد فقابل بعدها في منطقة المهجر صلبة آخرين أمده واحد منهم اسمه دريش بمعلومات كثيرة عن الأودية والشعاب في تلك البقاع وعن صليب، وكان يدون ذلك كله في دفتر يوميات حفظ بين أمتعته وسلم إلى قنصل فرنسا في جدّة. ونشرت هذه اليوميات سنة ١٨٩١ الجمعية الآسيوية والجمعية الجغرافية برعاية وزارة التربية الفرنسية. وليس غريباً أن يكون كثير من المؤلفين والرواد المتأخرين اطلعوا على هذه اليوميات حين نشرت واقتبسوا منها ولا سيما ما يتعلق منها بوصف رجال الصلبة ونسائهم ولباسهم وعاداتهم وما يتهمون به من أكل الجيف والدماء ولحم الكلاب. وقد توسّع شارل هيوير في وصف عادات القوم فتحدّث عن زواج بناتهم والمهور التي تدفع والطلاق وعن أمور الدين والصلاة حيثما يكونون في المدن والفرق بين عشيرة وعشيرة. وأشار إلى أن القبائل العربية بوجه عام تعدّهم قبيلة منحطّة أو جنساً منحطّاً. ولكنّه في كل ما ذكره عنهم لم يشر إلى أن أحداً يعدّهم من بقايا الصليبيين^(٣٣).

وقبل أن تنشر يوميات شارل هيوير بثلاث سنوات كان قد ظهر أعظم كتاب في وصف حياة البدو ووصف البادية، ذلك هو كتاب تشارلز دوتي، الرائد العظيم الذي عرف عند البدو باسم خليل النصراي - رحلات في العربية الصحراوية سنة ١٨٨٨^(٣٤). وقد طبع بعدها طبعات كثيرة وأصبح عند كثير من الرواد المتأخرين كتاب البداوة الأعظم لا ينازعه تأليف فيها. ونرى في بحث دوتي الطويل عن الصلبة الذي سنعود إليه في آخر هذا الفصل أنه يعدّهم كما يعدّهم أكثر البدو صنّاعاً من قبيلة منحطّة ليست عريقة في العروبة. فلا هم من قحطان ولا هم من عدنان وربما كانوا حفدة بعض العشائر البائدة من اليهود أو النصاري من الأزمان التي سبقت الإسلام^(٣٥). ولم يشر دوتي إلى أي علاقة بين الصلبة والصليبيين. بقي أخيراً أن نذكر ماكس فريز أوبنهم فقد اّشار إلى صليب في كتابه «من البحر المتوسط إلى الخليج الفارسي ص ٢٢٠ - ٢٢١ وقابل جماعة منهم في



جماعة من الصلبة الذين قابلهم أو بهيم. أنظر صفحة ٢٢٠ من كتابه المذكور سابقاً

صيف ١٨٩٣ وقال إلى أصلهم غير معروف وانهم على الأرجح غير ساميين وربما كانوا من الهند حيث قيل إن الخلفاء الأخيرين في بغداد استجلبوا إلى بلادهم جماعة من الموسيقيين من الهند لجأ بعضهم إثر غزوات تمرلنك واستباحته بغداد إلى البادية وأن الصليب منهم . وهو بدوره أيضاً لم يشر إلى أصل صليبي .

آراء البستاني

وفي أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين أخذت تظهر بعض الدراسات عن حياة البدو عند الأدباء العرب وذلك حين عمت الطباعة وانتشرت الصحف والمجلات فكان للمقال الذي نشره في المقتطف سليمان البستاني وفي دائرة المعارف وأشرنا إليه في أول هذا البحث أثر في انتشار نظريته في أن الصليب يرجعون بأصلهم إلى الصليبيين وكان من أدلته التي ذكرها كثرة العيون الزرق التي زعم أنها فيهم وامتلأ الوجه ووفرة الشعر فيه وعدم انتمائهم إلى مذهب مخصوص وزعم بعضهم أن أجدادهم هم الفرنك، واختلاف هيئة معيشتهم عن سائر قبائل البدو واتسامهم باسم الصلبة . وذكر أنه شاهد فيهم مباينة بيّنة في منطقتهم وارتخاء كثيراً في لفظهم وهو فيما يقول أشبه بلفظ أهالي جنوبي لبنان ولاحظ أنهم يستعملون بعض الاصطلاحات العربية التي لا يستعملها عرب البادية مثل «يا حَزَنِي» و«يا عيني» و«يا بيتي» و«يا خبي» و«دخلك» وغيرها^(٣٦).

ويلوح لي أن أدلته هذه وإن تكن تقصيصهم عن أصل بدوي عربي فإنها لا تثبت للدلالة على أصل صليبي . ومن الغريب أن البستاني مع تسليمه أنهم أعرف الناس بطرق المفاوز والقفار بحيث قال إن البدو العرب يتخذونهم ادلاء في رحلاتهم البعيدة، وسماهم بدو البدو، فإنه في الوقت نفسه أرجع أصلهم إلى بقايا الصليبيين، وأخشى أن يكون البستاني هو الذي ضلّل كما ذكرت هؤلاء الذين أرجعوا بعده أصل صليب إلى بقايا الصليبيين^(٣٧).

وفي سنة ١٨٩٨ بعد ظهور مقال البستاني في المقتطف بإحدى عشرة سنة ظهر مقال للأب أنستاس الكرمللي عن صليب في أول مجلد من مجلة المشرق^(٣٨) . سرد فيه روايات كثيرة عن أصلهم وليس في واحدة منها إشارة إلى أنهم من بقايا الصليبيين، ثم زعم أنه سأل أحد المقدمين فيهم عن أصلهم قال : «فتنحج ثم تمسح، وفكر ثم تذكر، وقال اسمع يا ابن الحلال» وهنا سرد الأب أنستاس بلسان هذا المقدم كلاماً كثيراً مسجعاً أشبه بمقامة من مقامات الحريري أو الهمذاني من الخير أن نذكر بعضه على الأقل ليتبين

القاريء إلى أين ينتهي الخيال عند بعض الكتّاب. قال: «اننا من خيرة الناس وصفوتهم، ومن عليّة العرب وزيدتهم، كان جدّنا عربياً صلياً اسمه ضبعان، في أنزه مكان، في بلاد قريبة من بلاد العرب، نبت فيها أنواع الغرب، ثمّ لما كثر الناس، واختلفت الأجناس، صمّم جدّنا ضبعان على الرحيل من بلاد ضاق بها المكان»^(٣٩).

وسرد الأب أنستاس كلاماً كثيراً من هذا النوع المسجّع بلسان صاحبنا ضبعان ليس فيه ما يفيدنا كثيراً عن صليب. ثم قال الأب أنستاس: «وسألت آخر فقال تقريباً قول السابق»، ثم قال: «وسألت رابعاً فقال ما يقرب من كلام السابقين»^(٤٠).

مناقشة آراء الكرملّي

وأودّ أن ألاحظ هنا أن هذه أول مرّة أرى فيها كلاماً باللغة الفصحى وبأسلوب مسجّع ينقله عالم عن البدو في هذا العصر. وأخشى أن الأب أنستاس كان يحاول أن يظهر في أول مقال ينشر له في مجلّة المشرق الغراء أنه يجيد الإنشاء على طريقة أصحاب المقامات فنسب الكلام إلى صليبي وفاته أنه يكتب مقالاً في مجلّة علمية. ومن الممتع أن نلاحظ أنه زعم أن هذا القول الذي رواه عن الصليبي كان قد حفظه أو دوّنه قبل كتابة المقال بخمس عشرة سنة. ولعلّ خير ما في مقاله قوله: «أما الصليب أنفسهم فلا يعرفون من أصلهم شيئاً أو يعرفون شيئاً تخيلوه في مخيلتهم أو يخترعون من عقلهم أشياء»^(٤١).

ومّا تخيّل الأب أنستاس ولم يتخيّل الصلبة أنفسهم ولا اخترعوه قوله: «إنهم لا يزالون يطاردون الغزال حتّى إذا أعيأ ووقف كالمفكر الغائب عن رشده، أطلقوا عليه النار وهجموا عليه»^(٤٢). «وانهم يطاردون الغزال تارة ركضاً وتارة ركباً على الحمار الأبيض، فإذا قربوا منه كلّما حمارهم همساً فيفهم الإشارة ويبرك كالبعير ثم يطلقون النار من وراء الزاملة متّخذينها بمنزلة القترّة فيصطادونه»^(٤٣).

ولم يفته أن يذكر تميّزاتهم فوصفهم «بصغر الرأس وعلوّ الجبهة وسعتها وشهل العينين أو صفرتها، وزجج الحاجبين وبلجها، وشمم الأنف، وبياض اللون، وبيضية الوجه، ورقّة الشفتين، وشقرة الشعر، ونعومة الجلد، ودقة الخصر، ورشاقة القدّ، ونصاعة بياض الأسنان وصحة الأبدان ونحافة الجسم بنوع فاحش». ولو كانت القياسات مألوفة للحكم على الجمال في زمنه يوم كتب هذا المقال لأتانا بما يجعل كل امرأة صليبية ملكة جمال العالم. ولست أدري كيف يمكن لي أن أوفّق بين قول الأب أنستاس وقول جوارماني الذي زعم أنه لم ير أقبح من نسائهم كما مرّ معنا.

كذلك زعم الأب أنستاس «أن الصلبة يكرهون كل الكراهية السرقة، والغش،

والخداع، والمكر، والمدحاجة، والمراعاة، والغبن في البيع والتجارة. والكذب غير معروف عندهم» وقال: «ومن أخلاقهم العفة والطهارة فهم لا يعرفون الزنى ولا الفجور إلا ما ندر»^(٤٤) ولم يبق له إلا أن يقول: إنهم الملائكة المطهرون نزلوا إلى الأرض. ومن المتع أن نلاحظ هنا أن كثيرين من الحضرة والبدو لا يقرّون الأب أنستاس على هذه الآراء، ويتشاءمون من صليب، بل إن الشيخ نوري الشعلان كان يقول عن الصلبة لموزل نفسه حين شكاهم إليه: «إنهم أنذال وأوغاد، طمّاعون وغشاشون يتفقون على الغريب» وذلك بالرغم من أن نوري الشعلان كان يستعين ببعضهم لارتياض الأرض قبل التشريق، وإخباره عن أعدائه من البدو حين يرون بعض الغزاة منهم في البادية وهم يعبرون من ديرة إلى ديرة أخرى^(٤٥).

ومن الغريب أن تكون أقوال الأب أنستاس عن صليب قد جازت على بعض المستشرقين فقبلوها ونقلوا مقالته إلى لغاتهم كما زعم وذكر للاستاذ كوركيس عوّاد فدوّنها هذا في كتابه عن الأب أنستاس^(٤٦). ولا بدّ من الإشارة هنا إلى هذا التباين العظيم في أمر أصل صليب بين رأي سليمان البستاني ورأي الأب أنستاس.

وازدادت الرغبة في نفوس المغامرين من الفرنجة في القرن العشرين في درس أحوال الجزيرة العربية وآثارها وقبائلها. وازداد تطلّع رجال السياسة إليها في أوروبا حين أخذت عوامل الانحلال والضعف تظهر على الرجل المريض - تركيا.

فكثر الرواد وكثرت الآثار التي خلّفوها، وكان من أعظم الرواد الذين درسوا حياة البادية أستاذ الدراسات الشرقية في جامعة براغ العالم النمساوي ألوس موزل الذي يعرفه البدو باسم الشيخ موسى الرويلي، لأنه كان نزلياً عند عرب الرولة، وقد تردّد الشيخ موسى إلى مناطق كثيرة في شمالي الجزيرة العربية، ودرس جغرافيتها وأحوال البدو فيها، وشاهد بعض الصلبة، وكتب عنهم، ووصف حياتهم، واعتمادهم على الصيد، وطرقهم فيه، وتربيتهم للحمير التي اشتهروا بها، ومعرفتهم للبوادي والقفار والمنتجعات، واعتماد الرولة عليهم في ذلك، وأشار إلى تعلّق بعض نسائهم بأعمال الشعوذة والسحر، وإلى مساعدتهم للجرحى في المعارك التي تقع بين المحاربين من القبائل المختلفة، وروى بعض أشعارهم في فن القصيد البدوي، وأكد على ضعفتهم الاجتماعية، ولكنّه لم يبد رأياً قاطعاً في أمر أصلهم، واكتفى بالقول إنه شاهد مرّة بعضهم قرب البخراء من أعمال تدمر فادّعوا أن لهم علاقة بالافرنج الذين خلّفوهم وراءهم في البادية حين هاجروا (كذا) من الجزيرة إلى أوروبا^(٤٧).

وحاول مرة أخرى أن يستعلم من آخرين عن أحوالهم وتاريخهم وعاداتهم، فاستضاف في خيمته واحداً منهم اسمه سند، وقدم له طعاماً ودخاناً، وقضى معه نحو ساعتين دون جدوى، فقد كان يروي له أخباراً متناقضة. ولما أرسل موزل وراء صليبي آخر اسمه فرح، وأخذ هذا يجيبه بأجوبة تدل على فهم، لاحظ ذلك رفيقه سند الذي كان لا يزال في فناء الخيمة، فدعاه وقال له: لماذا تعلم هذا وتخبره عن أمورنا، فإنه سيرجع إلى بلاده ويدفعون له عن كل كلمة ذهباً، وأنت ماذا يحصل لك من هذا، فأخذ فرح بدوره يتردد بعدها في إسداء المعلومات، قال موزل: فاضطرت إلى التوقف عن الاستعلام منهم، وحينها شكوت الأمر إلى الشيخ نوري الشعلان قال لي: ألا تعلم يا موسى أن «صليب» هم أرذل نصابين «لعن الله أبوهم» «لأنهم خلقوا مثل هذه الكلاب» (٤٨).

آراء علماء آخرين

وحاول بعد موزل سنت جون فليبي المعروف بالحاج عبد الله فليبي، وقد قضى في الجزيرة العربية أكثر من أربعين سنة من حياته، أن يصل إلى معرفة الحقيقة عن صليب، فذكر في كتابه «قلب الجزيرة العربية» أنه قابل اثنين من شيوخهم، هما هويدي ابن بادي، وسويدان ابن محارب من عشيرة غنيمة - الجميل. وقابل غيرهما فلم يستطع أن يصل من أحد منهم على شيء يركن إليه بشأن أصلهم. والذي لاحظته هو «أن الصلبة قبيلة خاصة اندمجت مع العرب بحكم البيئة، ولكنهم ليسوا من العرب الخالص. إنهم قبيلة ضائعة حجبت سحب العهود القديمة أصلها. فالعرب البدو يحتقرونهم ويحسونهم في الوقت نفسه، ولهذا فالصلبة يدفعون لحمايتهم ضريبة تلك الحماية نقوداً أو خدمات تحقق لهم التمتع باستنشاق هواء الصحراء وبالحصانة العامة، وهم يعون ضعة مكانتهم الاجتماعية هذه، ولا ينجلون من سماع ما يقال عن أصلهم في الأحاديث الخرافية الشائعة أنهم بقايا قبيلة مسيحية قديمة، مع أنهم حالياً يعدّون أنفسهم مسلمين من كل ناحية، حتى أنهم يختنون أولادهم بعد أن كانوا لا يفعلون ذلك حتى عهد قريب». ثم يقول فليبي: «ومهما يكن أصلهم فليس من شك في أنهم مدينون بمقامهم المتميز في الصحراء لصناعاتهم التي لا يشاركهم فيها أحد من أهل البادية، فعدا عن أنهم صيادون ممتازون وأدلاء مهرة. فإنهم فيما يقال عنهم أعرف الناس بمواضع المياه في البوادي، وهم الحدادون و«السنكرية» لسكان البادية الذين لا يستغنون عنهم. وهم بهذا يذكروننا بجالية وادي الفرات الصابئة، وبيهود نجران في الغرب الجنوبي من الجزيرة الذين هم مدينون بوجودهم المستمر بين قبائل وسط إسلامي غير متساهل إلى ما يقومون

به من خدمات لا يستطيع سواهم القيام بها لجيرانهم في حالتي السلم والحرب»^(٤٩).

ويلاحظ انه لم يشر إلى ما يدل على أصل صليبي . حتى في كتبه المتأخرة مثل «أرض مَدِين»^(٥٠) و «أربعون سنة في البرية»^(٥١) لم يذكر قبيلة صليب مطلقاً مما قد يدل على أنه اكتفى بما أورده عنهم في كتابه السابق .

وعرضت السيّد كريستينا غرانت في كتابها الصحراء السورية إلى صليب في حاشية تعليقا على ذكرها لبعض القبائل البدوية فزعمت «أنهم نوع من الغجر يظنّ أنهم من أصل هندي وليسوا عرباً أصليين كعزّة . وهم يحلّون الصحراء السورية من نجد جنوباً إلى البادية التدمرية شمالاً . وذكرت أنهم يألفون الصيد ويقومون ببعض الصناعات للبدو وأحالت القارىء على بعض المصادر المذكورة سابقاً للتوسّع في معرفة أحوالهم»^(٥٢).

وقبلها كتب وليم سيبروك عن مغامراته في البادية كتاباً بعيداً عن البحث العلمي ، ولولا أن بعض الباحثين المتأخرين اعتمدوه مرجعاً لما كتبوا عن البادية لكنّت أهميته ، فهو قد سمّى كتابه «مغامرات في الجزيرة العربية» . وزعم أنه قابل وهو في مضارب الشيخ مثقال باشا الفايز شيخ مشايخ بني صخر في الأردن أربعة رجال من البدو النصارى المعروفين بصليب ، وقد وفدوا ليقايعوا بحميرهم حبواً لعيالهم^(٥٣) ، قال : «وإن للأمير أمين أرسلان في بيروت نظرية عنهم وهي أن فيهم مزيجاً من الدم يرجع عهده إلى زمن الصليبيين ، وأن ليس لهم صلة لا بالموارنة ولا بالمسيحيين الآخرين ، وأنهم يؤفّون المسيح وليس لديهم من رموز سوى صليب خشبي ، وأن بعضهم شقر ولهم عيون زرق وفي وجوه بعض رجالهم غمش»^(٥٤) . ثم يعود سيبروك فيقول هو نفسه عنهم : «أنهم مسيحيون يتكلّمون العربية ، ولكنهم يستعملون بعض الكلمات التي يظهر أنها من أصل فرنسي ، أو على الأقل لاتيني وأنهم يلبسون جلود الغزلان قمصاناً تحت عباءاتهم»^(٥٥).

وإني أكاد أقطع أن سيبروك لم ير ضلياً في حياته ولكنه قرأ عنهم أو سمع أنهم قبيلة غربية بين قبائل البدو ، فلم يشأ أن تخلو مغامراته من ذكرهم ووصفهم . ولو كان بالفعل يعرف الصلبة وعاداتهم وطرق عيشهم لأدرك أنهم لا يتخلّون عن حرهم بمثل هذه السهولة ولا يرغبون في الحبوب قياضاً بها بل إنهم في الغالب لا يتمتّون حبواً مثل غيرهم من القبائل البدوية ، وكان أسهل على مثل هؤلاء الذين زعم أنهم وفدوا إلى شرق الأردن من جهات الشام أن يبيعوا حرهم فيها ويتمولوا من الشام وقراها الغنيّة بالحبوب ، أمّا أمر تأليههم المسيح وأنهم نصارى واستعملهم بعض الكلمات التي من

أصل فرنسي أو لاتيني فهو من مخترعاته أو لعلّه سمعه من بعض الجهلة بشؤون صليب
فصدّ فهم . زد على هذا أن هذه النظرية التي نسبها إلى أمين أرسلان سبقه إليها كما ذكرنا
سليمان البستاني

«أَوْرَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَبِلٌ مَا هَكَذَا تَوَرَّدُ يَا سَعْدُ الْإِبِلُ»^(٥٦)

الفرنجة المتأخرون الذين كتبوا عن صليب

ومن الافرنج المتأخرين الذين كتبوا عن الصلبة هـ. ر. ب. دكسن الذي عاش
في الكويت في العقد الخامس من هذا القرن فقد قصر فصلاً خاصاً على صليب في كتابه
عن البدو اتفق في أكثر مادته مع المتقدمين من الباحثين الإفرنج ، وروى عن الشيخ عبد
الله السالم الصباح أن الصلبة هم من أبناء بقايا الصليبيين الذين أسروا أيام الحروب
الصليبية ثمّ حملوا للاستعباد عند بدو الصحراء . وأورد بلسان سمو الشيخ للتدليل على
ذلك أن الصليب هو رمز القبيلة وأن اسمهم صليب . ولكن دكسن نفسه قال : «يصعب
أن نقطع بالأمر قبل جمع المعلومات اللازمة» . واكتفى بالقول : «إنهم فيما يقال عنهم
أحفاد النصارى الصليبيين»^(٥٧).

ولم ينقطع الاقبال على درس البداة والبادية في النصف الأول من القرن العشرين .
ومن الذين كتبوا في هذه الحقبة عن صليب الكومندان الإفرنسي فكتور ملر فذكر في كتابه
«في سورية مع البدو» عن صيد الغزال وقال : «إنه من اختصاص الصلبة تلك القبيلة
الغريبة التي لا يعرف أصلها، والتي ظلت تخضع حتى وصولنا إلى نظم صارمة فرضها
عليها البدو . وهي تعيش في زوايا من الصحراء حيث لا يمكن لأحد أن يعيش يلبس
أفرادها جلود الغزلان المدبوغة بشكل رديء قدر فتشتر منها رائحة تثير الاشمئزاز»^(٥٨).

ومنهم العالم الانثروبولوجي هنري فيلد فقد قام بدراسات شاملة لقياس الدليل
الرأسي (القيفاي) لشعوب وقبائل مختلفة من أقطار الشرق الأدنى ، وقد شاهد أكثر من مئة
صليبي قرب الكويت ولاحظ أنهم يمثلون فئة خاصة تختلف عن أهل تلك المنطقة ، وذلك
أنهم لا يزالون منفردين لم يختلطوا بغيرهم لاحتقار جيرائهم العرب لهم ، ولاحظ أن
عيونهم بوجه عام سود ، وكذلك شعرهم ، وأن لهم رؤوساً طويلة وضيقة ، ولم يستطع أن
يأخذ قياسات لرؤوسهم لأنهم لم يرضوا حين حاول ذلك ولم يشر من قريب أو بعيد أن
لهم صلة بأصل إفرنجي أو صليبي^(٥٩).

ومنهم هوغارت وقد ذكرهم عرضاً في بعض كتبه ولم يعدّهم من البدو العرب ولكنّه لم يشر إلى أصل صليبي^(٦١).

ولا حاجة بنا إلى ذكر جميع هؤلاء المتأخرين من الباحثين والرواد الإفرنج لأننا نلاحظ أن أكثرهم إن لم يكن كلهم نقلوا أخبارهم عن صليب من الرواد السابقين ولم يأتوا بشيء جديد يستحق الذكر. ويجب أن نلاحظ أيضاً أن أهم الذين كتبوا في هذا القرن العشرين من الكتاب العرب عن صليب لم يسلّموا بالأصل الصليبي. فالأستاذ عبّاس الغزاوي قال في كتابه عشائر العراق عن صليب أن لا علاقة لهم بالصليبيين، وذكر أن معرفتهم بالحيوانات التي في البادية وبالنباتات التي تستعمل للأدوية تمنع أن يكونوا من الصليبيين^(٦٢). ومثله أحمد وصفي زكريا فقد عرض للصلبة بكتابه «عشائر الشام» و«الريف السوري»^(٦٣) وبحث بحثاً مسهباً في حياتهم وعاداتهم بناء على مشاهداته وعلى ما نقله من العلماء الفرنجة قبله، وسفه آراء الكتاب المتأخرين الذين يردّون أصل الصلبة إلى الصليبيين^(٦٤). وقال: «أما قول البعض بأنهم شقر الوجوه وزرق العيون فلا صحة له»^(٦٥). وذكرهم فؤاد حمزة وقال عنهم: «أولاد صليبي، أو أولاد غانم، وهو الاسم الذي يطلق على مجموع القبائل التي لا يعرف لها نسب، وتراهم لضعفهم وغموض نسبهم يلتجئون إلى القبائل المعروفة ويطلبون حمايتها مقابل «الخاوة» التي يؤدّونها لهم من أجل ذلك الغرض». وروى «أن الصلبة يدّعون أن أصلهم من الحسا»^(٦٥)

ونعود هنا إلى ما كتبه دوتي نقلاً عنهم فيما يختص بأصلهم فقد سأل واحداً منهم عن أصلهم فأجابه: «ولم تسألنا عن أصلنا؟ نحن قوم مساكن نسكن في هذه البوادي وليس لدينا كتب أو أخبار عن الماضي. ولكن أنت تقرأ في الكتب فهات أخبارنا إن كنت تجد فيها شيئاً عن أصلنا»^(٦٦). وذكر دوتي في موضع آخر أنه قابل بعض الصلبة في الجنوب وسألهم عن أصلهم، فزعموا له أنهم عرب من قبيلة قديمة سمّوها «كفاء» ولم يشرح شيئاً عن تلك القبيلة وقالوا له «إنه كان لهم في الزمن القديم إبل وغنم وقرى في وادي السدر جنوبي العلا وهي الآن خراب، وأنهم كانوا أحلافاً لسالم بن الزير من جبل جهلة على مسافة يوم من المدينة»^(٦٧).

وزعم صلبة آخرون له عن أصلهم، أنهم من بني مرة^(٦٨) وذهب إلى «أن بعض البدو يصدّقون ذلك، ويقولون عن صليب إنهم من عرب جسّاس بن مرة البكري بعد هلاكهم على يد كليب بن وائل (كذا، وربما يقصدون المهلهل (الزير) أخو كليب) وأنهم

ذلّوا فلاذوا إلى الصيد والصناعة والمطرفة»^(٦٩). ويصعب أن نرتاح إلى مثل هذا القول ونسلّم بأن قوماً ينتمون إلى من قتل كلياً وهو من أعزّ رجال العرب في زمنه حسب ما اتفق الرواة - أي إلى آل مرة البكرين - يذلّون وينحدرون إلى ذلك المنخفض من المكانة الاجتماعية بين قبائل العرب. ومن يقرأ معلقة الحارث ابن حلزة البكري يدرك فخر هؤلاء البكرين بأنفسهم وأنفتهم ومناعتهم.

الصلبة ليسوا من الصليبيين - مميزاتهم

نلاحظ بعد أن استعرضنا هذه المراجع التي ذكرنا أن الصلبة ليسوا من بقايا الصليبيين وسنأتي بأدلة على ذلك فيما بعد، كذلك نلاحظ أن أكثر الباحثين يقرّون أن الصلبة كانوا في الأصل من أتباع دين غير الاسلام، وأن هذا الدين هو أقرب إلى النصرانية منه إلى أي دين آخر، هذا إذا لم يكن مذهباً من النصرانية، وإن بعض الصلبة ظلّوا متعلّقين ببعض طقوس هذا الدين، وبمراسيمه إلى زمن متأخر. بحيث أصبحوا منبوذين من البدو الآخرين فلحقهم الاسم وما رافقه من مذلة ومسكنة واحتقار. فاضطرّ هؤلاء القوم إلى الخضوع تحت نظم قاسية وإلى القيام بخدمات خاصّة لحماية أنفسهم واستمرار بقائهم. ومن أهم هذه الخدمات أنهم يقومون بالاعتناء بجرحى المعارك والغزوات التي تقع بين أبناء القبائل المتخاصمة بحيث يمكن أن يقال فيهم إنهم الهلال الأحمر أو الصليب الأحمر في البادية، فإذا وقعت معركة بين قبيلتين وكان جماعة من الصلبة قريبين، فإنهم أسبق من يصل إلى الجرحى لإنقاذهم ومعالجتهم، يحملونهم إلى مضاربهم وخيامهم الوضيعة ويعتنون بهم دون التفات إلى أيّ فريق ينتمي الجريح. وإذا شاهدوا أثناء تنقلاتهم أو مطاردتهم للصيد بعضاً من المنقطعين في البادية المشرفين على الموت من العطش سواء أكانوا من البدو الغزاة أم غيرهم عمدوا حالاً إلى إسعافهم، فأركبهم على حمرهم ونقلوهم إلى أقرب مضرب لهم وعالجوهم بالزبدة والماء^(٧٠). وهم خبراء بالطبابة والأدوية، ولهذا فالجرحى يطمئنون إلى أنهم بعناية قوم خبراء. والصلبة لهذا يتمتعون بالحصانة في البادية، فلا يغزوهم أحد ولا هم يغزون أحداً، ولا يحق لهم أن يقتلوا الخيل أو يركبوها. وقد يضطرون في بعض المناطق إلى دفع خوة لنيلهم هذه الحصانة التي منحت لهم.

ونراهم اليوم يعتمدون على الحمير في تنقلاتهم في البادية، وعلى الجمال. وكانوا إلى عهد قريب لا يسمح لهم باقتناء الجمال. فكان جل اعتمادهم على الحمير. وليس غريباً أن يكون اعتمادهم على الحمير دليلاً على أن أصلهم من الحضرة، وقد احتفظوا بأمر

تربية الحمير والاعتماد عليها حين فرض عليهم الانتقال إلى البادية لأسباب مجهولة. فالانتقال من حياة الزراعة إلى البداوة في بعض الأحيان أصبح أمراً مقبولاً عند علماء الاجتماع. واعتمادهم على الأتْن في تنقلاتهم يدلّ على أن البداوة يمكن أن تعتمد عليها في بعض الحالات، ولعلّها قد اعتمدت عليها بالفعل قبل أن عرفت الإبل برغم أن الحمير هي أقلّ احتمالاً للعطش وأقلّ صبراً عن الماء من الجمال.

والظاهر أن انتقالهم إلى البداوة كان وراء الصيد في الجزيرة، ومن هنا فإن الصلبة هم أمهر الصيادين. والحرر الصليبية نوعان: نوع عادي ويسمونه حمير حقارة وآخر أصيل متميّز ويسمونه حمير شهارة^(٧١).

حمير صليب

أما هذه الحمير المتميّزة فهي في الغالب بيضاء فارهة شديدة القوّة والنشاط يؤكّدون في أصلها أنها من نتاج الحرر الوحشية والأتْن الداجنة، وقد زعموا أن الصلبة ترك أنها حين تهيج في أواخر الشتاء سارحة في البرية حيث تسرح حمير الوحش كي تلقح منها. وذكر جوارماني^(٧٢) وأيده موزل^(٧٣) أن الصلبة كانوا يعبرون نهر الفرات ليلقوا القبض على بعض الحرر الوحشية حيّة لتلقيح أتنهم. وقد سألت الصلبة عن ذلك فلم ينكروا ولكنهم ذكروا أن الأمر أصبح مستحيلاً منذ مطلع هذا القرن حين أخذت حمير الوحش تزول من كل الجزيرة العربية^(٧٤). ومهما يكن من أمر فإن حمير الصلبة لا تزال إلى اليوم من أنشط الحيوانات وأسرعها في السير. ولها جري خاصّ مثل «الرّهونة». تستطيع به أن تسبق في المدى الطويل أكثر الحيوانات. وكانت هذه الأتن منذ أكثر من مئة سنة تصدر إلى أقطار بعيدة، وزعم وليم ريت أنها كانت تصدر إلى انكلترا عن طريق مراكش^(٧٥).

ومن أمتع القصص التي رويت لي عن سرعة حمير صليب، وتكاد لا تصدق، أن غزاة رأوا من بعيد شبحاً ظنّوه فارساً على جواد أبيض فانطلقوا نحوه لسلبه جواده فلمّا رأهم انطلق هو بدوره على مطيته وجرى بسرعة نحو عرب كانوا نازلين في البادية على بضعة أميال وراء أكمة. واندفعوا وراءه يتسابقون في كسب الغنيمة نحو مضارب العرب فلم تستطع خيلهم اللحاق به. وكان الصليبي حين سبقهم إلى مضارب العرب وراء الأكمة، نزل عن رحله وتحول إلى بيت الشيخ وجلس يستريح. ووصل بعد برهة أفراد الغزو وقصدوا بيت الشيخ يسألون عن الفارس الذي كان هارباً أمامهم والتجأ إليه. فأنكر الشيخ أن هناك فارساً نزل عنده وقال لم ينزل عندي سوى هذا الصليبي الجالس بفناء الخيمة، وكان على حمارة الأبيض ذاك. فلمّا رأوا الصليبي سألوه فأقرّ واحتفى بجوار

الشيخ . قالوا: أنت آمن! ولكن أحدهم صوّب بارودته نحو الحمار وأطلق النار عليه وقتله وهو يقول: «لا عاش البهيم البفضح الخيل». ودفع دية الحمار.

الصلبة والصيد

ويتميّز الصلبة كما لاحظنا باعتمادهم على الصيد لكسب عيشهم، وقد يستعينون بهذه الحمر لتوصلهم إلى مسارج الظباء، ويلبسون لذلك جلود الغزلان التي يصيدونها فتخفيهم عن الطرائد، وتغنيهم عن الأقمشة وتميّزهم عن سائر البدو. فتراهم يخطون الجلود جبة طويلة يكون الشعر فيها من الخارج، ولها وصلة تغطي الرأس وأكمام تغطي الأيدي حتى عقد الأصابع، ولها فتحة عند العنق ومقدم الصدر. ويضعون على الكم عند الكوع قطعاً من الجلد، ومثلها في مقدمة الرداء عند الركب تسمى زنانيح، وذلك وقاية للجبة عندما يزحف القناص أو الحواش على كرويه وركبته وراء الصيد. ولست أذكر أين قرأت أن أحد الرواد شاهد آثار زحف قناص صليبي في البادية وقد امتد نحو مسافة ميل.

كان الصلبة يرتزقون من الصيد حين كانت البادية تزخر بأنواع الحيوانات التي يؤكل لحمها كحمر الوحش والنعام والمها والظباء والأرانب. كانوا كذلك أيام الصيد بالسهم ثم أيام البنادق القديمة، وهم كذلك اليوم في استعمالهم البنادق الحديثة، ولهذا أخذت تبيد أكثر هذه الحيوانات. وكان الصليبي إذا ما رأى قطعاً من الغزلان مثلاً أيام كانت الغزلان تسرح قطعاناً في البوادي وعلى ضفافها قرب القرى والمزارع يكمن وينتقي ما شاء من القطيع ويصيده بسهمه، ويقول في نفسه اكتفي اليوم بهذا، فالقطيع قطيعي، وغداً أو بعد غد أعود فاختر منه ما شاء، كأن القطيع ساقه غنم في حظيرته^(٧٦). ولما استحدثت البنادق ووصلت إلى أيدي الصلبة أصبحوا حين ينزلون على ضفاف البادية قرب القرى هم باعة اللحم فيها. واستغنى أهل القرى عن الجزارين ولحوم ذبائحهم. وقد شاهدت الصلبة بالفعل مراراً قادمين على حمرهم إلى القرية التي نشأت فيها عملة صيداً من الغزلان. وحديثي بعضهم عن صليبي صياد أنه خرج وحواشاً إلى الصيد، فلما شاهد قطعاً من الظباء كمن في منبطح من الأرض معاكس للريح، وبعث صاحبه يطرد القطيع نحوه، فلما اقترب القطيع ارتقى القناص على وجهه، فمر القطيع به وكادت بعض الغزلان تطأه بأرجلها حتى إذا شعر أنه في وسط القطيع نهض بهدوء على ركبته وصوّب بندقيته وانتقى فحلين بطلقتين.

وزعم دوتي أن الصليبي يستطيع إصابة الطريدة بوسائله البسيطة كالبندقية القديمة

التي كان يضطر إلى إشعال فتيلتها قبل تسديدها للرماية وإطلاقها على الهدف^(٧٧). وزعم موزل أن الصليبي يستطيع أن يصيد بسلاحه البسيط هو ورفيقه الخوَّاش بين العشرة والعشرين غزلاً في اليوم^(٧٨).

وكان الصليبي يصيد النعام، وكانت النعام تسرح في النفود وفي السهول الجنوبية، ثم تأخذ في الهجرة في آخر الربيع إلى الحماة والقسم الغربي من الأودية، حتى تكاد تصل الغوطة جنوب شرقي الشام، وفي الخريف تعود جنوباً فيمكن لها الصلبة وراء رجوم الحجارة في مواضع يكون فيها الريح متجهاً منها اليهم بحيث يسهل عليهم الاقتراب منها واصطيادها^(٧٩).

ولا أغالي إذا زعمت أن الصلبة مسؤولون إلى حد كبير عن إبادة كثير من حيوانات البادية، كالنعام، والمهى، والغزلان، وحر الوحش، وذلك حين وصلت إلى أيديهم البنادق الحربية الحديثة. يشاركون في ذلك الصيادون من القرى والمدن بواسطة السيارات وغيرها في كل أرجاء الجزيرة.

وتعتمد الصلبة لكسب عيشها ولا سيما تلك العشائر التي تعيش في منطقة المناظر ومشارف الشام على تربية الأغنام، وبيع خرافها ومنتوجاتها من السمن، وقد كان هذا المورد إلى عهد قريب من أهم موارد هذه العشائر. وكان لدى صليب ألوف الأغنام. ويامكان صليب أن تكون من أغنى القبائل في سوريا لو التفت أنباؤها إلى هذا المورد وحسب، وتركوا شؤون الصيد، وطلبوا مساعدة الحكومة في أن تنشئ لهم عتابر لحزن المؤن والأعشاب اليابسة، وحظائر تبنت فيها الأغنام في بعض أيام الشتاء الباردة.

الصلبة والصناعات

وللصلبة مورد آخر يكسبون عيشهم منه، وهو الصناعات البسيطة التي يحتاج إليها البدو من إصلاح أوانٍ وأسلحة وحدادة فؤوس لاقتلاع الكمأة التي يمكن أن تكون مورداً لهم أيضاً في بعض السنين واقتلاع الأعشاب للوقود، وصنع قيود ونعال للخيل، ونجارة للأكوار والقتب والهواذج والأرحال التي تشد إلى ظهور الجمال عند الرحيل أو في الغزو، وللأواني الخشبية من قدور ومغارف وصحون وعمد تقوم عليها البيوت الشعرية وللأوتاد التي تربط بها الأطناب. ومن هنا فقد عدهم البدو صنّاعاً واحتقروهم. ولا مجال للمنافسة في هذه الصناعات، فإن من عادة صليب أن لا يقيم منهم في المضرب الواحد سوى جماعة صغيرة تربطهم رابطة القرى بحيث ينذر أن يكون في المضرب الواحد أقرباء أبعد من الجليل الخامس.

ويعارس بعض الصلبة الطبابة والبيطرة ويرتزقون منها، ولنسائهم ورجالهم معرفة بأنواع كثير من الحشائش والنباتات التي تستعمل في الدواء، ولعل معرفةهم بالطبابة ومعالجة الجرحى والمرضى وكونهم حلفاء أو أصحاباً لجميع البدو فرضت عليهم أن يكونوا في البادية الصليب الأحمر كما ذكرنا أو الهلال الأحمر للجريح في الغزوات من أي فريق أو قبيلة كان. وقد مر معنا خبر النساء الأربع من الصلبة اللواتي عالجن الرائد جوارماني حين وجده رجالهن مغمى عليه عند قلعة ماء في الجبل.

الصلبة ومعرفةهم بالبادية

ويتميز الصلبة أيضاً بكونهم أعرف البدو على الإطلاق بأرجاء البادية وطرقها وغدرانها وأوديتها وكثبانها، حتى زعموا أنه إذا صار بين يدي صليبي نقود معدنية أكثر مما يحتاج إليه حين يؤم المعمورة لشراء حاجياته، عمد إلى الفائض فدفعه في مخبأ في البادية في رجم أو غيره، وعاد في آخر الموسم لتناوله كما لو كان أخفاه في حديقة يعرف كل شبر أرض فيها.

ويعرفون فوق ذلك المواضع التي يمكن أن يكون فيها ماء بعد سقوط المطر، إما في جوف الأرض الرملية في بعض الأودية، أو في الغدران التي تخلفها السيول أحياناً في مجاريها، أو في الصخور المجوفة في بعض قنن الجبال. بل «قد يعتمد بعضهم بعد أن يردوا من التجاويف الصغيرة في الصخور إلى تغطيتها بحجارة أو بأعشاب وطين وتراب ليخفوا ما بها من الماء كي لا يشرها غيرهم في أثناء غيابهم عنها وتبقى لهم إلى أن يعودوا»^(٨).

ولهم معرفة في القيافة والآثار التي تخلفها البهائم والبشر على وجه الغبراء، وهي التي تساعدهم على اقتفاء أثر الطرائد في الصيد وملاحقتها وصيدها. وهكذا فقد أصبحوا خبراء الصحارى والبوادي والأدلاء في مجاهلها بإقرار البدو أنفسهم من مختلف القبائل. وقد عرف عن الصلبة في سوريا أن الرولة - عرب الشعلان - كانت تستعين بهم قبل تشريقها لارتياح المنتجعات، وكشف مواطن الكلاء والماء بعد سقوط أول مطر في الخريف، ولتكون لهم في مغازيهم عيوناً على خصومهم من القبائل الأخرى. وهم يدرّبون أبناءهم على هذا فيتناقلون هذه المعرفة صاغراً عن كابر.

الصلبة والشعر والموسيقى

ومن مميزات الصلبة أنهم مهرة في الموسيقى، ونظم الشعر البدوي، ويسمونه القصيد. وقد أشرت في أول هذا البحث إلى الرواية التي تذهب في شأن أصلهم إلى أن

أحد الخلفاء العباسيين استجلب أجدادهم من الهند إلى بغداد ليكونوا موسيقيين في بلاطه. ومع أنه يصعب تصديق هذه الرواية فإن الصلبة بالفعل هم أرباب هذا الفن في البادية، وهم أرباب القصيد. وكما قرن الشعر قديماً إلى الغناء وساروا معه كذلك قرنه الصلبة، فترى بعض شعرائهم قد جعلوا من هذين الفنين مهنة يرتزقون بها، فيقصدون بيوت الوجهاء من شيوخ العرب في البادية والخواضر ينشدونهم المديح طمعاً بالعطاء. كما كان يفعل كثير من الشعراء في العصور القديمة. وهم ينشدون هذا الشعر إنشاداً بينما يرافق الإنشاد اللعب على الرباب التي يحسنون اللعب عليها دون سائر البدو. وكثير من شعرائهم طفيليون يرمون أنفسهم على الناس، فإذا لم يثابوا أو يكرموا تناولوهم بالهجاء. روى لي بعضهم أن شاعراً من هذه الفئة نزل على مختار قرية صدد من أعمال حمص يعرف بابن مقصود كان نجاراً في الأصل فلم يطعمه ولم يكرمه فقال يهجو:

«يا راكبٍ مِنْ فَوْقِ بِنْتِ الحِمَارَةِ خَضِرَا وَمَا تَلْقَى نَخْشَةَ العُودِ
تَلْفِي عَلَى النَجَّارِ شَيْخَ النَّصَارَى وَالْفَيْنَ طَقْعَةً مِنْ لَحْيَةِ بَنِّ مَقْصُودِ»

وليس هنا مجال البحث في شعرهم فهو بكلمة يتناول فنون المديح والهجاء والغزل، ويترك أكثر الأغراض الشعرية التي طرقها القدماء. وقد كتب السيد شفيق الكمالي بحثاً مطولاً في الشعر البدوي بوجه عام، وأشار إلى أثر الصلبة فيه، وذكر بعضه ومنه قصيدٌ واحد قال إنه في ألف بيت في الأصل لشاعر اسمه راشد الخلاوي روى منه ستة وتسعين بيتاً على روي واحد، ومطلعه:

«يَقُولُ الخَلَاوي الَّذِي مَا يَكُوْدُهُ جَدِيدِ البِنَا مِنْ غَالِيَاتِ القَصَايِدِ»

وزعم أن راشداً هذا عاش في القرن التاسع الهجري معاصراً لمنيع بن سالم بن عريعر رئيس الخوالد وأحد شيوخ الاحساء. وقال إن الخلاوي لَقَّبَ لحقه لأنه كان يجوب الفيافي^(٨١) ولعله لم يلتفت إلى أن البدو في الشمال تسمي كل صليبي خلاوياً كما ذكرنا قبلاً.

المرأة الصليبية

أما المرأة الصليبية فهي تختلف عن أختها البدوية في أنها تتمتع بقسط أوفر من الحرية، فهي لا تُكره على الزواج بمن لا ترضاه، بل يؤخذ رضاها، ويندر أن ترى لها ضرراً في بيتها، وليس ذلك بسبب الفقر كما هي الحالة عموماً في البادية فالصلبة أغنياء إذا قيسوا بغيرهم من البدو، بل لأن هناك تقليداً ألفوه في عشايرهم من قديم. وقد يحدث

أن تفارق زوجها إذا لم ترض عن العيش معه، وتنال نصيباً من المهر. وزعم جوارماني أنها قد تغيب عن البيت فلا يسألها زوجها أين كانت حتى ولو غابت أشهراً^(٨٢).

ولها إمام ببعض شؤون الطبابة في تضميد الجروح، واستعمال بعض النباتات دواء، والعمل كمرضة تعالج الجرحى كما أسلفنا. كان هذا يوم كانت أكثر القبائل في نزاع دائم فيما بينها. وقد اقتصرت مساعدتها في السنين الأخيرة على إعطاء المرضى العلاجات والعقاقير التي تحتفظ بها في علبة خاصة. وعلى مساعدة المقطوعين أو التائهين في البادية الذين أشرفوا على الهلاك.

ولها دور آخر ففي هو الرقص في حفلات العرس والختان التي يقيمها البدو المجاورون من الشيوخ والوجهاء، وفي الحفلات التي يقيمها قومها، وهي تحسن الرقص بحيث ظن البعض أن صليبا هم من الغجر أي النور وإذا رقصت وحدها ترخي شعرها مسدولاً حين ترقص مكشوفة الرأس، وتقوم أحياناً بتحريك رأسها إلى الأمام وإلى الخلف وإلى اليمين وإلى الشمال فيتثر حول وجهها كما نرى في رقص هزة الخصر عند الراقصات الحضريات. وقد يشترك الرجل معها في الرقص ويقبلها، ولا يرى قومها في ذلك بأساً. وقد يشاركها أيضاً في الرقص رفيقاتها كما سبق وذكرنا^(٨٣).

وترفض المرأة الصليبية الزواج من عبد، برغم ضعة مكانة أهلها وقبيلتها، ولا من صانع قروي برغم أن أكثر الصلبة صناع. ويزعم البدو أن لبعض الصليبيات قوة من السحر تستطيع بواسطتها أن تفصل بين اثنين متحابين أو تجمع بين اثنين متخاصمين. وأن تضعف القوي وتقوي الضعيف، وأن تقصر العمر أو تطيله، أو تحول دون نمو الصغير. ومن هنا فإن بعض البدو الذين يؤمنون بمثل هذه الخرافات يتشاءمون من المرأة الصليبية.

ومن النساء الصليبيات من ينظمن القصيد البدوي في المدح والرثاء والغزل كرجالهن. وقد أورد عباس الغزاوي في كتابه أشعار ألهن من فن القصيد البدوي^(٨٤). ولا يختلف رداء المرأة الصليبية كثيراً عن رداء اختها البدوية إلا أنه أرق أحياناً وأبهج ولكنها لا تلبس مثل زوجها الصياد ثوباً من جلد الغزال كما يتوهم البعض إلا إذا كان زوجها فقيراً لا يملك ثمن رداء، وهي تزين خديها بالوشم أحياناً كما تفعل الكثيرات من البدويات من عرب الشوايا أنصاف البداة^(٨٥). وهي تركب الحمر التي تكثر في مضاربهم عند الانتقال من منتجع إلى منتجع بشكل خاص يختلف عن ركوب القرويات فتراها تدلي برجليها إلى جانب واحد من جانبي الحمار هو الأيسر.

وغني عن القول أن البدوي العربي وخاصة الرويلي ينظر إلى المرأة الصليبية وإلى قومها نظرة احتقار وامتهان ويأنف أن يسمح لنفسه أو لابنه أو لأحد ممن له رعاية عليه أن يتزوج من فتاة صليبية مهما بلغ حظها من الجمال مثلما تأنف الفتاة البدوية من الزواج من الصليبي مهما بلغ من الغنى. وقد يبلغ بالمرأة البدوية إذا استسقاها صليبي مَرَّ بيتها أن لا تسمح له بالشرب من أي إناء عندها بل تسكب له الماء بإنائه لأنه قدّر بعينيها ينجس آتيتها حيث أنه فيما تزعم يأكل الميتة كما يقول البداية^(٨٦). وحتى بين الصلبة أنفسهم هناك تفاوت طبقي بين أهل الشمال منهم وأهل الجنوب. فإن أهل الجنوب عموماً أغنى ويعدّون أنفسهم أشرف من أهل الشمال فتراهم لا يختلطون بهم وترى الفتيان والفتيات من أهل الجنوب يأبون أن يتزوجوا من أهل الشمال.

ويجب الإشارة هنا إلى أن أكثر الرواد متفقون هم وأكثر البدو على أن النساء الصليبيات أجمل من أخواتهن البدويات، وأن بشرتهن أكثر بياضاً أو أقل سمرة من زميلاتهن. وما أبداه جوارماني بشأن النساء الأربع اللواتي عالجنه عند غيبوبته كما ورد سابقاً يجب ألا يتخذ مقياساً للحكم على جمال المرأة الصليبية أو قبحها لأنه فيما يظهر لم يشاهد سواهن. ومثله ما قيل عن زرقة العيون وشقرة الشعر وبياض السحنة عند البعض منهن يجب ألا يظن أنه ظاهرة عامة ولا يعرف إلا عند نساء الصلبة، فقد رأيت مرة في بعض مضارب البدو من عرب الشوايا التي زرتها فتاة تكاد تقاسم وجهها لا تختلف عن تقاسيم وجه الفتيات السكندنافيات.

بقي علينا الآن أن ننظر في أمر هؤلاء القوم الذين تضاربت الآراء بأمرهم ونسبهم، فقد أهملتهم المراجع العربية القديمة ولم تذكرهم^(٨٧) برغم أن كتب الأنساب عند العرب لم يفتها أن تأتي على ذكر مختلف القبائل البدوية وعلى ذكر العشائر والأفخاذ التي تفرعت عنها.

رأينا في أصلهم ورفضنا لرأي البستاني

ولا بدّ لنا قبل كل شيء أن نذكر أننا نرفض قبول رأي من قالوا بأصل صليبي. وقد لاحظنا أن أقدم من أشار إلى هذا بشكل صريح هو سليمان البستاني في مقاله في مجلة المقتطف، وقد أكد على ذلك، وهو الوحيد الذي حاول أن يأتي بأدلة على رأيه، ولعله كان السبب في انتشار هذا الرأي عند بعض الناس كما ذكرنا وخاصة بعد أن نشره في دائرة المعارف التي كان أحد محرريها بعد وفاة منشئها بطرس البستاني.

أمّا أدلته التي ذكرها وأشرنا إليها سابقاً في أول هذا البحث فهي في نظرنا واهية

كلّها ولا يمكن أن تثبت أن هؤلاء القوم هم من أصل صليبي . فالاسم إذا كان مشتقاً من لفظة الصليب فليس من المحتم أن يكون أصحابه من الصليبيين الإفرنج إذ قد يجوز أن يكون من بعض فرق النصارى السوريين القدماء . وما ذكره عن كثرة أصحاب العيون الزرق ليس صحيحاً وقد أنكره الكثيرون ممن أتوا على ذكر الصلبة في مؤلفاتهم أو ممن قابلوا بعضهم كوصفي زكريا الذي أشرنا اليه قبلاً وغيره، وقد صرّحوا عن هذا الأمر أنه غير ثابت . وقد حاولت أنا شخصياً أن أجدي بين من قابلتهم من الصلبة بعضاً من ذوي العيون الزرق فلم أر أحداً بالرغم من أنني كنت قبلاً من هؤلاء الذين قبلوا نظرية من قال بالأصل الصليبي هؤلاء القوم . أما الارتقاء في لفظهم واستعمالهم تعابير خاصّة وعدم انتمائهم إلى مذهب خاص بين المذاهب الاسلامية واختلاف أسلوب معيشتهم وغيرها من الأسباب التي ذكرها فهي أمور تدلّ على اختلافهم عن البدو العرب ولكن ليس من اللازم أن تدلّ على أصل صليبي . بقي أجوبة بعضهم إذا سئلوا عن أصلهم قالوا إنا من الصليبيين، أو بالأحرى من الإفرنج . وليس لهذه الأجوبة من قيمة . وينقضها قول أكثر الرواد الذين سألوهم عن أصلهم فذكروا لهم أصولاً مختلفة . منها أنهم نصارى بالأصل من سكان هذه البلاد القدماء . ومنها أنهم عرب من منطقة سمّوها، ومنها أنهم عرب من بني مرّة، ومنها أنهم عرب من بني غانم، إلى غير هذه الأصول . والواقع أن الصلبة وقد أصبحوا لأمر ما من الدّلّ والمسكنة والخوف بمثل تلك الدرجة التي وصلوا إليها لجأوا إلى التقيّة . فهم يتتسبون إلى ما يوافق الحال التي هم فيها . فيزعمون عند النصارى أنهم من أصل نصراني، وعند المسلمين أنهم مسلمون كغيرهم من البدو . وإذا زارهم أجنبي، وكان للأجانب مكانة في القرن التاسع عشر، وطعموا بشيء من العطاء منه ادّعوا أنهم من أصل إفرنجي ولعلّ هذه التقيّة هي التي جعلت البعض يظنون أنهم من الشيعة الذين تحلّوا عن الحسين في كربلاء فكان عقابهم أن أصبحوا كالمبذون .

وليلاحظ أيضاً أن الصلبة منتشرون في جماعات صغيرة لا يزيد المخيم الواحد فيها عن بضعة بيوت من الشعر، وفي مناطق متباعدة، ولا يختلطون كثيراً لا مع البدو ولا مع أهل القرى المحيطة بالبادية، ويصعب في مثل هذه الحالة أن تتوحد لهجتهم البدوية - كما هي الآن - إن كانوا حقاً من أصل صليبي ؛ بل كان من الطبيعي أن تنشأ لهجات مختلفة، وجزر لغوية صغيرة في البادية يحتفظ بعضها ببقايا من لغات الإفرنج، بينما الواقع هو غير هذا . وإن استعمال هؤلاء القوم للتعابير التي ذكرها البستاني لتبعدهم عن أي أصل إفرنجي وتدنيتهم إلى أصل وطني في البلاد العربية كما سنرى .

زد على هذا كلّه أن الصليبيين الذين تحلّفوا في هذه البلاد لم ينفذوا إلى قلب

الجزيرة العربية، بل ظلّوا قرب شواطئ سورية ولبنان، وربما نزحوا إلى بعض القرى المسيحية في سورية، ولا تزال آثار هذا الدم الغربي ظاهرة في بعض سكان هذين القطرين إلى اليوم.

ثمّ إننا نزعّم أنه لا يمكن للصليبيين أن يكونوا نفذوا إلى قلب الجزيرة العربية وانتشروا في كلّ أرجائها الشمالية ولم يشعر بهم أحد من العلماء أو الكتّاب أو المؤرخين، ولم يكتب أحد عنهم ولم يتعرّض أحد لهم ويندثر كل خبر عنهم ولا يبقى سوى هذا الاسم الغريب، بل يصعب أن نسلم أن قوماً غرباء من الإفرنج - حتى من غير الإفرنج - ينفذون إلى بلاد واسعة مثل الجزيرة العربية فيصيحون في حقبة قصيرة يعرف التاريخ أعرف الناس بأرجائها وبواديها وطرقها ومياها، فتعرف أسماؤها منهم، وتنقل عنهم، ويضّحون أهدى الناس في متاهاتها، وأسبق الأدلاء لغزاتها، وأفصح البدو بلغتها، وأغرق الشعراء بشعرها، وينسون لغتهم الأصلية فلا يبقى لها أثر فيما يتكلمون. وإذا كانوا يوصفون حقّاً ببدو البدو كما شاء الشيخ سليمان البستاني أن يوصفوا أيمن أن يكونوا من الصليبيين؟ نقول: لا وإذا فمن أي أصل هم؟ وهل هناك ما يفيدنا في هذا السبيل؟

مرّ معنا أن البدو أنفسهم كادوا يجمعون إن لم نقل أجمعوا على أن الصلبة هم قوم قدماء: قال دوتي: «أول ما تعرّفت عليهم دلّني دليلي على جماعة منهم وقال: «تعال أريك قوماً من العهود القديمة»^(٨٨). وقد بدّالي مرّة أنهم ربّما كانوا من بقايا الأنباط لا لشيء إلّا أنهم هم أشهر شعراء البادية، وشعرهم يعرف بالشعر النبطي، وقد عمّت هذه التسمية في كلّ الأقطار العربية على الشعر البدوي. ولكنني والحق لم أجد هذا السبب كافياً للذهاب إلى أن الصلبة تحدّروا من الأنباط. ومع أن الأنباط كانوا حلقة الوصل في التجارة بين الشرق والغرب، وكانوا يعرفون طرقها في الجزيرة، فإن في تاريخهم وروحهم العسكرية ما يمنع أن يكونوا تحدّروا إلى مثل هذا الوضع الذي تحلّه قبيلة صليب. وكلمة النبط كانت عند العربي في عصور الإسلام تفيد العجمة والبعد عن العربية أكثر مما تفيد الذل والهوان. والبدو يجمعون كذلك على أن الصلبة ليسوا عرباً كالبدو بل هم من أصل غريب مسيحي أو يهودي، ومن هنا فلم يسمح لهم أن يمتزجوا بالبدو العرب بالزواج حتى بعد أن أسلموا، ولا أن يقتنوا الخيل ولا أن يغزوا، بل عليهم أن يدفعوا خوة لشيوخ البدو الذين سمحوا لهم أن ينتقلوا في ديرتهم ويقوموا بالخدمات الصناعية التي ذكرنا ويعيشوا في البادية أدلاء محتقرين.

نظريّة في أصلهم

وكان يمكن أن يزعم البعض أن هؤلاء الصلبة هم من بقايا اليهود الذين ظلّوا في قلب الجزيرة قرب خيبر حتى أوائل القرن السادس عشر كما أفاد الرائد فارتيسا الايطالي الذي سبق ذكره في هذا البحث، ولكن أحداً لم يذكر هذا، ثم إن اسمهم وحده يكفي لردّ هذا الزعم. فلم يبق سوى القول بأصل مسيحي أو صابي. ومن الممتع أن نلاحظ أن بعضهم ذكر هذا الأصل كما مر معنا للمقيم البريطاني پلي فقد قال أيضاً إنهم يمارسون بعض الطقوس الدينية الغربية كتغطيس أولادهم بالماء بعد الولادة بأربعين يوماً سبع مرّات، وأنهم يحترمون نجمة القطب ونجمة أخرى في برج الجدي، ويقفون في تكريم هذين النجمين بوجوه محوّلة نحوهما، وبأذرع ممدودة إلى الجانبين بحيث يصبح الجسم بشكل صليب. وهم يصرّحون عن أنفسهم أنهم قبيلة من الصابئة هاجرت إلى نجد. وهناك غير پلي روى أن الصلبة ظلّوا إلى عهد قريب غلفاً لا يعرفون الختان، بل كان بعضهم كما زعم بلجريف يكرهون الاسلام ولا يكتُمون ذلك^(٨٩). ويزعم موزل أن هناك مرتفعاً في البادية تعتبره صليب مقدّساً وتزعم أنه مسكن أو كان مسكناً لوليّ يسمونه «أبو رضة» يملّونه كثيراً^(٩٠) وفي المنطقة نفسها مقابر تزعم أنها من آثار القدماء وتعتبرها مقدّسة^(٩١) فهل يمكن أن يكون الصلبة من الصابئة أو الحرثانيين؟ وهل هناك في الأصول العربية ما يشير إلى هذا؟

روى ابن النديم في كتاب الفهرست «أن المأمون اجتاز في سنة ٢١٥ هـ ٨٣٠ م بديار مُضَر يريد بلاد الروم للغزو، فتلّقاءه الناس يدعون له، وفيهم جماعة من الحرثانيين، وكان زيّهم إذا ذاك لبس الأقبية وشعورهم طويلة. . . فأنكر المأمون زيّهم وقال لهم: من أنتم من الذمة؟ فقالوا: نحن الحرثانية. فقال: أنصاري أنتم؟ قالوا: لا. قال: فيهود أنتم؟ قالوا: لا. قال: فمجوس أنتم؟ قالوا: لا. قال لهم أفلكم كتاب أم نبي؟ فمجمجوا في القول. فقال لهم: فأنتم إذا الزنادقة عبدة الأوثان. . . وأنتم حلال دماؤكم. لا ذمة لكم. فقالوا نحن نوّدي الجزية. فقال لهم: إنما تؤخذ الجزية ممن خالف الاسلام من أهل الأديان الذين ذكرهم الله عزّ وجلّ في كتابه، ولهم كتاب، وصالحهم المسلمون عن ذلك، فأنتم ليس من هؤلاء ولا من هؤلاء. فاختاروا الآن أحد أمرين: إما أن تتحلوا دين الإسلام أو ديناً من الأديان التي ذكرها الله في كتابه وإلاّ قتلتم عن آخركم. فلاني قد أنظرتكم إلى أن أرجع من سفرتي هذه. فإن أنتم دخلتم في الاسلام أو في دين من هذه الأديان التي ذكرها الله في كتابه وإلاّ أمرت بقتلكم واستئصال شأفتكم. ورحل المأمون يريد بلد الروم، فغيّروا زيّهم وحلقوا شعورهم وتركوا لبس الأقبية،

وتنصّر كثير منهم ولبسوا زناير، وأسلم طائفة، وبقي منهم شرذمة بحالهم وجعلوا يحتالون ويضطربون حتى انتدب لهم شيخ من أهل حرّان فقيه. فقال لهم: قد وجدت لكم شيئاً تنجون به وتسلمون من القتل، فحملوا إليه مالا عظيماً... فقال لهم: إذا رجع المأمون من سفره فقولوا له نحن الصابئون. فهذا اسم دين قد ذكره الله جلّ اسمه في القرآن فانتحلوه فأنتم تنجون به. وقضي أن المأمون توفي في سفرته تلك بالبذندون وانتحلوا هذا الاسم منذ ذلك الوقت لأنه لم يكن بحرّان ونواحيها قوم يسمّون بالصابئة، فلمّا اتصل بهم وفاة المأمون ارتدّ أكثر من كان تنصّر منهم ورجع إلى الحرّانية وطولوا شعورهم حسب ما كانوا عليه قبل مرور المأمون بهم... ومن أسلم منهم لم يمكنه الارتداد خوفاً من أن يقتل فأقاموا مستترين بالإسلام فكانوا يتزوّجون بنساء حرّانيات ويجعلون الولد الذكر مسلماً والأُنثى حرّانية^(٩٢). إن في هذا الخبر الذي رواه ابن النديم عن المحنة التي أصابت الحرّانيين، وعن تشبّثهم فرقاً حرّانية ومسيحية ومسلمة، وفي الروايات التي تشير إلى أصل حرّاني أو مسيحي للصلبة، وأن حرّان محبّهم، وفي العادات والطقوس التي كان بعض الصلبة يمارسونها حتى أواخر القرن الماضي وتشبّثهم جماعات صغيرة في شمالي الجزيرة العربية، وبخاصة في المناطق قرب الفرات غير بعيدين عن حرّان نفسها، وفي أجزاء البادية السورية في الشمال، واعتمادهم على الحُمير المهجّنة وسيلة للنقل، وعلى الصناعات لكسب العيش بين قبائل البدو، إن في هذه كلّها ما يدفعنا إلى ترجيح أن الصلبة هم في الأصل من الحرّانيين الذين اضطروا إلى الجلاء عن مواطنهم، وانتحلوا المسيحية أو الصابئية ثم دخلوا في الإسلام حين عايشوا البدو ولزموا البادية. وليس غريباً أن يكون بعضهم نزل الرقّة قرب الفرات وعاش في باديتها. فقد جاء في «معجم البلدان» لياقوت ما يلي: «الزوراء رصافة هشام وفيها دير عجيب وليس عندها نهر ولا عين جارية إنّما شربهم من صهاريج عندهم داخل السور. ورّما فرغت في أثناء الصيف. فلاهل الثروة منهم عبيد وحمير يمضي أحدهم إلى الفرات العصر فيجىء بالماء في غداة غد لأنه يمضي أربعة فراسخ أو ثلاثة ويرجع مثلها. وعندهم آبار طول رشاً كل بثر مئة وعشرون ذراعاً وأكثر، وهو مع ذلك مَلَحٌ رديء وهي في وسط البرية. ولبني خفاجة عليهم خفارة يؤدّونها اليهم صاغرين. وبالجملّة لولا حب الوطن لخربت، وفيها جماعة من أهل الثروة لأنهم بين تاجر يسافر إلى أقطار البلاد وبين مقيم فيها يعامل العرب. وفيها سوق عدّة عشر دكاكين. ولهم حذق في عمل الأكسية. وكل رجل فيها غنيّهم وفقيرهم يغزل الصوف ونساؤهم ينسجن». ثم يقول: «وذكرها ابن بطلان الطيب في رسالته إلى هلال بن المحسن فقال: وبين الرصافة والرحبة مسيرة أربعة أيام. قال وهذا القصر يعني قصر الرصافة حصن دون دار الخلافة ببغداد مبني بالحجارة، وفيه بيعة

عظيمة ظاهرها بالفص المذهب، أنشأه قسطنطين ابن هيلانة وجدّد الرصافة، وسكنها هشام ابن عبد الملك. وكان يفرع إليها من البق في شاطئ الفرات. وتحت البيعة صهريج في الأرض على مثل بناء الكنيسة معقود على أساطين الرخام مبلّط بالمرمر مملوء من ماء المطر، وسكان هذا الحصن بادية (يعني من البدو) أكثرهم نصارى معاشهم تخفيف القوافل وجلب المتاع والصعاليك مع اللصوص، وهذا القصر في وسط بادية. لا يرد البصر من جوانبها إلا الأفق. . . . وكان ابن بطلان كتب هذه الرسالة في سنة ٤٤٠ «(٩٣)». وهنا أيضاً أرى من الممكن أن يكون الصلبة اليوم هم قوم تحدّروا من أولئك النصارى قرب الفرات ثم دخلوا في الإسلام كما دخل كثيرون غيرهم، وظلّ اعتمادهم في تنقلهم في باديتهم على الحمير، واعتمدوا في حياتهم على الصيد وهم بداءة، وساعدتهم معرفتهم للبادي حين كانوا يخفرون القوافل على هداية القبائل البدوية إلى مواطن الكلاّ ومساقط الأمطار، وتطوّرت الصناعة التي كانوا يمتهنونها إلى صناعة في حاجات البدو وظلّوا محترقين لأنهم أهل صناعة يدفعون خوة للبدو كما كانوا يدفعون لبني خفاجة حقّ حمايتهم صاغرين «(٩٤)».

وخبر ثالث عن جماعة صغيرة زمن الصليبيين يمكن أن يكونوا من الصلبة أنفسهم قبل أن يعرفوا بهذا الاسم. ورد في «كتاب الاعتبار» لأسامة ابن منقذ وكان سائراً بمهمة حربية قال: «فلما وصلت الجفر وفيه مياه وعشب وشجر، فقام من ذلك العشب رجل عليه ثوب أسود فأخذناه وتفرّق أصحابي فأخذوا رجلاً آخر وامرأتين وصبياناً، فجاءت امرأة منهن مسكت ثوبي وقالت يا شيخ أنا في حسيبك. قلت: أنت آمنة. ما لك؟ قالت قد أخذ أصحابك لي ثوباً وناهقاً (أي حماراً) ونابحاً وخرزة. قلت لعلماني «من كان أخذ شيئاً يرده» فأحضر غلام قطعة كساء لعلها طول ذراعين قالت «هذا الثوب» وأحضر آخر قطعة سندروس قالت «هذه الخرزة» قلت: «فالحمار والكلب» قالوا «الحمار قد ربطوا يديه ورجليه وهو مرمي في العشب». والكلب مفلوت يعدو من مكان إلى مكان».

«فجمعتهم ورأيت بهم من الضرّ أمراً عظيماً: قد يبست جلودهم على عظامهم. قلت: «إيش انتم؟» قالوا نحن من بني أبيّ، وبني أبي فرقة من العرب من طي لا يأكلون إلا الميتة، ويقولون «نحن خير العرب ما فينا مجذوم ولا أبرص ولا زَمِن ولا أعمى، وإذا نزل بهم الضيف ذبحوا له وأطعموه من غير طعامهم. قلت: «ما جاء بكم إلى هنا؟» قالوا: «لنا بحسمى» (٩٥) كحول (٩٦) ذرة مطمورة جثنا نأخذها» قلت: «وكم لكم هنا؟» قالوا: «من عيد رمضان لنا ها هنا ما رأينا الزاد بأعيننا» قلت: «فمن أين تعيشون؟» قالوا: «من الرمة وورق القطف (شجر بتلك الأرض) ونتقوت به» قلت: «فكلا بكم

وحمركم؟ قالوا: «الكلاب نطعمهم من عيشنا والحمر تأكل الحشيش» قلت: «فلم لا دخلتم إلى دمشق؟» قالوا: «خفنا الوبأ ولا وبأ أعظم ممَّا كانوا فيه» وكان ذلك بعد عيد الأضحى، فوقفت حتَّى جاءت الجمال وأعطيتهم من الزاد الذي كان معنا، وقطعت فوطة كانت على رأسي أعطيتها للمرأتين. فكادت عقولهم تزول من فرحهم بالزاد وقلت: «لا تقيموا ها هنا يسبوكم الإفرنج»^(٩٧).

أما الصابئة أو الصبة فتذهب الأخبار إلى أن أصلهم من فارس وقد أخرجهم منها قبل الإسلام عبَاد النار وغيرهم من الفُرس فنزل بعضهم قرب المستنقعات التي بجانب الفرات، وقد حاول الفُرس محو كل أثر لهذه الطائفة من الناس فأحرقوا كتبهم. وإن بعض الناس يدعونهم نصارى القديس يوحنا وذلك بسبب التعميد الذي كانوا يمارسونه. وكان منهم قديماً عدد كبير مقيمين ما بين النهرين وقرب البصرة، وهم غالباً أقل سمرة من العرب، ويرى في رؤوس بعضهم صلح مثل ما نشهد عند كثير من الأوروبيين، وقد لاحظ هنري فيلد في لحى الصلبة حمرة يشوبها الاسمرار كما لاحظ الأمر نفسه عند بعض الصبة المعاصرين^(٩٨). ولعلَّ تحدّر الصلبة من هؤلاء الصبة الحُرَّانيين الشرقيين هو الذي دفع بعض الرواة إلى أن يزعموا أنهم وفدوا من الهند ليكونوا موسيقيين في بلاط العباسيين.

ومع أنه ليس في أيّ من هذه النصوص التي ذكرنا دليل كاف على أن الصلبة هم من هذه الأقوام فإننا نرى أنها تلقي ضوءاً على أصلهم وتتفق مع الأخبار التي نقلت عن بعضهم أنهم من شمالي الجزيرة من عناصر أو قبائل مسيحية أو قريية من المسيحية. والذي نراه بعد هذا كله أنه ليس هناك ما يسند خبر تحدّره من أصل صليبي.

أما فيما يتعلّق بأسماء العشائر الصلبة المختلفة وتعداد بيوتها فهناك احصاءات قديمة مختلفة ويصعب التثبت من معرفة الصحيح منها وربما كان مصدر الاختلاف يعود إلى الزمن الذي وضعت فيه والمنطقة التي دُوّنت فيها. وإذا كان الصلبة أنفسهم هم الذين بلّغوها هؤلاء الرواد والمؤلفين فإنه يصعب على فريق منهم أن يعرف عدد بيوت الفريق الآخر إذا كان من سكّان قطر آخر. ومهما يكن من أمر فإنّ في إثبات بعض هذه الاحصاءات ما يعطي فكرة عامّة عن أسماء العشائر ويسميها الصلبة (بدايد) وعن عددهم والمواطن التي يجلّون فيها عموماً.

جداول عشائهم

جدول القيادة الانكليزية والقيادة الفرنسية				جدول موزل وفؤاد حمزة		
عدد عند القيادة الفرنسية	مكاتها	عدد البيوت	اسم البديلة	مكاتها	عدد البيوت	اسم البديلة
١٢	العراق	١٢	آل ماجد	جنوب الكويت	١٧٠	آل ماجد
١٥	العراق	١٥	العمارات	غرب الكويت	٦٠	آل رويحي
٢٩	العراق	٢٩	الذبيح	ج. ش. السماوة	٢٠٠	البذاذلة
٣٢	العراق	٣٢	الهريرات	بين شبيجة والنجف	٨٠	العناترة
٢٢	العراق	٢٢	الموتيات	القصيم	١٥٠	آل جيل
٧	سورية		الفاضل	حائل	٥٠	آل بناق
١٥	سورية		العجلان	ج. الجعرة والشنافية	٦٠	آل سيلان
٢٢	سورية		الشيخ	ج. الجعرة والشنافية	١٠٠	آل كيوان
٤٠	سورية والعراق	٤٠	العرقية	الرحيمي والحياضة	٣٠	العراقات
٥٨	العراق	٥٧	الطرفة	الحزول والجوف والحماة	١٠٠	آل طرفة
٤٣٠	العراق	٤٣٠	الصطيط	قرب تيباه	٩٠	السعدات
١٣٠	نجد	١٣٠	الصطيط	قرب بغداد والقبة	٩٠	آل مسيلم
١٩٢	العراق وسورية	١٥٣	آل حازم			آل حازم
			(٧ فروع)	الوديان	٨٠	آل عيسى
				الجزيرة	٢٠٠	آل موسى
٤٣	العراق وسورية	٤٣	الصبيحات	المنابر (تدمر والقريتين)	١٠٠	الظبيات
١٠٤٧		٩٦٣		الخ	١٤٦٠	الصبيحات

ويظهر من الجداول أن فؤاد حمزة^(٩٩) نقل عن موزل وأخطأ أو غير في قراءة بعض الأسماء فذكر العراقيان بدل العراقيات والحيازية بدل الحياضية والعداذلة بدل البذاذلة والظبيات بدل الظبيات والعناترة بدل العناترة وآل رويح بدل آل رويحي والجهرا بدل الجعرة أو القعرة^(١٠٠). كذلك نلاحظ أن جدول القيادة الفرنسية هو السابق وقد نقلت عنه القيادة الانكليزية قبل حملتها على سورية ولبنان لاستخلاصها من أيدي الفرنسيين الفيشيين^(١٠١). وقد ذكرت القيادة الانكليزية أن عدد بيوت صليب في سوريا يبلغ خمسين وفي العراق سبعمئة وثمانية وخمسين وفي نجد مئة وثلاثين فيكون المجموع تسعمئة وثمانية وثلاثين بيتاً بينما أرقامها جمعت تسعمئة وثلاثة وستين وهي بدورها تختلف عن جدول موزل الذي بلغت البيوت فيه ١٤٦٠ بيتاً. ويذكر كتاب القيادة أن لدى صليب مئتي جمل وألفي شاة ومئة وخمسين حماراً في سوريا وحدها. وذكرت

عن الشيخ في سوريا في مطلع هذا القرن واسمه مهدي ابن عوض أنه كان وحده يملك نحو ألف وخمسمئة شاة، ولكنه لكرمه ونحره الغنم لضيوفه لم يبق لديه سوى نحو مئة نعجة، وقد سمى لجوده بـ «تلّ اللحم» ويجزم واضع الكتاب كما ذكرنا سابقاً أنهم غير ساميين (١٠٢).

التطور في حياتهم

بقي أخيراً أن نذكر التطور الذي طرأ على حياة هؤلاء القوم في السنين السبعين الأخيرة، فقد تغيرت نظم الحياة في البوادي والحوضر لدرجة لم تشهد لها الجزيرة طيلة القرون العشرين التي مرت بها. كان البدو يستعملون الرماح في غزواتهم وقد شاهدت وأنا صبي جيشاً كبيراً في البادية على هجنتهم وليس معهم من السلاح سوى الرماح. واليوم يندر أن ترى رجلاً في مضارب البدو لحفظه في متحف. وكان الصلبة يستعملون في الصيد والقنص الأقواس والسهام، فلما ظهرت البنادق الشيشخانية أقبلوا على حملها وتخلّوا عن الأقواس والسهام، وكذلك فعلوا لما استحدثت البواريد المعروفة بالموزر. وهم اليوم دون شك يحملون البنادق الحديثة التي يجدون لها ذخيرة في الأسواق، ولكن ليس للصيد - فالصيد قد انقطع أو كاد - وإنما لحماية ماشيتهم من غنم وحمير وغيرها، ولقتل الذئب والضباع التي لا يزال منها عدد كبير حتى اليوم. قلت انقطع الصيد أو كاد فالنعام وحر الوحش (الفرا) والوعول (البدن) أبيدت من البادية ومن الجبال التي عند ضفافها أو في وسطها. والمها (بقر الوحش) كادت تنقرض هي الأخرى لولا أن لجأ بعضها إلى الربع الخالي من شرّ الصيادين. وقد أحسن بعض الأمراء في الجزيرة وبخاصة سمو الأمير قاسم بن محمد آل ثاني حين شرعوا يحفظون، ما استطاعوا التقاطه منها، في حداثق لهم أعدوها لتربيتها. وكذلك فعلت حكومة شرقي الأردن. والغزال الذي كانت تفقد قطعانه إلى قلب المعمورة في أراضي حمص وحماء بالمتات، ولا أغالي في ذلك، فقد شاهدها بعيني قطعاناً كقطعان الغنم، لا تجد منه في البادية الشامية اليوم سوى القليل القليل. وإذا لم تنفد الحكومات المختلفة في البلاد العربية القوانين التي سنتها لتحريم صيده فقل عليه السلام وسيبىد كما بادت الأسود والنعام وحر الوحش.

ولما كانت هذه الحيوانات التي عاش الصليبي على صيدها قد بادت أو كادت تبىد كما ذكرنا فلم يبق داع لدى الصليبي لأن يحمل السلاح إلا لحماية الماشية، وليس من داع بعد لأن يجعل رداءه من جلد الغزال حتى لو تيسر له ذلك، وقد حقق الأمن لهم. وللبداة أن يستفيدوا من تربية المواشي، وبخاصة الأغنام، وستشهد البادية تطوراً كبيراً في هذا السبيل.



مخيم وقد اعتمد بعض أهله على السيارة للسفر إلى المدن

وتقوم السيّارة على أنواعها بدور كبير هام في هذا التطور وذلك بنقل الماء والغذاء إلى الماشية حين تكون في البادية وينقطع عنها الكلاً والماء. وقد حققت السيارة للبدوي صلة بالخواضر ويمكن أن تحقّق مثلها للصليبي اليوم فيأخذ بالتطوّر والتحصّر ولعلّه أقرب إلى قبول ذلك من زميله البدوي العربي الذي يرى في البداوة ميزة على الحضارة. وستفضي السيارة في آخر المطاف بالصليبي إلى أن يستغني عن الحمار حين تكثر أغنامه ويحتاج في بعض الأحيان إلى نقل الماء إليها بالصهاريج كما هي الحالة الآن عند أصحاب الأغنام في القرى التي على ضفاف البادية. ومهما يكن من أمر فإن الصليبي بالرغم من أنه أعرف الناس بالبادية وأكثرهم التصاقاً بالبداوة بحيث وصف أهله بأنهم بدو البدو فهو مضطر لتغيّر الأحوال إلى أن يجنح إلى التحصّر والسكنى في القرى الملاصقة للبادية ويستطيع أن يعمل في بعض الصناعات وفي رعي الماشية التي يملكها أهالي القرى، خاصة لأن الحكومات في كل الأقطار العربية المحيطة بالبادية تقوم بتشجيع البدو على التحضر والاستقرار وذلك باستخدام البعض في أعمال الشركات والجنديّة وتوفير المياه والعلف

اللازمين في سني الجذب في أماكن معينة يمكن أن تصبح في المستقبل مواطن للاستقرار. وقد نقل إلي أن بعضهم أنه أخذ يستقر في السنين الأخيرة في بيوت من اللبن أو الحجارة في بعض الأقطار.

الحواشي :

- (١) ورد في معجم قبائل العرب، ٢ : ٦٤٦، صلبة بكسر الصاد وهو خطأ. والبدو يلفظون الاسم بتسكين الصاد وفتح اللام والباء. ويلفظها بعضهم بضم اللام وبعض الصلبة يقولون عن أنفسهم أولاد صليبي بتسكين الصاد.
- (٢) انظر Doughty, I, 325، و Doughty, I, 325، حيث يقول أنهم يجولون أفانق الجزيرة كلها من مرتفعات سوريا إلى اليمن وراء الطائف. وذكر David George Hogarth, *The Penetration of Arabia* (New York, 1905), p. 314 عن المهيم البريطاني في بوشير انه استاجر صليبياً ليكون دليله في الطريق من الرياض إلى الخليج. وذكر موزل في كتابه *Palmyrena*, p. 126 أن الصلبة ينتشرون في كل الجزيرة. ويذكر أوبنهايم أنهم ينتشرون من حلب حتى الخليج الفارسي جنوبي الفرات : - *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf*, I, 221.
- (٣) Doughty, I, 326, 327.
- (٤) سليمان البستاني، «البدو»، المقتطف، ج ١٢، سنة ١٨٨٧ - ١٨٨٨، ص ١٤١ - ١٤٧.
- (٥) سليمان البستاني، مادة «الصلبة» في دائرة المعارف، تحقيق بطرس البستاني، بيروت ١٨٧٦ - ١٩٠٠، ١١ : ٢ - ٩.
- (٦) W. Pieper, «Sulaib», in *Encyclopaedia of Islam*, IV, 1934, 511 - 15.
- (٧) French Offices, *Les Tribus nomades de l'état de Syrie* (Damas, 1943), pp. 247 - 48.
- (٨) Glubb, *Handbook*, pp. 65 - 66.
- (٩) *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf*, I, 221.
- (١٠) انظر الهوامش رقم ٤ و ٥ و ٦ و ٨ و ٩ من هذا الفصل.
- (١١) Lodovico di Varthema, *The Travels*, trans. John Winter Jones and ed. George Percy Badger (New York, 1963), p. 23.
- (١٢) Karsten Niebuhr, *Travels Through Arabia*, 2 volumes, trans. Robert Heron (Edinburgh, 1792).
- (١٣) Kiernan, pp. 88 - 103.
- (١٤) *The Desert Route to India*.
- (١٥) *Notes on the Bedouins and Wahabys*, I, 14 - 15.
- (١٦) صور من شمالي جزيرة العرب، ص ١١٢، ١٨٤. وقد اخطأ المترجم في صفحة ٨٤ إذ ساءهم «سلاية»، ووضعهم في موضع آخر في الفهرس تحت حرف السين. وفاته أنه في المواضع الأخرى كتبها بالصاد ودون ألف.
- (١٧) Sir Richard F. Burton, *Personal Narrative of a Pilgrimage to al - Madinah and Meccah* (London, 1893), II, 121.
- (١٨) Palgrave, *Narrative*, I, 150.
- (١٩) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (٢٠) Guarmani, p. 120.

- (٢١) المصدر نفسه، ص ٣٦ - ٣٧.
- (٢٢) المصدر نفسه، ص ٣٧. وانظر دوتي، ١: ٣٢٧، حيث نجد أن الصليبي حين تكثر دراهمه يعمد إلى ما يزيد عن حاجته لشراء ما يلزمه من الحواضر من أدوات لصناعاته وغيرها ويدفن ذلك المال في موضع في البادية ويعود بعد شهور أو سنين فيستخرجها.
- (٢٣) اسمه بالحرف اللاتيني Louis Pelly.
- (٢٤) الكلمة في الأصل الانكليزي تفيد «الوعل» وهو خطأ لأن الوعل ليست بهذه الكثرة ولا سيما في تلك المناطق.
- (٢٥) Kiernan, p. 262. ويلاحظ أن بلي هنا يقول عن الصلبة أنهم يربون الجمال بينما بركهارت لا يرى ذلك ويظهر أن الصلبة في شرقي الجزيرة لم يكن يسمح لهم في عهد بركهارت أن يقتنوا جمالاً.
- (٢٦) المصدر نفسه، ص ٢٦٣.
- (٢٧) Blunt, p. 325.
- (٢٨) المصدر نفسه، ص ٣٢٦.
- (٢٩) Wright, p. 53.
- (٣٠) المصدر نفسه، ص ٤٨ - ٤٩.
- (٣١) المصدر نفسه، ص ٤٩.
- (٣٢) Julius Euting, *Tagbuch einer Reise in Inner - Arabien*, in 2 volumes, hgbn. Enno Littman (Leiden, 1896 - 1914) I, p. IV.
- (٣٣) Charles Huber, *Journal d'un voyage en Arabie*, 1883 - 1884 (Paris, 1891), pp. 196 - 204.
- Kiernan, p. 265. ويجب الإشارة هنا إلى أن شارل هوبير ذكر بين الأطعمة التي تأكلها صليب حليب الغزلان وهو خطأ لعل مصدره أنه رأى بعض الغزلان في بعض بيوت البدو أو الحضر وقد دجنت بعد أن قبض عليها وهي صغيرة فظن أن الصلبة يشربون حليبها.
- (٣٤) اسم الكتاب بالانكليزية *Travels in Arabia Deserta* (London, 1936).
- (٣٥) Doughty, I, 326.
- (٣٦) «البدو» للبستاني، ص ١٤١ - ١٤٧؛ و«الصلبة» للبستاني، ص ٢ - ٩.
- (٣٧) W. B. Seabrook, *Adventures in Arabia* (London and Aylesbury, 1941), p. 43.
- (٣٨) «الصليب» لاستاس الكرمل، المشرق، ج ١، عدد ١٥، سنة ١٨٩٨، ص ٦٧٣ - ٦٨١.
- (٣٩) المصدر نفسه، ص ٦٧٥.
- (٤٠) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (٤١) المصدر نفسه، ص ٦٧٤.
- (٤٢) المصدر نفسه، ص ٦٧٧.
- (٤٣) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.
- (٤٤) المصدر نفسه، ص ٦٧٨.
- (٤٥) Musil, *Arabia Deserta*, pp. 37, 212, 293, 296.
- (٤٦) الأب انتاس ماري كرمل: حياته ومؤلفاته لكوركيس عواد، بغداد ١٩٦٦، ص ٦٦.
- (٤٧) Musil, *Manners and Customs*, pp. 26, 77, 392, 406, 648 - 50 and *Palmyrena*, p. 90.
- (٤٨) Musil, *Arabia Deserta*, p. 293.
- (٤٩) H. St. John Philby, *The Heart of Arabia*, 2 volumes, (London, 1922), I, 267 - 69.
- (٥٠) *The Land of Midian*.
- (٥١) *Forty Years in the Wilderness*.
- (٥٢) Grant, pp. 22.
- (٥٣) Seabrook, p. 43.
- (٥٤) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.

(٥٥) المصدر نفسه، ص ٤٤. والكتاب محشو بالأخطاء برغم ما فيه من اختباراته الخاصة ولقائه مع الدروز وسيّدة المختاره من ص ١٢٩ - ١٧٦.

(٥٦) العقد الفريد، ٣: ١٠٨ والشعر للمالك ابن زيد مناة وسعد هو أخوه وقد ورد شرح هذا البيت في بحثنا عن الجمل.

(٥٧) Dickson, pp. 515 - 25.

(٥٨) Victor Müller, *En Syrie avec les bédouines: Les tribus du désert* (Paris, 1931), pp. 92 - 93.

(٥٩) Henry Field, *An Anthropological Reconnaissance in the Near East, 1950* (Cambridge, Mass., 1956), pp. 49 - 50.

(٦٠) *The Nearer East*, p. 255 n.

(٦١) عشائر العراق لعبّاس العزّاوي، ٤ أجزاء، بغداد ١٩٣٧ - ١٩٥٦، ١: ٣١٢.

(٦٢) عشائر الشام، ٢: ١١٢ - ١٢٤؛ والريف السوري، ١: ٣٢٢ - ٣٢٦.

(٦٣) الريف السوري، ١: ٣٢٤؛ وعشائر الشام، ٢: ١١٧.

(٦٤) عشائر الشام، ٢: ١١٤ وقد استند في هذا أيضاً إلى تأكيد مشعل باشا الفارس الجربا له وهو من شيوخ البدو المشهورين. ومع أن السيد وصفي أصاب في رفضه أن يكون الصلبة من أصل صليبي ص ١١٨ فقد أخطأ في محاولته لمعرفة أصلهم وفي زعمه أنهم قد يكونون من أصل هندي ص ١٢٠ وتورط في نقله بعض ما أورده قبله الأب أنستاس كرملي (دون أن يشير إلى أنه ينقل عنه) وذلك في قوله ص ١١٧ أنهم يطاردون الغزال «حتى إذا أعيأ ووقف كالمفكر الغائب عن رشده أطلقوا النار وهجموا عليه، ويطاردونه تارة ركضاً وتارة على الحمار الأبيض فإذا قربوا منه كلموا حمارهم همساً فيفهم الإشارة ويترك البعير ثم يطلقون النار من وراء الزاملة متخذينها بمنزلة الفترة فيصطادونه».

(٦٥) حمزه، ص ١٦٦ - ١٦٨. وانظر Musil, *Arabia Deserta*, p. 237.

(٦٦) Doughty, I, 326.

(٦٧) المصدر نفسه، ١: ٣٢٦ - ٣٢٧.

(٦٨) المصدر نفسه، والصفحتان نفسهما ويذكر بلجريف أنه شاهد قوماً من آل مرة في وسط الدهناء ولم ير مخلوقات أكثر توحشاً في هيتهم من أولئك القوم. شعورهم متعكة وثيابهم خرق ومنظرهم هو الوحشية متجسدة ولكنهم من ناحية ثانية فصحاء في الكلام. وقال عنهم أنهم أكثر البدو انتشاراً في الجزيرة ٢٠: ١٣٣.

Donald Powell Cole, *Nomads of the Nomads* (Arlington Heights, Illinois, 1975).

(٦٩) Doughty, I, 326.

(٧٠) Musil, *Arabia Deserta*, pp. 181, 228.

(٧١) المصدر نفسه، ص ٢٢٩.

(٧٢) Guarmani, Appendix XIV.

(٧٣) Musil, *Arabia Deserta*, p. 270 and *In the Arabian Desert*, pp. 187 - 88.

(٧٤) يزعم موزل أن بعض الحمر الوحشية كانت ترى في وادي سرحان حتى الربع الأول من القرن التاسع

عشر: Musil, *Arabia Deserta*, pp. 269 - 70.

(٧٥) Wright, pp. 48 - 49.

(٧٦) انظر: Doughty, I, 325.

(٧٧) المصدر نفسه، ١: ٤٠٦ - ٤٠٧.

(٧٨) Musil, *Manners and Customs*, p. 26.

(٧٩) Musil, *Arabia Deserta*, P. 255.

(٨٠) Doughty, II, 255 - 56.

(٨١) الشعر عند البدو، ص ٣٧٣. في الأصل يقوم بدل يقول في مطلع القصيد ولعلّه خطأ مطبعي.

(٨٢) Guarmani, p. 37.

(٨٣) انظر عشائر الشام، ٢: ١٢٢ - ١٢٤ ففيه وصف مسهب لحفلة رقص نقلها عن كتاب الكابتن رينو الفرنسي إثر زيارة له لصليب في حدود سنة ١٩٢١ وكتابه الريف السوري، ١: ٣٢٢-٣٢٦ حيث يعيد ما ذكره في عشائر الشام بشكل وجيز.

(٨٤) عشائر العراق، ١: ٣٢٢-٣٢٥.

(٨٥) قال الشاعر البدوي:

لَوْ جَنَّ بَنَاتُ صَلِيبٍ فَوْقَ الشَّهَارَةِ وَمَعُورَجْنِ بِخُدُودِهِنَّ نَقَشَ الْوَبَارِ
أَرِيدُ أَلِيَّ مَصُونٍ عَيْنِي خِيَارَهُ الصَّاحِبِ أَلِيَّ فَرَّ عَقْلِي مَعَهُ وَطَارَ

يقصد: لو آتت البنات الصليبيات فوق أتنهن الأصلية وقد وضعت حدودهن بالأبرخطوطاً، فأنني اختار تلك التي هي أمام عيني دائماً المحبوبة التي من أجلها فرّ عقلي معها وطار.

(٨٦) انظر Doughty, I, 324. لعل هذا يعود إلى أن الصلبة يأكلون الصيد دون أن يذبحوه بعد صيده ويُسملوا عليه كما يفعل المسلمون.

(٨٧) يذكر بيير (Sulaib, p. 512) عن الأب أنتاس أن اسم الصلبة ورد في الكتب القديمة وهو «الزعانيف» ولكنه لم يشر إلى مصدر ما ذكرهم بهذا الاسم. والواقع أن كلمة الزعانيف معناها أطراف الثوب المنخرق يشبه به أذال الناس ثم صار من معانيها القبيلة تشد وتنفرد أو تُتَّصَم إلى غيرها أو كل جماعة ليس أصلهم واحداً ومنه قول الشاعر:

عَرَفْنَا جَفَرًا وَبَنِي عُبَيْدٍ وَأَثَرْنَا زَعَانِفَ آخِرِينَا

وفي حديث عمرو ابن ميمون «اياكم وهذه الزعانيف» ولعل الأب أنتاس وجد أن هذه الكلمة في المعاجم تطبق على الصلبة فزعم أن اسمهم ورد بهذا الشكل في الكتب القديمة لأنه لم يشر إلى مصدر ما.

(٨٨) Doughty, I, 323. وذكر موزل (Arabia Deserta, p. 233) مرة عنهم وهو لا يعتمد على أقوالهم كثيراً أن منهم من يزعم أن أهلهم كانوا يحملون قديماً منطقة الاحساء.

(٨٩) Palgrave, I, 150.

(٩٠) Musil, Arabia Deserta, P. 74.

(٩١) المصدر نفسه، ص ٨٠.

(٩٢) الفهرست، ١: ٣٢٠-٣٢١.

(٩٣) معجم البلدان لياقوت الحموي، ٥ أجزاء، بيروت ١٣٧٤-١٣٧٦ هـ/ ١٩٥٥-١٩٥٧، ٣: ٤٧-٤٨. وانظر رسوم دار الخلافة لملال الصابي، تحقيق ميخائيل عواد، بغداد ١٣٨٣ هـ/ ١٩٦٤، ص ١٩-٢٠ وخمس رسائل لابن بطلان البغدادي ولابن رضوان المصري، تحقيق وترجمة يوسف شخت (Joseph Schacht) وماكس مايرهوف (Max Meyerhof)، القاهرة ١٩٣٧، ص ١٦-١٧. وكان ابن بطلان طبيباً نصرانياً لازم ابن زهرون الحراني الطبيب وانتفع به، ص ٢٣.

(٩٤) من الخير أن نلاحظ هنا أن كل عشيرة تدفع خوة لقبيلة تحميها وتكون القبيلة مسؤولة عن رد ما ينهب للعشيرة الصلبة.

(٩٥) حسني: (بالكسر ثم السكون) أرض ببادية الشام بينها وبين وادي القرى ليلتان؛ انظر، معجم البلدان، ٢: ٢٥٨.

(٩٦) كُتُول: أكوام.

(٩٧) كتاب الاعتبار، ص ١١-١٢.

(٩٨) An Anthropological Reconnaissance in the Near East, 1950.

(٩٩) قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة، القاهرة ١٣٥٢ هـ/ ١٩٣٣، ص ١٦٦-١٦٧.

(١٠٠) راجع : Musil, *Arabia Deserta*, p. 231 ؛ وحزّه ، ص ١٦٦ - ١٦٧ .

(١٠١) Glubb, *Handbook*, p. 66.

(١٠٢) تصنع الصلبة وشياً خاصاً للإبل التي تخصّها تسمّيه مطباً وهو بشكل د وتسم حرها بأشكال مختلفة أما الغنم فلا تسمها .

الفصل التاسع العشر

تاريخ البدو في شمالي الجزيرة العربية

في العصور القديمة

يصعب جداً التثبت من تاريخ العرب البداة في الأزمنة السحيقة السابقة لعصر التدوين. وليس من شك في أن العرب أول ما عرفوا بهذا الاسم كشعب متميز عن غيره كانوا يعيشون عيشة البدو، يتنقلون من موضع إلى موضع في البوادي المختلفة في الجزيرة العربية وراء ما يحتاجونه من صيد أو غيره يعيشون عليه. ويقال إن كلمة «عربة» السامية القديمة، وكلمة عرب، إنما كانت تعني البادية أو القفر. وحين أخذ البدوي العربي يعنى بتربية الحيوانات كالإبل والغنم وغيرها، أخذ تنقله في البادية يتقيد إلى حدّ بما يكفل حياة هذه الحيوانات الداجنة من ماء وكلاء. أما الجزيرة العربية التي تحمل اسم العرب اليوم فمن أغنى بقاع العالم في البوادي. وربما لم تكن كذلك في العصور التي سبقت ما نعرف من تاريخ. ومهما يكن من أمر فإن البادية الشمالية المعروفة اليوم بالبادية الشامية أو السورية هي الآن أغنى بوادي الجزيرة وأخصبها، ومن هنا كانت هذه البادية، ولا تزال، هي القرى التي كانت على ضفافها هدف الأقوام أو القبائل النازحة من قلب الجزيرة وأطرافها، وذلك حين كانت تلك البقاع تضيق بأهلها، أو حين كانت تجذب أراضيها وتقفر بواديها ويضطر بعض أبنائها إلى النزوح، ولم يكن أمامهم من منفذ سوى المسير نحو الهلال الخصيب.

وقد أحيطت شبه الجزيرة بالبحار إلّا في الشمال حيث كانت الأرض أحفل بأسباب الحياة، فكانت قبائل النازحين تسير إلى منطقة الهلال الخصيب - إلى البادية الشامية أو تندفع عبر سيناء إلى ما وراء الهلال الخصيب، وتحل في شمالي أفريقية قريّة

من ضفاف النيل المخصبة. ومن الممتع أن نلاحظ هنا أن بعض هذه المناطق الجنوبية لم تزل عرضة لمثل هذا الجذب أو القحط حتى اليوم. فقد واجهت وكالات الأمم المتحدة في السنين الأخيرة مثل هذه الظاهرة من القحط، كما جاء في نشرة الهيئة الصحية العالمية التي يصدرها المكتب الإقليمي لشرق البحر الأبيض المتوسط، حيث اضطرت بعض هذه الوكالات إلى إرسال مؤونة طارئة إلى بدو اليمن بعد أن تعرضت منطقة لهم تبلغ مساحتها نحو سبعين ألف ميل مربع - أي ما يزيد عن مساحة كل لبنان اثني عشر ضعفاً - على طول الأطراف الجنوبية لصحراء الربع الخالي، لقحط متواصل طيلة ثلاثة أعوام متتالية لم يسقط فيها مطر، وكادت تقع كارثة بنحو أربعين ألف بدوي^(١).

وقد اتفق المؤرخون على أن هذا النزوح كان يقع في فترات متباعدة، وأن موجات هذه الهجرة تعددت منذ أقدم الأزمان. وكان من هذه الموجات واحدة حملت الأمورين ومنهم الكنعانيون إلى الهلال الخصيب حوالي منتصف الألف الثالث قبل الميلاد. وليس غريباً أن تكون بعض القبائل البدوية العربية قد نزحت في ذلك الزمن البعيد أو بعده ببضعة قرون، وحلّت في أرجاء البادية الشامية مما يلي الشام ونجد والعراق. وكان منها الملوك الرعاة الذين نفذوا إلى مصر وأفريقيا الشمالية ونقلوا معهم الخيل إليها^(٢).

وإذا صح أن العرب ينتسبون إلى اسماعيل ابن هاجر^(٣)، أو أنهم هم القوم الذين عرفوا بالاسماعيليين أو ببني قيدار ابنه، فإن من أسبق الإشارات إليهم ما ورد في الكتاب المقدس في قصة يوسف ابن يعقوب حين باعه إخوته إلى قافلة من الاسماعيليين مقبلة من جلعاد تحمل جمالها كثيراً وبلساناً، وهي في مسيرها إلى مصر^(٤). ثم نسمع بعدها بموسى وزواجه من فتاة اسماعيلية (مدينية) في سيناء بعد خروجه أول مرة من مصر^(٥). وهذا يشير إلى أن القبائل العربية عرفت في هذه المناطق الشمالية حوالي الألف الثاني قبل الميلاد.

ويشير الكتاب المقدس أيضاً بشكل واضح إلى وجود العرب البداة في البادية الشامية في عهد الملك داود وابنه سليمان، أي قبل الألف الأول قبل الميلاد^(٦). وقد ذكر سليمان قبيلة فيدار وخيامها السود في نشيد الانشاد حين قال بلسان فتاته: «أنا سوداء وجميلة يا بنات أورشليم كخيام قيدار كشقق سليمان»^(٧). وبعد هذه الحقبة بقليل يذكر الكتاب المقدس أيضاً أن يهوشافاط ملك يهوذا (٨٧٢ - ٨٤٩ ق. م.) قدّم له القبائل العربية ضرائب من الغنم والمعز - «من الكباش سبعة آلاف وسبع مئة ومن التيوس سبعة آلاف وسبع مئة»^(٨) كذلك نرى في سفر أشعيا قوله: «ولا ينجم هنالك أعرابي ولا يربض هناك رعاة»^(٩). وفي نبوءة أرميا قوله: «جلست لهم كأعرابي في البرية»^(١٠) ما

يشير إلى وجود البدو في بادية الشام وإلى الغزو وقطع الطريق. بل هنالك نص صريح في الكتاب أن العرب شاركوا الكوشيين والفلسطينيين في الهجوم على القدس وسبي أموالها وسلب ملكها يهورام^(١١)، وذلك في القرن التاسع قبل الميلاد.

أما أسبق الإشارات الثابتة إلى العرب البداة بعد أخبار الكتاب المقدس فقد وردت في نقش للملك الآشوري شلمنصر الثالث الذي قاد في السنة السادسة للملكة حملة على ملك دمشق الأرامي وحليفه آخاب ملك إسرائيل وجندب أحد مشايخ العرب، فاصطدم الجيشان في قرقر شمالي حماة عام ٨٥٣ ق. م.، وقد جاء في ذلك النقش ما يلي:

«قرقر عاصمة المملكة أنا خربتها، أنا دمرتها، أنا حرقتها بالنار، ١٢٠٠ مركبة، ١٢٠٠ فارس، ٢٠٠٠٠ جندي لهدد عازر صاحب ارام (دمشق) ١٠٠٠٠ رجل لجندب العربي هؤلاء الملوك الاثنا عشر الذين استقدمهم لمعونة برزوا إلى المعركة والقتال. تألبوا علي...»^(١٢).

وظهر بعد شلمنصر بنحو قرن ونصف سرجون الثاني (٧٢٢ - ٧٠٥ ق. م.) فاتح كركميش والسامرة، فأشار إلى أنه في السنة السابعة للملكة أخضع أقواماً من جملتهم قبائل ثمود وأباديد الذين يسكنون البادية ولا يقرون كبيراً أو صغيراً من الحكام، فتكل بهم تنكيلاً ونفى بقاياهم إلى السامرة^(١٣).

وبعد زمن سرجون بنحو قرن خرج آشور بانيبال (٦٦٨ - ٦٢٦ ق. م.) في حملة على القبائل العربية وطاردها في «رمضاء البادية وقبظها حيث لا ترى طيور السماء، وحيث لا يرى العير (حمار الوحش المعروف بالفرا) ولا يزال الغزال»^(١٤).

وفي سجلات الآشوريين إشارات كثيرة غير هذه إلى زعماء البدو، منها واحدة تذكر أنهم يقبلون أقدام ملوك نينوى، ويرفعون لهم الهدايا، ويهدونهم الجمال والحمير. وهناك أخبار عن تسع حملات جرّدها سرجون الثاني وسنحاريب وأسرحدون وآشور بانيبال لمعاقبة قبائل البدو التي لا تقهر بسبب مضايقتهم للممتلكات الآشورية في نواحي الشام، واعتراضهم طرق القوافل التجارية^(١٥).

في عصور الجاهلية

حتى إذا وصلنا إلى دولتي الفرس والروم، وإلى النزاع بينهما، نرى في الأخبار عن القبائل البدوية المنتشرة في أكثر بقاع الجزيرة العربية حتى منطقة مناظر الروم بأرض الشام

ما ذكره الطبري في تاريخه عن سابور ذي الاكتاف حين حاول الدفاع عن حدود مملكته من غزوات البدو، فقال: «فسير (أي سابور) الجيوش اليهم، وورد هجر، وبها أعراب تميم وبكر، فأفثنى فيهم القتل، ثم عطف إلى بلاد عبد القيس فأباد أهلها إلا من هرب منهم فلحق بالرمال، ثم أتى اليمامة، فقتل بها مثل تلك المقتلة، ولم يمر بماء من مياه العرب إلا عوره، ولا جب من جبابهم إلا طمه، ثم أتى قرب المدينة فقتل من وجد هنالك من العرب وأسر، ثم عطف نحو بلاد بكر وتغلب فيما بين مملكة فارس ومناظر الروم بأرض الشام فقتل من وجد بها من العرب وسبى وطم مياههم»^(١٦).

وهذا كله يشير بوضوح إلى وجود قبائل بدوية عربية في البادية السورية في تلك العهود قبل الميلاد وبعد الميلاد قبل الإسلام. وليس من شك في أنه لم ينقطع سيل الغزاة والنازحين طيلة الحقب التي تلت حتى أواخر القرن التاسع عشر^(١٧).

وكانت هذه القبائل النازحة من الجزيرة تضغط أولاً على القبائل التي سبقتها ببعض العهود وحلت قبلها في بوادي الهلال الخصيب وأراضيه. فإما أن تغلب عليها وتخضعها فتصبح تابعة لها، أو تطردها عبر سيناء، أو تعيدها إلى مواطنها الأصلية، أو تخرجها فتلجئها إلى أراضي العمران. وبعدها إلى اقتناء الغنم بدل الإبل بحيث تصبح من القبائل شبه المتحضرة. تشارك أهل القرى بتربية الأغنام في البراري والسهول القريبة من القرى، ولا تبتعد كثيراً في البادية، وينتهي أمر بعضها أخيراً إلى الاستقرار والتحضر تدريجياً في القرى والمزارع التي على ضفاف البادية، أو تندحر القبيلة الطارئة هي نفسها وتخضع للقبيلة التي كانت قد سبقتها، وتصبح من أحلافها، أو ترتد خائبة إلى نجد أو الجنوب وترقب فرصة أخرى للرجوع.

ومن هنا كان تاريخ البدو في تلك الأزمنة المتطاولة منذ العصور الجاهلية نزاعاً مستمراً، إما فيما بينهم أنفسهم كما نرى في أخبارهم مثلاً في حرب البسوس بين تغلب وبكر، وحرب داحس والغبراء للتنافس على الزعامة، أو لاختلافهم على مواقع المياه من آبار وغدران كيوم الفيفاء ويوم أقرن، ويوم الغبيط، أو فيما بين قبيلة كبرى وأخرى بعيدة النسب عنها كما نرى في يوم حليلة بين الغساسنة والمناذرة. وقد أورد المؤرخون أخبار هذه النزاعات وسموها أيام العرب، ونقل بعضها ابن عبد ربه في عقده في نحو مئة وثلاثين صفحة من كتابه^(١٨).

وكان يقع النزاع أحياناً بين البدو والحضر قريباً من الأراضي المعمورة أو فيها نفسها، لأن الحضريين من أهل القرى المحيطة بالبادية لا يمكنهم النفوذ إلى البادية. وقد

ذكر أبو عبيدة «أن العرب كانوا لا يخافون أن يغزوا في القيط ولا يسافر فيه أحد، ولا يستطيع أحد أن يقطع تلك الصحارى لبعدها مسافتها وليس بها ماء ولشدة حرها»^(١٩). وكان من الطبيعي أن يقع النزاع إثر غزوات العرب على المناطق المعمورة، حيث تتعرض في أغلب الحالات إلى النهب والسلب، وتستباح أحياناً بعض القرى والمزارع، وتنفذ القبائل الطارئة إليها وليس من رادع أو وازع. وكان ذلك يتم حين تكون الدولة ضعيفة أو تكون في نزاع مع عدو خارجي.

وهكذا إذا استعرضنا تاريخ العرب منذ عصور الجاهلية بل منذ الميلاد حتى القرن العشرين، نجد أنه حين كانت تضعف سلطة الدولة في مناطق الهلال الخصيب، يبرز تمرّد البداءة واعتداؤهم على حدود العمران، وتهديدهم للحضر الساكنين في القرى المحيطة بالبادية، وسلبهم ماشيتها، واستباحتهم أمنها، وإتلافهم مزارعها والقضاء على عمرانها. وقد زعم بيك باشا أنه لولا وجود سلطة قوية في سوريا والأردن بعد انتهاء الحرب الكبرى الأولى لكانتا وقعتا تحت حكم القبائل والفقراء^(٢٠). وهو ما أشار إليه ابن خلدون قديماً حين قال عن العرب وهو يقصد الأعراب (أي البدو):

«ذلك أنهم بطبيعة التوحش الذي فيهم أهل انتهاب وعبث، ينهبون ما قدروا عليه من غير مغالبة ولا ركوب خطر، ويفرون إلى منتجعهم بالقفر... ثم قال: والسبب في ذلك أنهم أمة وحشية باستحكام عوائد التوحش وأسبابه فيهم، صار لهم خلقاً وجبلة، وكان عندهم ملذوداً لما فيه من الخروج عن ربة الحكم، وعدم الانقياد للسياسة. وهذه الطبيعة منافية للعمران ومناقضة له. فغاية الأحوال العادية كلها عندهم الرحلة والتغلب، وذلك مناقض للسكون الذي به العمران ومناف له. فالحجر مثلاً إنما حاجتهم إليه لنصبه أثافي القدر، فينقلونه من المباني ويحربونها عليه ويعدونه لذلك. والخشب أيضاً إنما حاجتهم إليه ليعمروا به خيامهم ويتخذوا الأوتاد منه لبيوتهم فيخربون السقف عليه لذلك، فصارت طبيعة وجودهم منافية للبناء الذي هو أصل العمران. هذا في حالهم على العموم. وأيضاً فطبيعتهم انتهاب ما في أيدي الناس وأن رزقهم في ظلال رماحهم... فاليمن قرارهم خراب إلا قليلاً من الأمصار، وعراق العرب كذلك، قد خرب عمرانها الذي كان للفرس أجمع، والشام لهذا العهد كذلك، وإفريقية والمغرب لما جاز إليها بنو هلال وبنو سليم منذ أول المثة الخامسة»^(٢١). قلت يقصد بالأعراب - أهل البوادي -، فكلمة العرب كانت تستعمل كما لا تزال تستعمل في بعض البيئات القروية في سورية بمعنى البدو حين يقولون ذهبنا إلى بيوت العرب، ويقصدون بها بيوت البدو. وفي المقدمة نفسها، وفي التاريخ الذي كتبه، ما يؤيد هذا، حيث قال في باب

اختلاف احوال العمران: «ومثل العرب أيضاً الجاثلين في القفار»^(٢٢) وقال: «لا مثل العرب أهل القفر والصحراء»^(٢٣) وهو يقصد مثل البدو أو الأعراب. ولم يتفرد ابن خلدون بهذا الاستعمال بل كان هذا هو المألوف قبله عند بعض المؤرخين كما نرى مثلاً في تاريخ الطبري نفسه حيث يقول عن مشهد في البادية: «إلى ماء من مياه العرب»^(٢٤) ويقول في موضع آخر: «شيخ من أشياخ العرب»^(٢٥). وظل الاستعمال مألوفاً عند المؤلفين، فقال أسامة ابن منقذ في مذكراته: «ولما سرنا عن باب النصر تجمعت قبائل العرب»^(٢٦). وقال: «وذلك أنه لما إردت العرب»^(٢٧) وقال: «فلما أصبحوا سألوا العرب الذين أضافوهم»^(٢٨) وهو يقصد البدو في كل هذه المواضع. ومثله في العصور المتأخرة ما نراه في تاريخ الأمير فخر الدين المعني^(٢٩) وتاريخ لبنان للأمير حيدر الشهابي في عشرات المواضع^(٣٠) وما ذكرته في مدخل لهذا الكتاب عما كنا نفهمه من كلمة «عرب» في قريتنا وفي كل القرى التي تقع في مشارف البادية.

ولا تخلو كتب التاريخ من أخبار الوقائع التي كانت تقع بين السلطة الحاكمة في أقطار الهلال الخصيب وبين القبائل البدوية التي كانت تنتقل في البوادي والأراضي المجاورة لها، بل كانت كل من دولتي فارس والروم تحالف بعض القبائل على حدودها. وتعتمد عليها لحمايتها من القبائل الأخرى، وتكون لها في الوقت نفسه عيناً على تحركات جيوش الدولة الأخرى، وقد جعلتا من هذه القبائل شبه دويلات صغيرة كان لبعضها دور كبير في تاريخ الصراع بين الشرق والغرب، كالضجاعة وتنوخ^(٣١)، وكالغساسنة في بر الشام، وكالمناذرة اللخمين على حدود فارس حين كانت تحتل أكثر بلاد الرافدين، وكالدولة التدمرية قبل الغساسنة على حدود الروم في سوريا وكانت تساندها وتحالفها قبائل بدوية كما ورد في الأخبار وكما تشهد بعض التماثيل المتخلفة عن ذلك العصر.

في المهود الإسلامية الأولى حتى العصر العباسي

وهكذا فإنه حين بدأت الفتوحات الإسلامية كانت هناك على حدود دولتي الفرس والروم عدا الغساسنة والمناذرة قبائل بدوية كثيرة يمنية وقيسية، وظل لهذه القبائل أثر ومكانة أيام الأمويين، لأن الكثيرين من رجال البدو اشتركوا في الفتوحات الأولى التي يسرت لهم ما يلائم طبيعتهم من حب الكسب والنهب - حتى في خارج الجزيرة العربية. وكان ذوو السلطان يعتمدون إلى حد كبير على الفرسان من رجال البادية من أبناء القبائل الموالية، ويقربون زعماءهم وشيوخهم. وقد روى الواقدي أن الخليفة أبا بكر استنصر القبائل العربية في كل أرجاء الجزيرة التي تم احتلالها فوفد إليه جيوش من اليمن

للاشتراك في المغازي، منها قبيلة طي وقبيلة مذحج والازد وبنوقيس وبنو كنانة، ومعهم نساؤهم وأولادهم وأموالهم^(٣٢). بل كان بعض خلفاء بني أمية يرسلون أبناءهم إلى البادية ليخالطوا البدو ويعيشوا الحياة البدوية، ويألفوا خشونة العيش، ويأخذوا اللغة العربية عن الأعراب، ويتعلموا الفروسية والرمي. ومنهم من بنى القصور على ضفاف البادية لقضاء فصلي الربيع والصيف، وللصيد من حيوانها وطيورها.

وليس هنا مجال التفصيل في تاريخ هذه القبائل البدوية وحلولها في بادية الشام ونزاعها هي وغيرها قبل الإسلام أو حتى في القرون التي تلت الفتح العربي، ولكن لا بد من الإشارة هنا إلى أن بعضها حين تمت الفتوحات، بل حتى زمن الفتوحات، لم تنقطع عن محاربة القبائل الأخرى منذ عهد الأمويين، وكان أثر هذا النزاع ظاهراً بين قيس واليمن، وانتقل إلى الحواضر والمناطق التي استقرت فيها هذه القبائل فيما بعد، كما نرى في أخبار ذلك العصر، وفي شعر شعراء العصر الأموي ككعب بن جعيل والأخطل والراعي وغيرهم^(٣٣)، وكما نرى في أخبار العصور الإسلامية الأخرى.

ولما أديب من سلطان بني أمية إلى بني العباس، وتحول مركز الخلافة إلى بغداد وانتقلت السلطة الفعلية مع الزمن إلى عناصر غير عربية، انقطعت أواصر هذه الصلة بين السلطة والبدو، وقُلَّ الاعتماد على العرب وعلى رجال البادية، فلجأ البدو إلى الغزو والنهب والسلب وتهديد طرق الحج والمواصلات بعيداً عن مركز السلطة في بغداد. ومن يتصفح تاريخ الطبري يلاحظ أن بعض الأعراب بعد عهد المعتصم أخذوا يعيشون فساداً على طرق الحج. ويحدثنا أنه في سنة ٢٣٠ هـ. بلغ الواثق أن الأعراب من بني سليم عاثت بالمدينة وما حولها، فوجه اليهم الواثق حملة لتأديبهم، فتغلب الأعراب على جيشه وعلى من كان معهم من أهل المدينة من قريش والأنصار ومواليهم، وحازت بنو سليم الكراع والسلاح والثياب وغلظ أمرها فاستباححت القرى والمناهل فيما بينها وبين مكة والمدينة فاضطر الخليفة الواثق إلى أن يوجه أحد قواده بغا الكبير مع جيش عظيم لتأديبهم^(٣٤). ويذكر لنا كيف أوقع بهم فقتل البعض وانهزم آخرون وأسر الكثير وحبس منهم عدداً في المدينة رهائن^(٣٥). وفعل مثل ذلك في سنة ٢٣١ هـ. حين وجه إلى القبائل رسله فاجتمع إليه منهم فيما قيل نحو من ثلاثة آلاف رجل، فاحتبس منهم من أهل الفساد نحواً من ألف رجل وثلاثمائة رجل وخلص سائرهم^(٣٦).

والظاهر أنه بعد عهد الواثق أخذ عبث البدو يزداد وخاصة حين بدأ يظهر الضعف في الدولة، وكان لقبيلة طي التي وفدت من اليمن أيام أبي بكر أثر كبير في الأخلال بالأمن على طرق الحج وفي سلب الناس.

وأخذت السلطة بدورها تتعقب الغزاة من البدو إلى البوادي حماية للأمن وحفظاً لهيبتها. وزاد الطين بلة أن الدولة العباسية كانت تستعين بجند من غير العرب فانقطع عن العرب الذين كانوا يشاركون في الفتوح مورد رزق كبير، فعادوا إلى العبث والغزو والسلب. ولما بلغ الأمر إلى أن تقسمت الخلافة إلى دويلات وإمارات قويت شوكة البدو وأخذوا يتقاسمون مناطق النفوذ لا في بوادي الهلال الخصيب وحسب، بل في الأراضي القرية من العمران مما يلي الشام ونجد والعراق وكانوا يتخاصمون في ما بينهم، ويقطعون طرق القوافل والحجيج^(٣٧). وهكذا أخذوا يسطون على الأراضي المعمورة ويستبيحون المزارع والقرى، فأخذت كثير من القرى تقفر من أهلها وأصبحت ياباً بلقاً، كما تشهد آثارها في أطراف البادية شرقي الشام وحمص وحماه وحلب، واستمر العبث بالأمن وعمّ الخراب في هذه القرى حتى القرن التاسع عشر.

في دور تجزؤ الخلافة العباسية

ويحدثنا الطبري في تاريخه في أخبار سنة ٢٤٩ هـ. عن علي ابن الجهم ابن بدر أنه توجه من بغداد إلى الثغر. فلما كان بقرب حلب، لقيته خيل لكلب فقتلته وأخذ الأعراب ما كان معه^(٣٨)، وفي أخبار سنة ٢٥٠ هـ. عن يحيى ابن عمر في ثورته على السلطة انه جمع حوله كثيراً من الأعراب، اجتمعت على نصرته وحاربت معه^(٣٩). وفي أخبار سنة ٢٥١ هـ. أن الأعراب أغارت على القرى وقطعت طريق القوافل، ويذكر كيف سارت السلطة لقمعهم وقتلت منهم ثلاثمئة رجل^(٤٠). وفي أخبار السنة نفسها أن الأعراب عاثوا فساداً فسيرت حملة عليهم وأسرت منهم ستة وثلاثين حملوا في ١٨ محملاً على ظهور الإبل^(٤١). وفي أخبار سنة ٢٨٥ هـ. أن الأعراب من طي كانت تقطع الحاج وقد ظفرت في تلك السنة بالقافلة وأخذت ما فيها من الأموال والتجارات، وزعم أن أولئك الأعراب أخذوا جماعة من النساء والحرائر والمماليك، وروى أن الذي أخذ من الناس كان بقيمة ألفي ألف دينار^(٤٢). وفي أخبار سنة ٢٨٦ هـ. عن الأعراب من بني شيبان وكيف كانوا يغيرون على القرى ويقتلون من لحقوا من الناس ويستاقون المواشي فتصدت لهم السلطة وواقعهم رجالها فهزمهم الأعراب وقتلت الكثير منهم وغرق بعضهم في الفرات وتفرق الآخرون. ثم يعود فيخبرنا في حوادث السنة نفسها في خلافة المعتضد (زوج قطر الندى بنت خمارويه) أن الأعراب يعيشون فساداً ولا من يستطيع ردهم^(٤٣). وفي أخبار سنة ٢٩٥ هـ. أن فيها كانت وقعة الحسين ابن موسى على أعراب طيء الذين كانوا حاربوا وصيف ابن صوارتكين، على غرة منهم فقتل من رجالهم فيما قيل سبعين، وأسر من فرسانهم جماعة^(٤٤). وفي السنة نفسها يذكر الغزي في كتابه (نهر الذهب في تاريخ

حلب) أن «بني تميم عاثت في بلد حلب وأفسدوا فساداً عظيماً... وكان ابن حمدان بالرحبة فسار إلى بني تميم ولقي منهم جماعة بخناصرة وأوقع بهم وأسر بعضهم وانصرف»^(٤٥). ثم يذكر في أخبار سنة ٣٢٥ هـ. ورود بني كلاب من نجد وإغارتهم على المعرة فأسروا واليها وأكثر جنوده فخرج اليهم أبو العباس والي حلب وخلص منهم والي المعرة^(٤٦). وضعف شأن الولاة في الوقت نفسه بحيث روي أنه في سنة ٣٣١ هـ. وصل الروم إلى قرب حلب ونهبوا وخربوا البلاد وسبوا خمسة عشر ألف نسمة^(٤٧).

وهكذا ازداد عبث البدو عند تجزؤ الدولة العباسية إلى إمارات، وقوي نفوذ بعض القبائل وأخذت تستولي على مناطق من أراضي الدولة، وأسست دويلات صغيرة. وكان من أسبق هذه القبائل بنو حمدان وأمراؤها من تغلب، فأنشأت إمارة في الموصل سنة ٣١٧ هـ. (٩٢٩ م) ثم انتقلت إلى حلب في عهد سيف الدولة المشهور وشاعره المتنبي. فقام سيف الدولة بدوره بحمي دولته من البدو الذين لم يتحضروا ولم ينقطعوا عن العبث والنهب والسلب ويحاول في الوقت نفسه أن يصد الروم. وكان في عهده أن تجمعت بعض القبائل من أولاد كعب ابن ربيعة هي عامر ابن صعصعة وعقيل وقشير والعجلان وكلات ونفذت إلى قلب الأرض المعمورة حتى سلمية بالقرب من حمص، فجرد سيف الدولة نفسه عليهم حملة قادها سنة ٣٤٤ هـ. متحذراً من حلب إلى سلمية فغلبهم وأسر منهم وأخذ منهم نحو مئتي فرس ودروع من كان عليها. ودحر الباقيين وتعقبهم إلى الفرقلس شرقاً ثم إلى الغنتر والجباه والغوير والجفار ونها حتى تدمر وبادية السماوة وأوقع بهم موقعة عظيمة وعند عودته وصف ما تم له فيها لشاعره المتنبي، فخلد المتنبي انتصار أميره على البدو العابثين بقصيدتين، منها رائيته التي مطلعها:

طَوَالَ قَنَاءُ تُطَاعِنَهَا قِصَارُ وَقَطَرُكَ فِي نَدَى وَوَعَى بِحَارُ^(٤٨)

ويشير في هذه القصيدة إلى أن قبيلة كلاب كانت شقت عصا الطاعة عليه كقبيلة كعب، وكلاتهما من ربيعة ابن عامر. فلما رأت ما حلّ بتلك وما نزل بها من الهوان خشيت إن بقيت على عصيانها أن يكون مصيرها كمصير تلك، فخضعت وأذعنت، وسارت معه للقتال، وفي ذلك يقول:

وَكَاَنَّ بَنُو كِلَابٍ حَيْثُ كَعْبُ	فَخَافُوا أَنْ يَصِيرُوا حَيْثُ صَارُوا
تَلَقَّوْا عِزَّ مَوْلَاهُمْ بِذَلِكَ	وَسَارَ إِلَى بَنِي كَعْبٍ وَسَارُوا
فَأَقْبَلَهَا الْمُرُوجُ مُسَوِّمَاتِ	ضَوَامِرَ لَا هِزَالَ وَلَا شِيَارُ ^(٤٩)
تُشِيرُ عَلَى سَلْمِيَّةٍ مُسَبِّطَرًا	تَنَاسَكَرُ تَحْتَهُ لَوْلَا الشِّعَارُ ^(٥٠)

ثم يصف فتكه بالأعراب، وانضمامهم أمامه في هذه المواضع التي ذكرنا، فيقول عن الماشية التي كانت مع الأعراب من إبل وغنم ومعز كيف كانت تبكي وراءهم وهم منزهون معبرة عن جزعها بأصواتها المختلفة:

وَببْكَي خَلَفَهُمْ ذَنْرُ بُكَاةٍ رُغَاءٍ أَوْ نُوْاجٍ أَوْ يُعَارُ
غَطَا بِالْغُنْثَرِ الْبِيدَاءَ حَتَّى تَخَيَّرَتِ الْمَتَالِي وَالْعَشَارُ^(٥١)
وَمَرُّوا بِالْجَبَاةِ^(٥٢) يَضُمُّ فِيهَا كَيْلَا الْجَيْشِينَ مِنْ نَقْعٍ إِزَارُ
وَقَدْ نَزَحَ الْغَوِيرُ^(٥٣) فَلَا غَوِيرُ وَنَهْيَا وَالْبُؤْيُضَةُ وَالْجَفَارُ^(٥٤)
وَلَيْسَ بِغَيْرِ تَذْمُرٍ مُسْتَغَاتٍ وَتَذْمُرُ كَأَسْمِهَا لَهَا دَمَارُ

وظهر بعد الدولة الحمدانية التي كانت دولة شيعية دام ملكها طيلة القرن العاشر للميلاد تقريباً أي من سنة ٩٢٩ - ١٠٠٢ م. (٣١٧ - ٤٠٦ هـ). دولة عقيلية بدوية أخرى في الموصل من سنة ٩٩٧ - ١٠٩٦ م. (٣٨٦ - ٤٨٩ هـ) وهي مُضَرِيَّة انتزعتها أخيراً كربوقا التركي ودمجها في الدولة السلجوقية. ثم عقب الدولة الحمدانية في حلب الدولة المرداسية في القرن الحادي عشر في حدود ١٠٢٣ - ١٠٨٠ م. (٤١٤ - ٤٧٢ هـ). وهي أيضاً مُضَرِيَّة وأمرؤها من بني كلاب ابن ربيعة الذين كانوا خضعوا لسيف الدولة وكان منها نصر ابن صالح ابن مرداس الذي ألحق بجيوش الإمبراطور أرمانوس هزيمة كبرى في دفاعه عن منطقة حلب، وظهرت الدولة المزيديّة في الحلة في العراق، ودام حكمها من أول القرن الحادي عشر تقريباً إلى منتصف القرن الثاني عشر، وأمرؤها من قبيلة بني أسد. وكان ظهور هذه الدويلات عاملاً في إضعاف سطوة القبائل البدوية الأخرى التي انتشرت في البادية بعيداً عن العمران. كذلك كان خروج الروم إلى بلاد الإسلام مرة أخرى واستيلاؤهم على مدينة حلب سنة ٣٥١ هـ^(٥٥). وعينهم ببلاد الشام والجزيرة العربية سنة ٣٥٨ وسنة ٣٦١ هـ^(٥٦) كل هذه حداث من اقتراب القبائل إلى الأراضي المعمورة ودعت إلى احتوائهم في قلب البادية نحو نصف قرن. ولكنهم لم ينقطعوا عن التعرض للحجاج كما فعل بنو خفاجة سنة ٤٠٢ هـ^(٥٧).

وحين استولت الدولة المرداسية على حلب سنة ٤١٤ هـ. (١٠٢٢ م.) كان أمر الدولة الفاطمية بمصر قد بدأ يضعف، وبدأ دور الانحطاط، فطمع عرب البادية بالشام والجزيرة كما يذكر الغزي بتاريخه عن حلب ويقول إن شيوخ الأعراب تحالفوا على اقتسام البادية فيما بينهم على أن تكون حلب إلى عانة لصالح ابن مرداس أمير بني كلاب والرملة إلى مصر لحسان بن مفرح الطائي، ودمشق وأعمالها إلى سنان بن عليان أمير بني كلب^(٥٨). وازداد عبث الأعراب سنة ٤٤٦ هـ. أيام القائد البساسيري (ت

١٠٦٠ م.)، الذي انتزع بغداد للفاطمين، فأوقع بالعرب وبالأكراد في تلك السنة^(٥٩). وفي سنة ٤٥٧ هـ. وقعت حرب بين العرب وبين بني حمّاد^(٦٠). وفي سنة ٤٩٣ هـ. وصل أمير بني كلاب في جمع كثير من العرب ورعوا زرع المعرة وكفرطاب وحماة وشيزر والجسر وغير ذلك وخلت البلاد^(٦١). وفي سنة ٤٩٩ هـ. قوي نفوذهم في بادية العراق بحيث نهبوا البصرة^(٦٢). وفي سنة ٥٤٥ هـ. نهبوا الحجاج^(٦٣). ثم وقعت حرب بينهم وبين عساكر عبد المؤمن سنة ٥٤٨ هـ. ^(٦٤) وفي سنة ٥٥٨ هـ. تمّ إجلاء قبيلة بني أسد عن العراق^(٦٥). وهكذا يظهر أن عبث البدو دام إلى أن ظهرت الدولة الايوبية ١١٦٩ - ١٢٥٢ م. وأرسل صلاح الدين الجنود إلى اليمن سنة ٥٧٧ هـ. ^(٦٦) وعبر في السنة التالية الفرات واحتل ديار الجزيرة كلها^(٦٧).

في عهد الصليبيين والتتر

ولا بد من الإشارة هنا إلى أن وفوداً من جحافل الصليبيين كانت قد أخذت تزد إلى بلاد الإسلام قبل ظهور الدولة الايوبية بنحو خمس وسبعين سنة، وكانت بعض كتائبهم قد احتلت أنطاكية واستولت على جزء كبير من الشاطئ السوري، ونفذت إلى أواسط البلاد في الشمال في منطقة الرها، واستولت أيضاً على المعرة سنة ٤٩١ هـ. بحيث زعم بعض المؤرخين أنهم قتلوا من أهلها الذين لم يستسلموا نحو مئة ألف^(٦٨). واحتلت القدس في الجنوب ولكنها لم تنفذ كثيراً إلى ضفاف البادية حيث كان للقبائل البدوية شيء من السلطان. ولعل قربها من المدن السورية الكبرى، من حلب شمالاً حتى دمشق جنوباً، كان داعياً إلى انكفاء القبائل البدوية نحو بادية العراق وابتعادها إلى حين عن القرى والمدن المتاخمة للبادية في بلاد الشام. وظهرت قوتهم بين مكة والمدينة بحيث يورد ابن الجوزي في المنتظم في أخبار سنة ٥٤٥ هـ. أن العرب طمعت في الحاج فأخذتهم بين مكة والمدينة وسلبت منهم من الثياب والأموال والجمال ما لا يحصى وأخذت منهم من الدنانير ألفاً كثيرة «فتحدث جماعة من التجار أن أخذ من هذا عشرة آلاف ومن هذا عشرون ألفاً ومن هذا ثلاثون ألفاً وأخذ من خاتون أخت مسعود ما قيمته مئة ألف دينار. وتقطع الناس وهربوا على أقدامهم يمشون في البرية فماتوا من الجوع والعطش والعري»^(٦٩).

وفي أخبار سنة ٥٥٣ هـ. انه حج في تلك السنة، فلما دخل المدينة قيل له إن العرب قد قعدوا على الطريق يرصدون الحاج قال: «فحملنا الدليل على طريق خيبر فرأيت فيها من الجبال وغيرها العجائب»^(٧٠). ويظهر أن انشغال السلطة الحاكمة في تدبير شؤون البلاد الشامية والتزاع على الزعامة ومواجهة الحملات الصليبية. كل هذه دعت إلى أن يظل

لبعض القبائل الكبرى سطوة وسلطان على البادية بحيث اعترفت السلطة المدنية بزعامتهم وإمارتهم على عرب البادية. فكان يدعى بعض شيوخ القبائل بملك العرب أو أمير العرب، وكانت تعقد مع بعض الشيوخ اتفاقات لحفظ الأمن في البادية وحماية طريق الحج ومساعدة السلطة إذا لزم الأمر.

وقد دعت الحروب الصليبية إلى أن يلتفت المؤرخون العرب إليها أكثر من التفاتهم إلى شؤون البادية وعبث البدو وغزواتهم على ضفاف البادية وقراها، غير أن المؤرخ ابن الفرات يذكر لنا في ما نشر من تاريخه للحقبة الممتدة من ٥٦٣ - ٥٨٨ هـ. (١١٦٧ - ١١٩٢ م.) في الجزء الرابع ومن ٦٧٢ - ٧٩٩ هـ. (١٢٧٣ - ١٣٩٧ م.) في الأجزاء السابع والثامن والتاسع، التي يعرض فيها للحوادث حسب السنين بعض أخبار البدو في شمالي الجزيرة العربية، فيقول في باب حوادث سنة ٥٦٣ هـ: «إن الحاج العراقي وصلوا سالمين، فخرج عليهم بنو خفاجة في طريق الحلة وقطعوا قطعة من الحاج، وأخذوا أموالهم وقتلوا جماعة»^(٧١).

ويذكر ابن الفرات في حوادث السنة نفسها: «إن بني هذيم من قبيلة كلب وقعت على الملك شهاب الدين مالك ابن علي العقيلي صاحب قلعة جعبر، وكان عبر الفرات إلى الشام يريد الصيد، فلما أصبحوا لقوه، وكان بينهم وبينه حرب شديدة خرجوا فيها وقبضوا عليه بعد أن قتل مقدمتهم، وقتلوا من أصحابه عدة رجال، وساروا به إلى الملك العادل نور الدين صاحب الشام فاعتقله»^(٧٢) ويظهر أن الأمن أخذ يستتب على ضفاف البادية أيام صلاح الدين، وما كاد ينتهي دور ذلك البطل العظيم حتى تقسم أبناؤه السلطة، ولم يكن لأحد منهم مثل ما لأبيهم من القوة والدهاء فنشبت الفتن والاضطرابات، وتوالت بعدهم أسر أيوبية تولت الحكم في أجزاء مختلفة من بلاد العرب إلى أن قضى المغول بزعامه هولاكو على ما كان لهم من سلطان.

في عهد المماليك

وجاءت بعد دولة الأيوبيين دولة المماليك التي وضع أساس سلطتها امرأة هي المشهورة بشجر الدر (أرملة الصالح الأيوبي المتوفى سنة ١٢٤٩ م. حفيد أخي صلاح الدين). ودامت دولة المماليك، بفرعها البحرية والبرجية ما يقرب من ثلاثة قرون (١٢٥٠ - ١٥١٧ م.) وكان أكثر المماليك من الترك والمغول. وقد زوجت شجر الدر بعد وفاة زوجها من قائد جيشها عز الدين أيبك الذي انصرف في أوائل سني ملكه إلى سحق الحزب الأيوبي في سوريا^(٧٣). وامتد نفوذه في بادية الأردن بحيث ترك نقشاً في منطقة

الأزرق من شرق الأردن على مدخل قلعة رومانية قديمة فيه اسمه وأنه ملك الصحراء^(٧٤). وكان هولاء قد فتح بغداد سنة ١٢٥٨ م. كما هو مشهور، وسار إلى شمالي سوريا وفتح حلب وقتل بالكثيرين من سكانها، ثم دخل حماة وحارم، وسير أحد قواده لحصار دمشق، فتصدى لذلك الجيش عند عين جالوت أمير المماليك العظيم الملك الظاهر بيبرس الأول وقضى عليه، واحتل سوريا، وتمكن بمساعدة العربان في بعض الأحيان من قهر المغول^(٧٥). ولم يكتفِ المماليك بقهر المغول بل أنزلوا بالصليبيين الضربات الأخيرة^(٧٦).

وفي سنة ٦٧٢ هـ. (١٢٧٤ م) يروي ابن الفرات خبر وصول عسكر التتر إلى الأنبار، وكان الملك الظاهر بيبرس قد رسم لأمر العربان عيسى ابن مهنا بالاغارة عليهم، فتوهموا أن السلطان نفسه دهمهم، فرحل أبغا ملك التتر بعسكره ناكصاً على عقبيه وانهمز على أسول الأحوال^(٧٧). وفي سنة ٦٧٣ هـ. (١٢٧٥ م) يروي خبر خروج الملك الظاهر من دمشق إلى حماة، ويذكر أن صاحبها خرج في موكبه خدمة له، ثم سار السلطان وفي خدمته العساكر وجميع العربان^(٧٨). وفي سنة ٦٧٩ هـ. (١٢٨٠ م) يروي خبر وصول الأمير عيسى بن مهنا ملك العرب بالبلاد الشرقية نجدة لصاحب دمشق الملك الكامل سنقر الأشقر لمواجهة العساكر المصرية^(٧٩)، فانهزم سنقر وتفرق عنه أصحابه، ولم يبق معه سوى الأمير عيسى ابن مهنا ملازماً لخدمته، ومر به على بيوته ونزل به وبمن بقي معه في بركة الرحبة وأقام بهم وبدوا بهم مدة مقامهم عنده^(٨٠). وهنا يذكر ابن الفرات أن سنقر كاتب الملك أبغا ابن هولاء يعدد الانحياز إليه ويعرفه ما وقع بين العساكر الإسلامية من الاختلاف، وكتب بمثل ذلك الأمير عيسى بن مهنا^(٨١). فلما بلغ السلطان الملك المنصور صاحب مصر ما فعله الأمير عيسى بن مهنا من العصيان، ومسيره صحبة سنقر، فوَّض الإمرة على آل فضل وآل علي لغيره، وعين للأمراء الجدد المناطق التي ينزلها كل واحد منهم^(٨٢) وتشجع التتر وهاجموا حلب، فهرب الكثير من أهلها، وقتلوا من تأخر منهم، ونهبوا وسبوا وأحرقوا، ولم يرجعوا إلا حين أدركوا أن كلمة المسلمين اتفقت على دفعهم، وأن سنقر وابن مهنا اتفقا مع المصريين^(٨٣).

ولم يطل الأمر كثيراً حتى عاود التتر هجومهم إلى أطراف بلاد حلب يقودهم منكودمر أخو أبغا ابن هولاء فوصل نواحي حماة وأفسد فيها، وكان عسكر المسلمين بظاهر حمص، فرتب الملك المنصور جيشه لملاقاتهم، وكان هو في الميمنة وفي رأسها الأمير عيسى ابن مهنا وآل فضل وآل مري وعربان الشام ومن انضم إليهم، ويزعم راوي الخبر الذي نقل عنه ابن الفرات أن عدد التتر مئة ألف فارس وأكثر، وعسكر المسلمين على النصف من ذلك وأقل، وكان الملتقى بين الرستن والعاصي

وقيل بوطاة حمص، وقد أسهب الراوي بوصف المعركة. والجدير بالذكر من ذلك هو أنه كان للأمير البدوي عيسى ابن مهنا وقومه دور كبير وأنهم قتلوا من التتر مقتلة عظيمة^(٨٤). ولما توفي الأمير عيسى ابن مهنا سنة ٦٨٣ هـ. (١٢٨٥ م.) فوّض صاحب مصر الملك المنصور إمرة العرب إلى ولده الأمير حسام الدين مهنا^(٨٥). وتوفي الملك المنصور سنة ٦٨٩ هـ. (١٢٩٠ م.) فتسلطن بعده ابنه الملك الأشرف وما لبث هذا حتى أساء إلى الأمير حسام الدين غدرًا وقبض عليه وعلى إخوته وحول الإمارة لابن عمهم^(٨٦). وكان في آخر هذا القرن أن تمّ انسحاب الصليبيين عن سوريا وسواحلها وانتهت دولتهم فيها وعاد التتر إلى حلب^(٨٧) فعاد البدو إلى العبث والنهب وأخذوا يتنافسون فيما بينهم، وفي سنة ٧٤٨ هـ. اقتتل سيف الدين ابن فضل أمير العرب مع أحمد فياض من الأمراء قرب سلمية، فانكسر سيف وجري على المعرة وحماة وغيرها من العرب أصحاب سيف وأحمد فياض من النهب وقطع الطريق ما لا يوصف. وكانوا يغيرون على حماة والمعرة فقرّ الفلاحون ودرست القرى، ورعيت الزروع والكروم والمقاتي^(٨٨).

وينقضي نحو قرن لا نرى عنه في ما بين يدينا من الأصول أخباراً هامة عن القبائل البدوية فلا يذكر الغزي في أخبار تلك الحقبة شيئاً ذا بال عن القبائل التي كانت تعيثُ فساداً قبل ذلك العهد في جهات حلب. ولم يُنشر من تاريخ ابن الفرات المجلدات التي تعرض لتلك الحقبة فهو يبدأ بما نشر على أنه المجلد التاسع بأخبار سنة ٧٨٩ هـ. الموافقة لسنة ١٣٨٧ م. وفيه نرى أن إمارة العربان كما يقول كانت في تلك السنين للأمير نعيم، وهو من آل مهنا وعربيه آل فضل^(٨٩). وكان يوصف أحياناً بملك عرب الشام^(٩٠). ولما عصى الأمير يلبغا الناصري على الملك الظاهر برقوق استعان عليه الملك الظاهر بالأمير نعيم. ويسهب ابن الفرات بسرد الأخبار عن الأمير نعيم، واختلافه مع يلبغا، وعن القتال الذي جرى بينهما في مناسبات كثيرة، وذلك في حوادث سنة ٧٩٢ هـ. (١٣٩٠ م.) ويشير في أخبار تلك السنة نفسها إلى اتفاق جرى بين الأمير نعيم وأمير آخر تركماني على محاربة نواب الشام، ويذكر خروج الأمير يلبغا لقتال نعيم، والتقاءه به وبعربيه، وكسرهم وقتله لجماعة منهم ولهرب الباقين، ويقول انه فعل مثل ذلك بعرب آل علي ونهب كثيراً من جماعهم وخيلهم^(٩١). ويذكر في أخبار سنة ٧٩٥ هـ. (١٣٩٣ م.) اتفاق نعيم ومنطاش التركماني على المسير معاً لغزو حماة، ومعهما عسكر كثير. «فخرج إليها نائب السلطنة بحماة ونائب السلطنة بطرابلس فكسر العرب النائيين ونهبوا حماة، فلما بلغ ذلك الأمير نائب حلب انبرى وركب بعساكره، وكبس مضارب عرب نعيم، وأخذ ما قدر عليه من الأموال والدواب والخيل والجمال والرجال والنساء والأطفال، فلما بلغ العربان ما فعل نائب حلب في منازلهم، رجعوا مثل المجانين، فخرج عليهم الكمناء فقتلوا منهم

وأُسروا^(٩٢). ويذكر بعد ذلك خضوع نعيم وقبيلته^(٩٣). ويشير إلى أن هذا الأمير البدوي التقى السلطان فيما بعد، وقدم خضوعه، ونزل إليه وباس الأرض له، وأخذه وتوجه إلى بيوته وأنزله بها وأضافه^(٩٤). فأرسل السلطان الظاهر بعد ذلك خلعةً للأمير نعيم باستقراره في إمرة آل فضل على عادته^(٩٥). ولم يلبث أن اختلف مع التركمان فحاربوه وكسروه وقتلوا من أصحابه نحو ألف نفر، ومات له من الجمال عدد كبير من العطش قبل نحو ٣٠٠٠ جل وذلك سنة ٧٩٧ هـ. (١٣٩٥ م.)^(٩٦) غير أنه عاد بعد ست سنوات ونزل على حلب وضايقها وحصل لأهلها شدة عظيمة، فاستنجد أميرها بالتركمان فأنجدوه وكان القتال بين الفريقين شديداً واستطاع أهل حلب والتركمان أن يردوا العرب إلى البادية وتبع التركمان آثار العرب فلم يظفروا بهم^(٩٧).

ولم يدم الأمر طويلاً بعد هذا العهد الأخير حتى اكتسح سوريا الشمالية غزوً جديد، فقد تحدت من الشرق ثانية جحافل جديدة للمغول بقيادة تيمورلنك المشهور، وكان أحد أسلافه فيما يقال وزيراً لهولاءكو حفيد جنكيزخان، «فقد سار على رأس أقوامه التتر، وشرع في سلسلة حملات متواصلة الحلقات افتتح بها أفغانستان وبلاد العجم وفارس وكردستان، واستولى سنة ١٣٩٣ م على بغداد، وفي مدة سنتين دوخ أرض الرافدين». «وفي سنة ١٤٠١ م اكتسحت جيوشه سوريا الشمالية واستولت على حلب، واستباح المدينة ثلاثة أيام نهياً وأسراً وتقتيلاً، وبني من رؤوس القتلى فيها تلالاً مستديرة يحيط الواحدة منها نحو عشرين ذراعاً وارتفاعها نحو عشرة وقد جعلت الوجوه فيها بارزة يراها من يمر بها»^(٩٨) ثم رحل عنها إلى جهة دمشق، فمر بحماة وحمص وبعليك، وأخذها حتى بلغ دمشق فسقطت هي الأخرى بدورها سنة ٨٠٣ هـ. بعد أن دافعت قلعتها شهراً، وأقام في دمشق، وسبى الكثيرين من أهلها وأحرق عمارتها حتى سقطت سقوف جامع بني أمية من الحريق. وأخيراً ترك دمشق مسرعاً إلى بغداد يشار من أهلها لقتلهم بعض رجاله، فنكل بهم تنكيلاً، وفتك بخلق كثير، وبني مئة وعشرين برجاً في أنحاء المدينة من رؤوس القتلى^(٩٩)، ولكن مؤلف «شذرات الذهب» يزعم أنه بني من رؤوس أهلها مئة وعشرين مثذنة^(١٠٠).

وليس من شك في أن تيمورلنك أوجد الرعب في قلوب أهل البادية، فانكفأت القبائل البدوية إلى قلب البادية، وكان لحسن حظهم وحظ العرب جميعاً أن مات تيمورلنك بعد مدة قصيرة، وذلك سنة ٨٠٧ هـ (١٤٠٤ م) في أثناء زحفه شرقاً محاولاً فتح الصين، ولم يستطع ابنه بعده أن يخضع المماليك في مصر، وأخذت تنشب الفتن في البلاد^(١٠١). وتحول الصراع بعدها بين المماليك والترك والبدو.

وبلغت بعض القبائل من النفوذ بحيث أخذت تحاول كعادتها أن تهدد القرى التي على ضفاف البادية. وبلغ قسم منها بلدة الرملة في أواخر القرن الخامس عشر. وزعم أحد السّياح وقد زار فلسطين سنة ١٤٨١ م. أن البدو في تلك السنة غزوا بلدة الرملة وحرّقوا جانباً منها. فسار أمير غزة لنجدتها وقبض على أحد عشر بدوياً، وقطع رؤوسهم وأرسلها إلى غزة، فحمل عليه البدو حملة شعواء وقتلوا من رجاله فيما زعم هذا السائح ثلاثة وعشرين ألفاً^(١٠٢).

ويصعب معرفة أصول كثير من القبائل التي كانت أسماؤها تذكر في أخبار الحوادث التي كانت تقع ما بين قبيلة وأخرى، أو ما بين قبيلة ورجال السلطة، والظاهر بوجه عام أن رئاسة القبائل في بادية الشام في العهود السابقة للقرون الثلاثة الأخيرة كانت في بني طي التي انطوى تحت زعامتها قبائل أخرى، وكان شيخها يسمى بأمير عرب الشام في عهد الدولة الأيوبية وعهد المماليك، وصارت الرئاسة في طي إلى أمير اسمه ربيعة. وانقسم بعدها آل ربيعة إلى ثلاث قبائل توزعت فيما بينها النفوذ والسلطة في البادية، وفي المناطق التي تليها في المعمورة من حوران والجولان حتى الفرات في شمالي البلاد، وأخذت بعض العشائر التي كانت تفد من نجد والحجاز تنضم إليها فتعددت القبائل وكثر التنازع فيما بينها.

ويجب أن نلاحظ هنا أن أسماء كثير من القبائل أخذت تتغير مع الزمن عند ظهور شيخ من أبنائها عرف بالفروسية والكرم، وكثرة الأبناء والمناصرين، فيسود عشيرته وتأخذ العشيرة بالانتساب إليه وتتخل عن الانتساب إلى الأصل الكبير، ومن هنا ما يطالعنا من أسماء قبائل جديدة كالحديدين والوهب والبوخميس والبوسلامة والعبد الله والشعلان وغيرها في العصور الأخيرة، وما يواجه الباحث من صعوبة في التثبت من معرفة أصولها أوصلتها بالعشائر التي كانت تحل قبلها في هذه البوادي الشمالية. وبعض هذه القبائل هي من عنزة القبيلة الكبيرة المشهورة كما مر معنا.

في العهد العثماني

ويؤرخ ابن طولون محمد الصالح الدمشقي في كتابه «اعلام الورى بمن ولي نائباً من الأتراك بدمشق الشام الكبرى»، الحوادث التي وقعت بين النواب وكان للبدو علاقة بها. وقد لخص القسم الأول منها من كتاب لشمس الدين الزملكاني وليس فيه ما يهمنا وينتهي بسنة ٨٦٥ هـ. ويبدأ الذيل بعدها وهو من تأليفه فيذكر في أخبار سنة ٩٠٣ هـ (١٤٩٧ م.) أنه في تلك الأيام شاع بدمشق بأن النائب كرتباي الأحمر أغار على طائفة (يقصد قبيلة) مسلب أحد أمراء بني لام الذين آذوا الحج، وأنه أخذ منهم مالا كثيراً،

وشاع أنه ذهب إلى بلاد بني صخر، وأنه يريد أن يبني هنالك قلعة^(١٠٣) والغرض من بناء القلعة هو لحماية طريق الحج من غارات البدو. كذلك يذكر في أخبار سنة ٩٠٤ هـ أن نائب دمشق الجديد سافر إلى حوران وأغار على العرب من آل موسى، وأخذ منهم إبلاً كثيرة قيل نحو ألفين^(١٠٤)، وباع قسماً منها إلى أهل القبيبات وطرح الباقي على أهل الشام^(١٠٥). وسار إلى عرب بني هذيم ونهبهم وأخذ منهم غنماً كثيراً، وأق بحريهم إلى دمشق في أسوأ حال^(١٠٦)، وفي السنة نفسها وصل الخبر من أمير الوفد (ويقصد الحج) إلى النائب بأنه إذا لم يُدركهم عاجلاً أخذ العرب الوفد جميعهم، وذلك لكثرة العرب فخرج النائب إليهم بجميع عسكره^(١٠٧). ثم نسمع في أخبار سنة ٩٠٥ هـ. (١٤٩٩ م). أن النائب قصرو سافر إلى عرب بني صخر بعسكر كثير، فقتل منهم نحو العشرين وقبض على آخرين، وكسب منهم دواب كثيرة^(١٠٨). وفي أخبار سنة ٩٠٦ هـ (١٥٠٠ م)، إن العرب غزت الوفد عند قرية الصنمين^(١٠٩) وأن حال الناس وقف وقُطعت الطرق من كثرة العرب من قبيلتي المفارجة وبني لام خارج دمشق وأطرافها^(١١٠).

ويستمر هجوم العرب على أطراف دمشق ونهبها وتخريب القرى المحيطة بها برغم محاولة النواب لصدّهم، وكان النواب بدورهم ينهبون العرب إذا استطاعوا وينهبون القرى في الوقت نفسه كما نرى في الأخبار التي رواها ابن طولون معاصر تلك الأحداث^(١١١).

ويستمر ابن طولون في ذكر أخبار نواب المقاطعات والقبائل وهو يسرد أحداث السنين في الربع الأول من القرن العاشر للهجرة، فيشير إلى مسير الحجاج وخوفهم من قطع الطريق، واستغاثتهم بالنواب، وخروج الجند والمستنفرين لنجدتهم، ووقوع بعض الاصطدامات ما بين عرب الجبل وعرب آل علي، وانكسار الجند أحياناً وانكسار العرب أحياناً أخرى في مواضيع كثيرة من كتابه^(١١٢) فيأتي على ذكر عرب آل فضل ابن نعيم في أخبار سنة ٩١٦ هـ. ويقول إن نائب دمشق سافر إلى البلاد الشمالية لنجدة نائب حمص على عرب ابن نعيم، فأخذهم مفاجأة وسلبهم جماً وغنماً كثيرة وقتل منهم ومن شيوخهم جماعات^(١١٣). ويذكر في أخبار سنتي ٩١٧ و ٩١٨ هـ. انتصار النائب على عرب آل علي، وعرب الجبل، وعرب آل سرحان، ونهبه لبني صخر ومقابلته للأميرين مسلم كبير قبيلة بني لام وعساف كبير آل مري وأنها تعهدا بحفظ طريق الحج والحجاج^(١١٤). ومع ذلك فالظاهر أن طريق الحج ظل مهدداً واستمر عبث البدو في تلك السنين بأطراف الشام، فقطعوا طريق الحج ومروا بقرى كثيرة أحرقوا بيادر غلاتها وقتلوا من جماعة النائب عدة رجال^(١١٥).

وهنا يبدأ ابن طولون بأخبار العهد العثماني ووفود النائب الجديد يونس باشا إلى دمشق سنة ٩٢٢ هـ^(١١٦). ثم جاء بعده في السنة نفسها نائب آخر قصد تسيير الوفد في ذلك العام فلم يتم له بسبب تمرد العربان^(١١٧). وكذلك لم يتم الحج الشامي في سنة ٩٢٣ هـ. خوفاً عليه من العرب ومن العطش^(١١٨) واضطر النائب أخيراً سنة ٩٢٥ هـ. إلى أن يسافر إلى بلاد حوران قاصداً أمير العرب جغيمان وجماعته ليردهم عن التعرض للحج، فهربوا خوفاً منه إلى الجوف، وظفر النائب ببعض الجمال والغنم وعاد إلى دمشق، وقدمه محمل الحاج وقريب جغيمان الذي كان قد أخذ الحاج في العام السابق، ويدعى دويعر، راكباً على جمل وفي رقبته سلسلة من الحديد، وحوله جماعة من قومه في السلاسل أيضاً^(١١٩). وفي سنة ٩٢٧ هـ. (١٥٢١ م.) سافر نائب دمشق إلى بلاد حوران للتصدي لعرب الأمير درباغ ابن مهنا ولما نازلهم رأى منهم شدة، ثم اتفق معهم على تسيير الحج بتسليمه رهائن^(١٢٠). وفي سنة ٩٣١ هـ. (١٥٢٥ م.) سافر النائب الجديد إلى المرج لقمع عرب آل علي فإنهم زادوا في تعديهم ووقع بينهم وبين أهل المرج مقتلة عظيمة^(١٢١). وفي سنة ٩٣٧ هـ. (١٥٣١ م.) ألزم نائب دمشق بدفع خمسة وسبعين ألف دينار للتجار الذين أخذ متجرهم بدرج الحاج قبل ذلك العهد بستين، وذلك بعد ذهابهم إلى السلطان بشكايتهم على النائب. وينهي أخباره سنة ٨٤٢ هـ^(١٢٢).

والظاهر من الأخبار التي تحفظها بعض كتب التاريخ عن الحقبة التالية أن نفوذ عرب البادية أخذ يزداد، وأن بعض قبائلهم أخذت تصل إلى قلب المناطق المعمورة وأحياناً حتى شواطئ سوريا الجنوبية، وأخذت تعقد محالفات واتفاقات مع بعض الزعماء والولاة في المناطق المختلفة وخاصة لحفظ طريق الحاج بحيث كان يُعد من يتولى إمارة الحج قديراً إذا استطاع أن يتفق مع شيوخ البدو ويرضيهم كي لا يتعرضوا لموكب الحج. وقد ذكر الغزي ترجمته لحياة قانصوه الغزاوي أمير عجلون وأمير الحاج الشامي نحو خمس عشرة سنة أنه كان من ينجح في زمانه يستريح في سفره وكانت العرب تطيعه وتخافه فيحصل للحجاج الأمن والراحة، وكان من أصدقائه الأمير عساف أحد شيوخ العرب وقد توفي قانصوه سنة ألف فكَانَ هذا يشير - على الأقل - إلى أن طريق الحج كان في السنوات الأخيرة من القرن العاشر في أمن من هجمات البدو^(١٢٣).

غير أننا نعود في ذيل الكواكب السائرة للمؤلف نفسه في حوادث سنة ١٠١٥ هـ. ما يشير إلى عبث البدو وأثرهم في النزاعات التي كانت تقع بين مختلف الزعماء واشتراكهم في القتال والنهب^(١٢٤). وكيف عاد الولاة إلى مداراتهم وكسب رضاهم^(١٢٥). وكذلك نرى في تاريخ لبنان في عهد الأمير فخر الدين المعني الثاني الذي يتناول أخبار الأمير ما بين

سنة ١٠٢١ وسنة ١٠٣٤ هـ. (١٦١٢ - ١٦٢٤ م.) تأليف الشيخ أحمد بن محمد الخالدي ما يشير الى وقائع كثيرة بينهم وبين السلطة ، وبين بعض القبائل والقبائل الأخرى ، وذلك في تلك الحقبة التي تزيد عن ثلاث عشرة سنة فقط . فترى في أخبار سنة ١٠٢١ هـ. سيطرة لبعض القبائل على منطقة حوران مثلاً ، ونزاعاً بين عرب المفارجة وعرب السردية على المشيخة في تلك المنطقة ، وتدخل السلطة في دمشق وانحيازها الى فريق دون الآخر بحيث طردت المفارجة فلجأوا الى عند الأمير فياض الحيارى ، ولم يلبثوا طويلاً حتى عادوا للجولان وبلاد حوران ، وجرت معارك بينهم وبين عرب السردية فاستعانوا بالأمير فخرالدين ، وجرت معارك أخرى بالمزيريب بأرض حوران سنة ١٠٢٢ هـ. مع عسكر الشام والعربان انتصر فيها المفارجة وحلفاؤهم ونصيرهم الأمير فخرالدين على العربان الآخرين والسلطة في الشام ، وأخذوا منهم مئة فرس « قلايع » (أي قتل أصحابها) ، وطبول أمير الحج وزموره وبيارقه وتوجهوا بعدها الى بلاد عجلون (١٢٦) .

ويذكر الخالدي بعدها أن المفارجة حاولوا أن يتابعوا حملتهم على السردية وشيخهم الشيخ رشيد ولكن بعض أتباعه لم يقبلوا معه ، غير أنهم علموا بنزول عرب ناصر الفحيلي في طرف اللجاء في أطراف حوران فباغتهم وأخذوهم عن آخرهم ، « ولم يسلم لهم عقال » ، وكان مقدار الكسب ألف ناقة من الجمال غير الخيل « واستمر شيخ المفارجة بمحالفته للأمير فخر الدين بحيث أخذ يستعين به لأخضاع العربان الآخرين من ساير الأطراف (١٢٧) .

ويذكر في أخبار سنة ١٠٢٢ نفسها اصطداماً آخر بين عرب المفارجة وحلفاء الأمير فخرالدين وعرب السردية قتل فيه ابن أخي شيخ السردية وأخذ منهم مقدار مئتي ذلول ، وقتل عشرة رؤوس خيل ، ثم يذكر معركة بين المفارجة وعرب الوحيدات في منطقة الكرك قتل فيها ثلاثة من شيوخ الوحيدات وبعض الخيول الجياد (١٢٨) . ومعركة ثالثة في السنة نفسها بين عرب الوحيدات وحلفائهم وبين جميع عربان البلقا والكرك ، تصوّب فيه من عرب الأمير حمدان والوحيدات ما بين خيل ورجال نحو ثمانين (١٢٩) . ويشير الى مسير ابن الأمير فخرالدين شرقاً هو وعرب الشيخ عمرو شيخ المفارجة الى منطقة الأمير فياض أمير آل حيار في تدمر ، ولما عرف انه لا يقبل بنزوله عنده توجه الى القريتين ، ونزل في أراضيها ، ويذكر بعد ذلك خبر واقعة كبرى بينهم وبين عسكر الشام ومعهم ناصر الفحيلي الذي كان الشيخ عمرو قد أخذ طرشه وطرش عربيه ، يقول عنها الخالدي : يشيب منها الوليد ، استمرت من طلوع الشمس الى المغيب ، أظهر فيها

الشيخ عمرو من الشجاعة ما لم يأت بمثلها أحد حتى قُتِلَ تحته ثلاثة رؤوس خيل (١٣٠) . وهذا كله يشير الى قوة سلطان البدو في تلك الحقبة بحيث كان ابن الأمير فخرالدين لا يستطيع المسير في تلك البقاع دون الاستعانة ببعض شيوخهم الذين ظلوا يرافقونه حتى عودته الى حاصبيا (١٣١) .

حتى اذا أتى ذكر حوادث سنة ١٠٢٤ هـ . أشار الى ما يدل على أنه تم تحالف بين عمرو و شيخ المفارجة و فياض الحيارى واتفقوا مع شيخ من آل توقان واسمه الأمير سلطان ، فجاءوا الى بلاد حوران و تحاربوا مع الشيخ رشيد شيخ السردية ، وطرده من البلاد ولم يتركوا أحداً من عرب البلقاء و عرب الجبل حتى كسبوا منه واطاعتهم جميع العربان ، ثم جرى تنافس بين الأمير سلطان والأمير فياض ، فاضطر سلطان الى أن يلجأ الى عرب السردية ، وبعدها جرّد الأمير فياض حملة من عربية من بلاد سلمية ، و مر من مدينة دمشق نفسها ، وظل سائراً الى حوران ، وأطلق الغارة على الأمير سلطان وعربيه ، وكسب من طرشهم ، وبعد كسبهم انكسروا وخلص منهم بعض الطرش ، وتوغرت العرب السردية بعدها في طرف اللجاء ، واضطر الأمير سلطان الى أن يلتمس رضا فياض فتوجه هو وإياه شمالاً الى القريتين ، فأخذ الأمير فياض جميع بوش سلطان ، وطرده وراح سلطان الى عند الشيخ ناصر آل مهنا شيخ بلاد العراق ، وصار يغزو من هناك عربان بلاد فياض ومن الدروب حتى قيل إنه في إحدى المرات أخذ قافلة كانت قافلة من حلب بقرب قارة ، وكان معهم نقد وبضائع تساوي خمسين ألف غرش ، فلما أتعب سلطان خاطر الأمير فياض ، دعا الأمراء من إخوانه عنده ، وهم الأمير نجم والأمير أبو فاضل وأولاد عمهما الأمير الأحمد والأمير حسن بن عرار وعمل لهم وليمة في سلمية ثم ألقى القبض عليهم ووضعهم في قلعة سلمية وقتلهم (١٣٢) . وحاول سلطان الانتقام لأقربائه فترك آل مهنا ونزل الى اللجاء ، وكبس عرب سعيده وقتل شيخهم ولكنهم تكاثروا عليه و طرحوا فرسه من تحته ، وحكموا عليه وعلى ابن عمه الأمير علي ابن عرار ، وقتلوهما عوض شيخهم ، وجاءوا برأسيهما إلى مدينة الشام سنة ١٠٢٤ هـ (١٣٣) .

وتمر السنوات ١٠٢٥ - ١٠٢٧ هـ . فلا يذكر ما يستحق الذكر عن العربان حتى كانت سنة ١٠٢٨ فيذكر فيها أنّ الأمير فياض كان لا يزال قوياً وكان يجيء من بلاد الجزيرة ويقطع دروب حلب والشام (١٣٤) . ثم كانت سنة ١٠٣١ فقرأ انه في خريف تلك السنة وفد الأمير حسين بن فياض الى عند الأمير فخرالدين لأنه كان مطروداً من الأمير مدلج ، فراعاه الأمير فخرالدين هو وجماعته من العرب ، ولم يلبث حتى غزا عرب السردية فكسب منهم نحو ٤٠٠ جمل ، ومرّ بطريقه على عرب عنزة (١٣٥) في وادي

زبيدة ، فطلعوا عليه واستخلصوا منه جمالاً كثيرة لأن الأرض وعرة ، وبقي معه كثير من المكسب ، فلما علم الأمير مدلج الحيارى بغزوه حسين بن فياض ألزمه أن يرد جميع المكسب الذي جاء به ، لأن الأمير مدلج كان عقد صلحاً مع شيخ السردية ، فذهب الأمير حسين عند الأمير فخر الدين ، فأرسل الأمير مدلج كاتبه يحمل رسالة يطلب فيها أن يعدم الأمير حسين ، ويعدده بتزويج بنته من ابنه الأمير علي ، فكان جواب الأمير فخر الدين أن هذه ليست عادتنا ، وما كان أملنا من الأمير مدلج أن يطلب منا هذا الأمر (١٣٦) . وكانت تلك السنة من أشأم السنين في البادية وبلاد الشام حتى مات من الجوع أكثر طرش العربان لعدم المرعى ، وماتت الخيل الجياد لغلاء الشعير (١٣٧) .

وسار الأمير فخر الدين في السنة التالية ١٠٣٢ هـ لملاقاة موكب الحج الشريف ، ومعه أمراء العربان وشيوخهم ، ووصل بعضهم مع الموكب حتى تبوك فحموه ، وعاد هو وكثير من العربان الفرسان حلفائه على بلاد البلقاء وحمل على عرب الجحاشنة والدعجة وكبسهم ، وأخذ جميع طرشهم من جمال وغنم فكان أزيد من ١٥ ألف راس (١٣٨) . ويظهر من أخبار هذه السنة أن الدولة كانت تدفع لشيخ عرب المفارجة صراً لحماية طريق الحج (١٣٩) . وإن عرب الشيخ حسين بن عمرو كانت تتمون من جينين جميع ما يحتاجون إليه (١٤٠) . وإن الأمير فخر الدين وعرب الشيخ حسين هاجموا عرب ابن طرباي وعرب السوالمه في منطقة نهر العوجا ، وكسبوا طرشهم وأثاثهم ، فارتد عليهم هؤلاء وكسروهم وقتلوا منهم بين ثلاثين وأربعين رجلاً ، واستخلصوا كل ما سلب منهم (١٤١) . ويظهر في أخبار تلك السنة أن بعض شيوخ العربان كانوا من المنعة والقوة بحيث استطاعوا أن ينفذوا حتى إلى الساحل السوري في الجنوب بحيث ذكر أن الأمير علي بن طرباي جاء بجميع خيالة عربيه وأغار على ساحل عكا ، وأخذ طرشه ، وعاد إلى بلاده ماراً على حيفا ، فلاقاه نصوح بلوكباشي مع سكرانته وبيرقه وحاربه وقصد بذلك أخذ الطرش منه واشخاصه فركضوا عليه وعلى جماعته بالخيل ، وجماعته مشاة ، فقتل نصوح المذكور وهرب جماعته ، ونزلوا في مركب إلى عكا ، وصارت عرب الأمير أحمد ابن طرباي ، تغير على بلاد كفر كنا وتأخذ طرشها وغلالها ، وصيرتها دكاً واستمروا على ذلك زمناً (١٤٢) .

ويستمر الخالدي في اخبار سنة ١٠٣٣ هـ . فيذكر الاختلاف بين الأميرين مدلج وحسين من آل الحيارى وذلك لأن الأمير فياض لما توفي ، كان الأمير حسين ابنه دون البلوغ ، فأخذ الأمير مدلج ابن عمه المنصب ، وما أعطاه شيئاً يعتاض به ، فجاء الليل ليكبس بيت الأمير مدلج ليقتله ولم ينجح ، فعاد وتوجه مع قسم من عرب آل حيار إلى

بلاد حلب ، وأخذ يقوم بالغارات على عرب مدليج ، وأخذ يزداد قوة على ابن عمه بحيث اضطر هذا الى أن يستعين بالأمير فخر الدين ، فجاء لنجده و سار بجمع من خياله شمالاً وبلغوا قرية مهين ، ونهبوا عرباً من آل بري هناك ، ثم مروا بالغنتر ومنها الى الفرقلس وهي المواضع نفسها التي غزا فيها سيف الدولة البدو أيام حكمه كما مر معنا في أول هذا الفصل ومنها توجه الى منازل الأمير مدليج ، وهناك استقبله مدليج وقدم له فرساً شهباء ، تسمى سعدى ليستجلب خاطرهُ . ولم يسعف فصل الشتاء أن يتوجه لغزو الأمير حسين ابن عم مدليج فتحالف الأمير فخر الدين والأمير مدليج وتعاهدا أن يكونا يداً واحدة وعاد الأمير فخر الدين الى بعلبك بعد أن أعطى مدليج ألفاً من الذهب^(١٤٣) .

وفي السنة نفسها تصطدم قبائل من عرب الشام أولاد أبي قيس بالعسكر النظامي في المنطقة الجنوبية من سوريا ، فتنكسر ثم ترتد على العسكر وتكسرهم وتأخذ خيلهم وسلاحهم . وفعلت مثل ذلك عرب الجبل حين سیر عليها حاكم الشام حملة لكثرة أذاهم للقرايا بأطراف الشام ، ففعلوا كما فعل أولاد أبي قيس ، وأخلوا لهم حتى كسبوا ، ثم ارتدوا عليهم وهزمهم ، وكسروهم وقتلوا منهم كثيرين^(١٤٤) . وفيها أيضاً تم القضاء على الأمير حسين بن فياض بحملة من حاكم حلب صديق الأمير مدليج ، إذ دعاه وغدر به ، وغزا عربهم وسلبهم ، فارتدوا عليه وكسروا جنده وقتلوا من خيله ٣٠٠ فرس ، ولكنهم بفقدهم لأمرهم رحل القسم الأكبر منهم الى عند الشيخ ناصر ابن مهنا ببلاد العراق والتحق الباقي بمدليج نفسه^(١٤٥) .

ونرى في أخبار السنة نفسها أحداثاً كثيرة ووقائع يظهر فيها التفوق للعرب الذين حذقوا فيما يظهر كيف ينكسرون ثم يرتدون ويفتكون بالجنود النظامي الذين تغلبهم الغنائم التي كانوا كسبوها^(١٤٦) ، ونسمع بعرب آل فضل والسواله وعرب عايد وعرب غزة وعرب أحمد ابن طرباي وأحمد ابن حمدان وغيرهم^(١٤٧) .

وفي أواخر تلك السنة أطلق الأمير العربي أحمد ابن طرباي اخوته واولاده على بلاد الأمير فخر الدين ابن معن فأخذوا الطرش وأغاروا عليه وخربوا بلاده حتى ساحل عكا وكسبوا تركماناً نازلين على نهر المقشوخ وأخذوا جميع طرشهم . وتصدى لهم كيوان آغا سو- باشي عكا بجميع خياله الى أرض هناك مع أهالي القرايا القريبة ونازلهم نحو ساعتين من الزمن فانكسر امام خيالهم وانهمز قسم منهم ، وقسم قتل ، ومنهم من سلبوه ثيابه وسلاحه وكان عدد القتلى كما يذكر الخالدي نحو الثلاثين وبعد ذلك ظلت العرب متجهة في مسيرها جنوباً وأخذت ما كسبته أجمع - وانتهى الأمر بعد مدة أن صارت مكاتبات ومراجعات ومراسلات بين الأمير فخر الدين ابن معن وبين الأمير أحمد

ابن طرباي وحصل الاتفاق بينهما أن الأمير أحمد ابن طرباي يمنع عربانه عن التخريب في بلاد صفد وأن الأمير فخر الدين يرفع سكمانيته (المرتزة) من برج حيفا. وأرسل الأمير أحمد ابن طرباي فهدم برج حيفا بعد خروج السكمانية ومشت الدروب بين بلاد حارثة وبلاد صفد وما عاد أحد يتعرض إلى أحد^(١٤٨). ولعله لو كان تاريخ الخالدي للأمير فخر الدين يتناول السنوات الأربعين والخمسين بعد ١٠٣٣ هـ لكانا وقفنا على أخبار كثيرة عن عبث البدو وسلبهم ونهبهم وتهديدهم لمعالم العمران في سوريا الجنوبية والشمالية.

ونعود إلى تاريخ «نهر الذهب» فنراه يشير إلى فساد العرب في سنة ١٠٨٥ هـ. في نواحي حلب بحيث قطعوا السابلة وكان أميرهم واسمه عساف، وهو غير عساف السابق، يأخذ راتباً معلوماً من الدولة، ولما زاد طغيان عربيه أراد والي حلب أن يعمل الحيلة في القبض عليه، وكان يريد أن يعزله عن إمرة العرب، فخطر له أن يرسل إلى عساف رسولاً يدعوه إلى ضيافة يصنعها له في حلب على بعد خمس ساعات منها تقريباً، وسار الوالي واسمه ابراهيم باشا إلى المحل الذي عينه بالمهمات والعساكر ومعه الهدايا، وأشاع أن هذه الوليمة هي إلى سلطان البر يعني الأمير عساف. ولم يقبل عساف الدعوة إلا بعد أن استوثق من الرسول على عدم الغدر، وعاد الرسول وحذر الوالي من الغدر بالأمير عساف. ووفد عساف ومعه جمع غفير من العربان خوفاً من الغدر، ولكن الوالي حاول الفتك به، وأطلق عليه الرصاص ولم يقتله فهرب وعاد إلى أشد ما كان عليه من الافساد وقطع الطريق، ولما سمعت الدولة بغدر ابراهيم باشا، وعدم وفائه، وسوء تدبيره، عزلته عن حلب وولت مكانه درويش باشا، فقدم حلب، وتلافى خطر العربان، وارسل إلى عساف يدعوه بالرفق واللين إلى طاعة السلطان، وجهاز مع الرسول هدايا ثمينة. ووصل الرسول ووبخه على عصيانه بلطف، وأثنى على عشيرته وعليه، فأراه عساف موضع الرصاص في درعه وموضع جرحه، فسأله ووعدته الأمان وقال له إن الدولة إنما عزلت ابراهيم باشا لغدره بك، فرضي وأهداه خيولاً وجهاز معه عدة خيول للدولة وحوالة على حلب بألفي ليرة ذهباً^(١٤٩).

وبعد ذلك العهد بثمانى سنوات أي سنة ١٠٩٣ هـ. تغير الوالي وتغير الأمير البدوي فعاد فساد العرب في برية دمشق وحلب فيما يقول الغزي وعظم ضررهم، وأفحشوا بالسلب والإغارة على القوافل حتى ضجت منهم الولايات، وصدرت أوامر الدولة إلى والي حلب ووالي دمشق ووالي بغداد ووالي طرابلس أن يبذلوا جهدهم بالقبض على أميرهم ملحم. وأحكم والي حلب الحيلة، وغدر به وأسره وقتل عدداً من جماعته،

وأمر ثمانية عشر آخرين قتلهم صبراً ، وأرسل أميرهم الى أدرنه حيث كان السلطان فأمر بقتله ، وضعب ذلك على رجال الدولة لأنهم كانوا يرجون العفو عنه ليكون كافلاً قمع غارات العرب حسب شجاعته المفرطة (١٥٠) .

واصبحت المواصلات في العهد التركي بين عاصمة الدولة ومركز الولايات العربية تحت رحمة أبناء الصحراء ورجال العشائر ذوي النفوذ ، وحوالي منتصف القرن الثامن عشر حين أخذت قبائل متفرقة جديدة تغد الى الأراضي الشامية كان في الوقت نفسه كثير من قبائل البدو في الفرات الأسفل قد عقدوا صلحاً فيما بينهم واتحدوا معاً تحت اسم «المنتفق» . وأخذوا يسيبون متاعب كثيرة لا لباشاوات بغداد وحسب ، بل لسكان المدن انفسهم ، وللقرى التي تحيط بها (١٥١) .

ونلاحظ أخيراً أن القوة التي يتمتع بها البدو وصلت اليهم أولاً بحكم اشتراكهم في الفتوحات العربية في صدر الاسلام وفي العهد الأموي ، ثم بسبب ضعف الخلافة العباسية وتنافس الامراء في الدويلات التي حلت محلها بحيث أسسوا هم بدورهم أمارات لهم في الخواضر كما رأينا ، وأخيراً بسبب ضعف الخلافة العثمانية التي ورثت السلطة فيما بعد بحيث تمكن أحد زعماء البدو في القرن الثامن عشر من أن يصبح شيخاً على منطقة صفد ، وقد عينه لتلك المشيخة حاكم لبنان الشهابي ، وأصبح ابن هذا الشيخ البدوي نفسه زعيماً استطاع وهو فتى في حدود سنة ١٧٣٧ م . أن يضم طبرية الى مشيخته ، ثم أخضع مدناً أخرى . ولم تأت سنة ١٧٥٠ م . حتى كان هذا الفتى البدوي الأصل قد ثبت مركزه في عكا وهو الشيخ ظاهر العمر المشهور (١٥٢) .

وكان في تلك الحقبة أن أخذت الدول الغربية تلتفت ثانية الى الشرق ولكن لا لجهاد ديني أو لحماية الارض المقدسة كما كان يظهر بل لأهميته من الناحية الاقتصادية ، فبعد أن تم اكتشاف اميركا ، واكتشاف طريق الرجاء الصالح ، واحتكار البرتغال للطرق البحرية ، أخذت انكلترا تبرز في الميدان منافسة لها في سبيل الوصول الى الهند مركز كنوز الشرق في نظر الغرب ، وبدأت المحاولات في فتح طريق بري الى الهند عبر البلاد العربية . وبالفعل أخذ الرواد يظهرون على مسرح الاحداث في الجزيرة ، وخاصة على الخط بين حلب والبصرة . وأخذنا في هذا العهد نسمع بأخبار البدو ومحاولاتهم لقطع الخط التجاري في القرون الثلاثة السابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر . الى أن شقت ترعة السويس وتحول الخط بحراً عبر البحر الأحمر وسُلك طريق بري جديد بعد الحرب الكبرى الأولى بين الشام وبغداد .

ويصعب جمع كل أخبار البدو وأنباء تصديهم لقوافل التجار على خط البصرة مما

خلفه لنا بعض الذين وصفوا هذه الرحلات من الرواد وغيرهم في القرون الثلاثة الأخيرة ولكن يجب الإشارة هنا الى أن هذه القوافل كانت من القوة والكثرة في أغلب الأحيان بحيث لم يجرؤ الغزاة على سلبها إلا اذا كانوا فرساناً وياغتوا القافلة بعيداً عن العمران . وكان التجار يستصحبون معهم لحماية قوافلهم قوماً من زعماء البدو أنفسهم . ويكفي هنا ان أذكر وصف أحد هؤلاء الرواد للبدو الغزاة فهو يقول :

« يبادر القافلة هؤلاء الغزاة دائماً وهم على ظهور الخيل ، ومع أن عددهم لا يزيد عن الثلاثين ، فإن باستطاعتهم أن يسيبوا كثيراً من الضرر لقافلة كبيرة مثل قافلتنا ، وأن يفوزوا بالكثير من الغنائم . ذلك أنهم يعمدون الى المباغته ويهجمون على ذلك القسم من القافلة الذي يرون أن لا قوة كافية تحميه . فتضطرب الجمال المحملة - ومن طبيعة الجمال الخوف حين تباغت ، فيجري بعضها فرعاً ويندفع بعضها هارباً على وجهه في البادية ، وهو ما يبتغيه الغزاة ، اذ باستطاعتهم أن يقعوا عليها بعدئذ ويأخذوها . ولا يلتفت الذين ينجون من رجال القافلة الى ما فقدوا من قافلتهم خوفاً من أن يقعوا هم بدورهم غنيمة للغزاة (١٥٣) » .

ولم أقع على مرجع يضع تاريخاً محدداً لوفود كل من القبائل البدوية من عرب عترة أو غيرها للبادية السورية ، أو لأحتلالها الأراضي المجاورة للمدن الكبرى في بلاد الشام . والظاهر أن عرب الموالي كانوا من أقدم البداءة في سوريا الشمالية ، وأنه في أوائل القرن السابع عشر أخذت تفد قبائل شمر من نجد وتتنازع مع قبيلة الموالي المقيمة في الشمال ، ثم وفدت بعدها قبائل عترة من نجد ، وأخذت بدورها تضغط على عرب الموالي وتحاول إزاحتهم من المناطق القريبة من حمص وحماه ، وهي من أغنى البقاع في الكلا والماء . ويلوح لي أن وفود بعض قبائل عترة بلغت هذه المناطق في أوائل القرن الثامن عشر ، ثم أخذت تتوافد عشائر أخرى من عترة بحيث أصبحت منتشرة في مناطق أخرى من البلاد الشامية ، وأصبحت منها أكثرية البدوين عشائر الشام كلها .

ومن أسبق الروايات ذكراً لتحدر عترة من نجد الى بادية الشام ما ورد في كتاب لمحمد بسام اسمه « كتاب الدرر المفاخر في أخبار العرب الأواخر » فيه أخبار كثيرة عن حركة الوهابيين بين سنتي ١١٦٠ و ١١٨٨ هـ . وانها قامت أول الأمر على غزوات قام بها سعود (الأول) بعشرين ذلولاً وسبعة أفراس ، ثم ما زال يتابع غزواته ويزيد جيشه حتى انتهى أخيراً بنحو ثلاثة آلاف بين راكب وماشى في هجومه على الرياض . وهنا يشير الى

انه حين تمّ الأمر للسعوديين كان شأنهم مع أهل البادية في نجد انهم أقروا أمراءها القدماء ولم يعزلوهم إلا اذا تمرد أحد منهم فإنهم يعزلونه ويجعلون أخاه أو ابن عمه شيخاً . ثم يذكر البسام أن عبد العزيز (الأول) منع الأعراب من أخذ الخوة من الحاج . ويشير في ذلك الكتاب الى عرب عنزة فيذكر انها أكبر قبائل العرب في نجد ، ويستشهد بمثل عندهم هو : « كل قوم دون عنزة » ثم يقول : وليس في أرض نجد أحد يقاومها^(١٥٤) . ويشير بعد ذلك الى تحدر بعض عنزة الى برية الشام وانتقلهم في الشتاء الى وادي سرحان والحماة ، ونزول آخرين برية حلب وحماة وحمص ، ويذكر عرب الرولة ويسمهم شجعان الجزيرة . وأنهم أهل إبل كثيرة ربما يملك الشخص منهم أربعمئة أو خمسمئة . ويذكر ان مواطنهم النقرة بين بلقا وحوران^(١٥٥) وهذا يدل ان صح على ان الرولة وفدت الى أراضي الشام في هذه الحقبة التي يؤرخها محمد البسام .

وفي كتاب آخر اسمه « تاريخ الشام » للخورى مخايل بريك الدمشقي عن السنوات ١٧٢٠ - ١٧٨٢ م . انه بلغ مدينة الشام خبر بأن الجردة التي ذهبت لملاقاة الحج نهبها بنو صخر وقتلوا كثيرين منها وان موسى باشا والي صيدا هرب « عريان حفيان بالزلط » ، وكان موقع نهبها أرض معان وذلك في ٢٠ ذي الحجة سنة ١١٧٠ هـ . ثم يقول : « وفيما دمشق بهذا الحصر والضيم والقلق من عدم أخبار الحجاج ، وقلة من يخبر كيف صار فيهم ، واذا في ليلة ١٦ صفر سنة ١١٧١ هـ . أتت أخبار السوء بأن الحج انتهب جميعه ، نهب قعدان الفايز شيخ عرب بني صخر هو وعربه ، ومعه بعض عربان ، لأن الحجاج لما وصلوا إلى قلعة تبوك ما قدروا يفوتوا لأن بلغهم أن العرب المذكورين رابطين في الطريق ، ففعدوا في تبوك اثنين وعشرين يوماً محاصرين . . . وما عرف الباشا يرضي خاطر العرب ويفوت ، بل بجهله حمل ومشى ، ولما قرب إلى ذات حاج كبسته العرب ، وقتل عالم لا يعد من العسكر والحجاج ، وقوي العرب ، ونهبوا الحج جميعه وأخذوا المحمل ، وهرب الباشا برأسه وعاد إلى قلعة تبوك مع ثلاثة انفار فقط ، وراح هذا العالم والغنائم جميعها نهباً بيد العرب في صفر سنة ١١٧١ هـ . ومات وقتل عدد لا يحصى وهفي جميعه وما وصل إلى دمشق إلا القليل . . . وقد لبست دمشق ثياب الحزن وتبرقت ببرقع الذل^(١٥٦) . ويشير في كتابه إلى عرب عنزة في أخبار سنة ١٧٧٤ م . فيقول : « في هذه السنة نهب القفل البغدادي وكانت معه ارزاق غير محصية وكانت نهبته من عرب عنزة ، وقد أخذت قبله قافلة مكة ، وصار وقوف حال وذل في الشام^(١٥٧) . »

كذلك نرى في كتاب عن تاريخ المعرة انه في سنة ١١٨٩ هـ . أراد حاكم حمص عبد الرحيم بك العظيم أن يذهب الى عرب الموالي ومعه شرذمة من الجند ، فوقعت بينهم

وبين العرب حرب فأخذتهم العرب وسلبتهم حتى ثيابهم ، وأسروا الحاكم وقتلوا زميلاً له^(١٥٨) . ونرى في تاريخ حلب للغزي «نهر الذهب» في أخبار سنة ١٢٧٦ هـ . وهي من الحوادث الأخيرة في تاريخ البدو الذي ذكره أنه قرأ في أحد مجاميع والده « انه لما كان بعد غروب يوم الاربعاء خامس محرم أقبلت العربان على حلب من فرق شتى كالعنزة والحديدين والبقارة والعساسنة وغيرهم ما يفوق على أربعة آلاف نجدة للشوار فانكسر العرب^(١٥٩) .

ثم نعود الى تاريخ المعرة للجندي فنرى ما هو احدث عهداً في أخبار ١٣١٧ هـ . « أن أميراً من أمراء الموالي اسمه عَزَّو قتلته الجند وكانت وطأته قد اشتدت على الناس وكان يأتي القرية فيأمر شيخها أن يقدم اليه ما يطلب من ملابس وقهوة وحنطة وشعير وغير ذلك ، فاذا امتنع أو تأخر أصلى القرية ناراً حامية ، وقتل من وقع عليه بصره من إنسان وحيوان ، وقد قتل أخيراً وكان قتله راحة لإقليم حماة والمعرة وحلب^(١٦٠) .

ولعل أوفى مصدر عربي عن البدو لهذه الحقبة من الزمن التي تلت عهد الأمير فخر الدين ابن معن هو تاريخ الأمير حيدر الشهابي للبنان في عهد الأمراء الشهابيين - ما بين سنتي ١٦٩٧ و ١٨٣٢ م . (١١٠٩ - ١٢٤٨ هـ) . ففيه ذكر لبعض أخبار البداية في القسم الأخير من القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر ، ونراه يشير في أخبار سنة ١٧٦٤ م . (١١٧٨ هـ) . الى ما يدل على أن العرب كانت تأخذ عوايد من القائمين على أمور الحاج ، وأنه في تلك السنة نفسها خرج بالحاج من مصر أمير الحج حسين بك كشكش ، وكان بطلاً شجاعاً يخرج ويرجع دون أن يدفع عوايد للعربان ويذكر عنه انه قتل شيخهم الشيخ هزاع^(١٦١) . ثم يذكر في أخبار سنة ١٢٢٣ هـ . (١٨٠٨ م .) رجوع الحاج الى الشام دون الوصول الى البيت الحرام ، وذلك بسبب خوف الناس من الوهابيين ، ويقول : «انه حضر إلى الشام في تلك السنة عبد من عبيد الشيخ مهنا الفاضل شيخ عرب عنزة يخبر عن قدوم الوهابيين ، وأن شيخ هؤلاء القادمين أرسل كتابات الى العرب الموهبة مثل بني صخر والغياث والفدعان وولد علي ليوافوه^(١٦٢) .

ونقرأ في أخبار سنة ١٢٢٨ هـ . (١٨١٣ م .) ان حرباً وقعت بين عرب عنزة برئاسة شيخهم مهنا الفاضل وعرب الفدعان ، فانكسرت عرب مهنا كسرة عظيمة ، وأخذت حريمهم الفدعان^(١٦٣) . ولكن الأمير حيدر لا يذكر مع الأسف أين وقعت هذه الحرب في البلاد الشامية . ويذكر انه وقع في السنة نفسها حرب أخرى ما بين بني صخر والسردية ودوخي السмир وكان مع الأخير عسكر دالاتيه فظفرت بنو صخر والسردية على دوخي وأعاوناه وكسرتهم كسرة عظيمة ومات من عسكر الشام ما ينسوف عن

النصف^(١٦٤) . وفي أخبار سنة ١٢٣٠ هـ . (١٨١٤ م .) أنه حضر الى بلاد حماة عربان من نواحي نجد يُكنون بالفدعان ونزلوا في الجانب الشرقي من العاصي ، وهم أكثر من عشرين ألفاً ما بين خيالة ومشاة ، وهم طوائف متفرقة (يقصد عشائر) السبعة ، وآل هذال ، والجربا ، والنبي ، وجملة طواريء^(١٦٥) . ولم يكن لهم عادة في القدوم لتلك الأرض لأنها منازل الشيخ مهنا الفضل وعربه والدريعي وعربه ، وبينهم وبين عرب الفدعان عداوة قديمة ، فأقلق نزولهم وزير الشام ، فأمرهم بالرجوع عن بلاد حماة ، فاعتذروا أن سبب قدومهم هو ضيق المعيشة في بلادهم ، وأنهم يقصدون المرعى لشهرين أثناء الربيع إذا سمح الوزير ويعدونه بأن يقيموا ركب الحاج بأقل مما كان يأخذ أعداؤهم ، فلم يرتض الوزير ، وجيش العساكر لصدهم ، واستنجد بوالي صيدا ، وبمسلم بلاد عكار ، وبمهنا الفاضل والدريعي وعربها ، وسار نائبه ابراهيم باشا من حلب بثلاثة آلاف ، ونهد نائب عكار بنحو ألف خيال الى مدينة حماة ووقع القتال بينهم وبين العربان الوافدين مدة ١٥ يوماً ، وكانوا يتحاربون قرب مياه سلمية كل يوم من الصباح الى المساء ، فانكسر ابراهيم باشا وعساكره ، وثبت نائب عكار وعرب مهنا ، وقتل شيخ السبعة وجملة من العربان ، وحلت الفدعان ما بين بلاد حلب وبلاد حماة ثم عادوا فغزوا بعد مدة قبائل مهنا ونهبوا بيوتهم وجماهم ولم يتركوا لهم عقلاً غير النساء والاولاد^(١٦٦) .

وفي أخبار سنة ١٢٣٣ هـ . (١٨١٧ م .) يذكر انتصار ابراهيم باشا ابن محمد علي باشا على الوهابيين ويذكر قدوم قبيلة عنزة الى حماة ، واتفاقهم مع الملا اسماعيل الدلاطي بوسيلة قوم من العرب القاطنين يومئذ بحماة . ويذكر من أسماء شيوخهم الضويحي والحميدي وناصر المهنا ومشعل الهذال ، فشق على متسلم حماة اتحاد العرب مع الملا اسماعيل ، فشكا أمره الى والي الشام . وفي هذه الأثناء سطا عرب عنزة على حماة ، وسبوا قبائل العرب المقيمين فيها ، ونهبوا منها خمسة وأربعين ألف شاة ، وهم من بني خالد والطوقان والبشاكم ، وكانوا يؤدون مال الميري كباقي الرعايا الحمويين - وجهز وزير الشام عسكرياً لمحاربة عنزة فolt العرب من قدامهم هاريين الى زور بغداد^(١٦٧) .

وفي اخبار سنة ١٢٣٤ هـ . (١٨١٨ م .) يذكر رجوع صالح باشا والي الشام من القدس ، وعند وصوله حضر الى ملتقاه بعض العرب القاطنين بلد حوران ، وهم قبائل السرحان والمسايلخ وبنو صخر ، وعندما تلقوه أمر بالقبض على ثلاثة من أكابرهم وقتلهم ، وكان ذلك اعتداء منه عليهم من غير ذنب تقدم فعله منهم ضده . ثم سير العساكر عليهم فخلّوا بيوتهم وهربوا الى الوعر ، ونزلت العساكر على بيوتهم طالبة النهب

والسلب ، وانحازت شردمة نحو ٣٠٠ عسكري الى العرب الهارين بعيالهم الى الوعر ليغنموهم أيضاً فثار عليهم العربان راجعين اليهم ، وانتصروا عليهم وفتكوا بهم فتكاً عظيماً ، وقوموا سبيلهم الى العساكر التي كانت في البيوت ، وظفروا بهم وقتلت العرب في ذلك اليوم نحو ٣٠٠ من عساكر الباشا ، وغنموا سلاحهم وخيلهم ، وانكشف الباشا راجعاً الى الشام منخذلاً مكسوراً ، وحسب عليه عاراً عظيماً^(١٦٨) .

وفي أخبار سنة ١٢٣٦ هـ . (١٨٢٠ م .) يذكر انه في إقامة درويش باشا والي الشام وناسيه في جبل حوران وقد عندهم جميع أكابر عرب عترة ، وصار حباً زائداً بينه وبينهم ، وهم دوخي وصالح وحمود الضويحي وخلف الطيار وناييف الشعلان وابن عمه مذود واشترى الأمير ومن معه جملة خيول من عربهم^(١٦٩) .

وهكذا كان في هذه الحقبة أن ظهر محمد علي باشا في مصر وقضى على المماليك وأكمل فتوحاته في بلاد النوبة والسودان ، وحقق نجاحاً في الحملات التي وجه فيها ابنه ابراهيم باشا لمحاربة الوهابيين بين سنتي ١٨١٦ و ١٨١٨ م . فرأى أن ينفذ ابراهيم سنة ١٨٣١ الى سوريا ليحتلها ، وكان الباب العالي قد وعده ولاية سوريا ولكنه لم ينفذ ذلك العهد . وليس هنا مجال البحث في تاريخ تلك الحملة التي استصحب فيها بعد وصوله قوماً من عرب مصر عرفوا بالهنادي . ولما كانت أهم مواقعه مع بدو سوريا وصلاته بهم قد وردت في وثائق الشام في المحفوظات الملكية المصرية التي نشرها الدكتور أسدرستم في ٤ مجلدات (من سنة ١٨١٦ - ١٨٣٩ م . ، ١٢٣١ - ١٢٥٥ هـ .) رأيت أن أتقيد بنشر هذه الوثائق مشيراً الى أرقامها بالتسلسل مع الوثائق عن البدو التي دونها قناصل الإنجليز في حلب والشام والقدس الذين قويت مصالحهم الدولية والتجارية مع البدو في ذلك العصر^(١٧٠) - حسب ترتيبها التاريخي - وأجعلها ملحقة في آخر الكتاب ، ويلاحظ أن في بعضها ما قد ذكر في الاخبار التي نقلناها عن المؤرخين العرب للحقب الأخيرة .

الحواشي

(١) الهيئة الصحية العالمية - صحافة ، المكتب الإقليمي لشرق البحر الأبيض المتوسط ، بلاغ صحفي رقم ٢٤ ، ٢٩ ، أكتوبر ١٩٦٩ .

(٢) تاريخ العرب ، ص ٤٨ .

(٣) تذكر التوراة العرب وبلادهم باسم قيدر : أشعيا ٢١ : ١٦ ؛ وارميا ٤٩ : ٢٨ . وقيدر هو ابن اسماعيل الثاني ، تكوين ٢٥ : ١٣ . أما ابن اسماعيل البكر فاسمه نبايوت . ومن ابنائه الاثني عشر دومة وتيا ، تكوين ، ٢٥ : ١٤ و ١٥ ويذكر الطبري قيدر ابن اسماعيل ، ويقول ومن نابت ومن قيدر نشر الله العرب ؛ انظر تاريخ الرسل والملوك ، ١ : ٣٥١ - ٣٥٢ .

- (٤) تكوين ٣٧ : ٢٥ - ٢٩ .
- (٥) خروج ٢ : ٢٢ .
- (٦) أخبار الأيام الثاني ٩ : ١٤ .
- (٧) نشيد الانشاد ١ : ٥ . ولا تزال خيام البدو تصنع من شعر المعيز الأسود إلى اليوم .
- (٨) أخبار الأيام الثاني ١٧ : ١١ .
- (٩) أشعيا ١٣ : ٢٠ .
- (١٠) أرميا ٢ : ٣ .
- (١١) أخبار الأيام الثاني ٢١ : ١٦ - ١٨ .
- (١٢) تاريخ العرب، ص ٦٥ - ٦٦، عن Luckenbill, *Ancient Records*, I, 223, no. 611
- (١٣) تاريخ العرب، ص ٦٦ .
- (١٤) المصدر نفسه، ص ٦٨ .
- (١٥) المصدر نفسه، والصفحة نفسها .
- (١٦) تاريخ الرسل والملوك، ١ : ٨٣٩ .
- (١٧) يشير ياقوت في معجم البلدان، ٢ : ٤٩٤ إلى ديار ربيعة بين الموصل ونصيبين ورأس عين وديسر والخابور وربما جمع بين ديار بكر وديار ربيعة وسُمِّيَتْ كلها ديار ربيعة لأنهم كلهم ربيعة ويقول : «وهذا اسم لهذه البلاد قديم كانت العرب تحمله قبل الإسلام في بواديه واسم الجزيرة يشمل الكل» . ويجب أن نذكر القبائل العربية التي نزحت قبل الإسلام ونزلت على تخوم سورية والعراق كبني غسان وبكر وتغلب وتنوخ .
- (١٨) العقد الفريد، ٥ : ١٣٢ - ٢٦٨ .
- (١٩) المصدر نفسه، ٥ : ٢٢٥ .
- (٢٠) C.S. Jarvis, *Arab Command* (St. Albans, 1946), p. 61.
- (٢١) المقلمة، ص ١٤٩ - ١٥٠ .
- (٢٢) المصدر نفسه، ص ٨٧ .
- (٢٣) المصدر نفسه، ص ٨٩ .
- (٢٤) تاريخ الرسل والملوك، ٢ : ٢٨٩ .
- (٢٥) المصدر نفسه، ٢ : ٨٧٨ .
- (٢٦) كتاب الاعتبار، ص ٢٥ .
- (٢٧) المصدر نفسه، ص ٣٧ .
- (٢٨) المصدر نفسه، ص ١٨٢ .
- (٢٩) لبنان في عهد الأمير فخر الدين المعني الثاني، لأحمد ابن محمد الخالدي، تحقيق اسد رستم وفؤاد افرايم البستاني، بيروت ١٩٣٦، ص ٤١، ٤٢، ١٣٣، ١٥٣، ١٩٠ .
- (٣٠) لبنان في عهد الأمراء الشهابيين لحيدر أحمد الشهابي، ٣ أقسام، تحقيق اسد رستم وفؤاد افرايم البستاني، بيروت ١٩٣٣، انظر الفهرس، ٣ : ٨٩٦ .
- (٣١) كان التنوخيون والغساسنة نصارى كما هو مشهور، ويقال إن التنوخيين أبوا أن يؤدوا الجزية إلى الفاتحين، ولما حاول عمر ابن الخطاب إرغامهم على ذلك، قالوا : خذ المال منا على اسم الصدقة دون اسم الجزية فأبى أولاً ثم قبل أن تدفع على اسم الخراج .
- (٣٢) فتوح الشام للواقدي، مصر، ١٢٧٨ هـ، ١ : ٣ - ٨ .
- (٣٣) وقد ذكر عن الأخطل التغلبي أنه رأى الجحاف القيسي مرة في مجلس عبد الملك ابن مروان فانشد قصيدته التي يفتخر بها على عشيرتي سليم وعامر القيسيتين وفتك التغلبيين بهم في إحدى تلك المناوشات، وقال فيها :

«ألا سائل الجحاف هل هو فائر يقتل أصيبت من سليم وعامر»

- وأدى ذلك إلى خروج الجحاف إلى أهله واستنقارهم لغزو تغلب والفتك ببعض رجالها، انظر شعر الأخطل رواية السكري تحقيق انطوان صالحاني اليسوعي، بيروت ١٩٩١، ص ٢٨٦.
- (٣٤) تاريخ الرسل والملوك، ٣: ١٣٣٥ - ١٣٣٨.
- (٣٥) المصدر نفسه، ٣: ١٣٣٨.
- (٣٦) المصدر نفسه، ٣: ١٣٤٢.
- (٣٧) الأغاني (دار الكتب)، ١٠: ٢١٥ - ٢١٦.
- (٣٨) انظر تاريخ الرسل والملوك، ٣: ١٥١٤.
- (٣٩) المصدر نفسه، ٣: ١٥١٦ - ١٥١٧.
- (٤٠) المصدر نفسه، ٣: ١٦١٨.
- (٤١) المصدر نفسه، ٣: ١٥٩٤.
- (٤٢) المصدر نفسه، ٣: ٢١٨٣.
- (٤٣) المصدر نفسه، ٣: ٢١٨٨ - ٢١٨٩.
- (٤٤) المصدر نفسه، ٣: ٢٢٧٩.
- (٤٥) نهر الذهب في تاريخ حلب، حلب ١٣٤٢ هـ، ٣: ٤٠.
- (٤٦) المصدر نفسه، ٣: ٤٢.
- (٤٧) المصدر نفسه، ٣: ٤٤.
- (٤٨) ديوان المتنبي، ص ٤١٨ - ٤٢٦؛ وانظر قصة مسير سيف الدولة مفصلة في نهر الذهب، ٣: ٥٢ - ٥٤.
- (٤٩) أي أقبل يخيله على مروج سلمية وخيله معلمات بعلامات تعرف بها وهي ضامرة لا هزيلة ولا سمينية.
- (٥٠) تثير غباراً ممتداً تتناكر الخيل تحته - أي أصحاب الخيل - لولا العلامة التي بها يتعارفون.
- (٥١) في الأصل العثير وفي شرح البيت في الديوان أن ابن جني رواها الغنشر، ويا ليت الشيخ البازجي قبل رواية ابن جني وأثبتها في النص لا في الهامش لأنها الصواب ولا يزال الموضع معروفاً بهذا الاسم حتى اليوم، وكان فيه ماء جار حين زرتة آخر مرة منذ سنين. أما المتالي والعشار فهي النياق التي تتلوها أولادها وتلك التي قاربت أن تلد. ويقصد أن هذه المواشي من أبل ترغو وغنم تتاج ومعز تيعر انتشرت في سهل الغنشر وغطت البيداء فتخير منها أصحاب سيف الدولة المتالي والعشار وهي أعز المال عند البلدي.
- (٥٢) الجباه ماء لا يزال يعرف بهذا الاسم إلى اليوم وهو يلي الغنشر ويقع على بعد بضعة كيلومترات من القرينتين وليس غريباً أن يكون حوله مزرعة أو قرية صغيرة في ذلك العهد، أما اليوم فليس فيه أثر للعمران.
- (٥٣) كذا في الأصل الغوير ولكن «ياقوت» يذكر الموضع نفسه في معجم البلدان ٤: ١٦٩ تحت عوير وكذلك في ٥: ٣٢٨ حين يذكر نهباً وليس لكلمة العوير معنى. أما غوير فهي تصغير غار. ولولا كثرة المصادر التي تذكر العوير بدل الغوير لقلت أن الأصل يجب أن يكون «الغدير» بالغين والدال فهناك غدران كثيرة بين الجباه وتدمر بل هناك موضع خاص فيه ماء عين صغيرة يسمى الغدير وردت من مائة في الصيف قرب القرينتين لا يبعد كثيراً عن الجفار التي ذكرها المتنبي. ومن يدري فلعل سيف الدولة ذكر هذه الأسماء للمتنبي ولم يوردها المتنبي متتابعة بالنسبة إلى مواقعها على طريق تدمر. ويجوز أن يكون الغوير هو ماء قرب البجراء كما أشار موزل في ملحقة لكتاب Palmyrena ص ٢٥٥ أو قرب الباردة كما ذكر في الصفحة نفسها، والظاهر أنه كان في حيرة لأنه لم يعرف الغدير الذي ذكرته.
- (٥٤) نهباً والبويضة والجفار أسماء مياه على الطريق إلى تدمر، ويزعم المتنبي أن الأعراب نرحوها لما لحقهم من العطش. وفي معجم البلدان ٥: ٣٢٨ أن نهباً هو ماء لكلب في طريق الشام، ثم يقول: «ورأيت أنا بين الرصافة والقرينتين من طريق دمشق على البرية بلدة ذات آثار وعجارة وفيها صهاريج كثيرة وليس عندها عين ولا نهر يقال لها نهباً؛ ذكرها أبو الطيب فقال:
- وقد نزع العُوير فلا عُوير ونهباً والبويضة والجفار»

- (٥٥) الكامل في التاريخ لابن الأثير، ١١ جزءاً، لندن ١٨٥١-١٨٧٦، ٨: ٤٠١.
- (٥٦) المصدر نفسه، ٨: ٤٥٤.
- (٥٧) المصدر نفسه، ٩: ١٦٧.
- (٥٨) نهر الذهب ٣: ٦٨ وفي ذلك قال المعري:
أَرَى حَلِيباً حَازَها صَالِحٌ وَجَالَ سِينَانٌ عَلَى جَلَقًا
وَحَسَنَانٌ فِي سَلَفِي طِيءٍ يُصَرِّفُ مِنْ عِزِّهِ أُلُقًا
لزوم ما لا يلزم، جزءان، بيروت ١٣٨١ هـ / ١٩٦١، ٢: ٢٠١.
- (٥٩) الكامل في التاريخ، ٩: ٤٠٩.
- (٦٠) المصدر نفسه، ١٠: ٢٩.
- (٦١) تاريخ معرة النعمان لمحمد سليم الجندي، جزءان، دمشق ١٩٦٣-١٩٦٤، ١: ١٥٧.
- (٦٢) الكامل في التاريخ، ١٠: ٢٨٣.
- (٦٣) المصدر نفسه، ١١: ٩٧.
- (٦٤) المصدر نفسه، ١١: ١٢٢.
- (٦٥) المصدر نفسه، ١١: ١٩٥.
- (٦٦) المصدر نفسه، ١١: ٣١١.
- (٦٧) المصدر نفسه، ١١: ٣١٧.
- (٦٨) المصدر نفسه، ١١: ١٨٥-١٩٣ والنجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي، ٢٦ جزءاً، د.ت.، ٥: ١٤٦ و١٦١.
- (٦٩) المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لعبد الرحمن ابن الجوزي، ١٠ أجزاء، حيدر أباد ١٣٥٧-١٣٥٨ هـ، ١٠: ١٤٢-١٤٣.
- (٧٠) المصدر نفسه، ص ١٨٢.
- (٧١) تاريخ ابن الفرات، تحقيق حسن محمد شماع، المجلد الرابع، الجزء الأول، بصرة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧، ص ١.
- (٧٢) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.
- (٧٣) تاريخ العرب، ص ٧٦٣.
- (٧٤) انظر Forty Years in the Wilderness, p. 106 وقد حاول فليبي أن يضع تاريخاً للمملوك عز الدين أيبك فقال في سنة ألف بعد الميلاد فيما يظهر أو قبل ذلك، والواقع أن تاريخ عز الدين يبدأ بسنة ١٢٥٠ م كما ذكرت.
- (٧٥) تاريخ العرب، ص ٥٦٤.
- (٧٦) المصدر نفسه، ص ٧٤٦.
- (٧٧) تاريخ ابن الفرات لناصر الدين ابن الفرات، تحقيق قسطنطين زريق، المجلد السابع، بيروت ١٩٤٢، ص ٦.
- (٧٨) المصدر نفسه، ص ٢٩.
- (٧٩) المصدر نفسه، ص ١٦٩.
- (٨٠) المصدر نفسه، ص ١٧٠.
- (٨١) المصدر نفسه، ص ١٧٢.
- (٨٢) المصدر نفسه، ص ١٧٧.
- (٨٣) المصدر نفسه، ص ١٨٦.
- (٨٤) المصدر نفسه، ص ٢١٥-٢٢٢.
- (٨٥) تاريخ ابن الفرات لناصر الدين ابن الفرات، تحقيق قسطنطين زريق ونجلا عز الدين، المجلد الثامن، بيروت ١٩٣٩، ص ٨. ومن الخير أن نلاحظ هنا أن هذه الألقاب حسام الدين لابن الأمير عيسى وشهاب الدين لوالده كان يمنحها ملوك مصر لشيخ القبائل.

- (٨٦) المصدر نفسه، ص ١٥٦.
- (٨٧) نهر الذهب، ٣: ١٧٠-١٧٢.
- (٨٨) تاريخ معرة النعمان، ١: ١٨٤ و ١٨٥.
- (٨٩) تاريخ ابن الفرات، لناصر الدين ابن الفرات، تحقيق قسطنطين زريق، المجلد التاسع، ج ١، بيروت ١٩٣٦، ص ٥٧، ١٠٩، ١١١، ١٣٢.
- (٩٠) المصدر نفسه، ص ١٣٩.
- (٩١) المصدر نفسه، ص ٢١٧-٢١٩.
- (٩٢) المصدر نفسه، ص ٣٣٣.
- (٩٣) المصدر نفسه، ص ٣٤٢.
- (٩٤) المصدر نفسه، ص ٣٤٥.
- (٩٥) المصدر نفسه، ص ٣٨٢.
- (٩٦) المصدر نفسه، ص ٤٠٥.
- (٩٧) نهر الذهب، ٣: ٢١٧.
- (٩٨) تاريخ العرب، ص ٧٩٣-٧٩٤، وانظر تاريخ ابن الفرات، تحقيق قسطنطين زريق، ٩: ٣٤٣ وفي شذرات الذهب في اخبار من ذهب لابن عماد الحنبلي، ٨ اجزاء، بيروت، د.ت.، ٧: ٦٣ أن أم تيمورلنك هي من ذرية جنكيز خان.
- (٩٩) تاريخ العرب، ص ٧٩٤.
- (١٠٠) شذرات الذهب، ٧: ٦٤-٦٥.
- (١٠١) تاريخ العرب، ص ٧٩٥.
- (١٠٢) تاريخ غزة لعارف العارف، القدس ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣، ص ٢٣٧.
- (١٠٣) اعلام الوري لمحمد ابن طولون، تحقيق محمد أحمد دهمان، دمشق ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٤، ص ٨٨-٨٩.
- (١٠٤) المصدر نفسه، ص ٩٥.
- (١٠٥) المصدر نفسه، ص ٩٦.
- (١٠٦) المصدر نفسه، ص ٩٠.
- (١٠٧) المصدر نفسه، ص ٩٨.
- (١٠٨) المصدر نفسه، ص ١٠٢.
- (١٠٩) المصدر نفسه، ص ١١٥.
- (١١٠) المصدر نفسه، ص ١٣٦.
- (١١١) المصدر نفسه، ص ١٣٧-١٤٣.
- (١١٢) المصدر نفسه الصفحات ١٥٤، ١٦١، ١٦٢، ١٦٥، ١٧٣، ١٧٥، ١٨٣، ١٨٩ - ١٩٣، ١٩٥، ١٩٨-٢٠٠.
- (١١٣) المصدر نفسه، ص ١٩٥.
- (١١٤) المصدر نفسه، ص ١٩٨-٢٠٠.
- (١١٥) المصدر نفسه، ص ٢٠٢.
- (١١٦) المصدر نفسه، ص ٢١٩.
- (١١٧) المصدر نفسه، ص ٢٢٠.
- (١١٨) المصدر نفسه، ص ٢٢٥.
- (١١٩) المصدر نفسه، ص ٢٣٠-٢٣١.
- (١٢٠) المصدر نفسه، ص ٢٣٧.
- (١٢١) المصدر نفسه، ص ٢٤٣.
- (١٢٢) المصدر نفسه، ص ٢٤٤.

- (١٢٣) الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة لنجم الدين الغزي، ٣ أجزاء، تحقيق جبرائيل جبور، بيروت ١٩٤٥-١٩٥٨، ٣: ٢٠١-٢٠٢.
- (١٢٤) لطف السمر وقطف الثمر لنجم الدين الغزي، سفران، تحقيق عمود الشيخ، دمشق ١٩٨١-١٩٨٢، ١: ١٢٣-٢٤٠.
- (١٢٥) المصدر نفسه، ص ٣٠٤.
- (١٢٦) لبنان في عهد الأمير فخر الدين، ص ٨-١٠.
- (١٢٧) المصدر نفسه، ص ١٠-١١.
- (١٢٨) المصدر نفسه، ص ٢٦.
- (١٢٩) المصدر نفسه، ص ٢٧.
- (١٣٠) المصدر نفسه، ص ٢٩.
- (١٣١) المصدر نفسه، ص ٣١.
- (١٣٢) المصدر نفسه، ص ٤١-٤٢.
- (١٣٣) المصدر نفسه، ص ٤٢.
- (١٣٤) المصدر نفسه، ص ٨١.
- (١٣٥) المصدر نفسه، ص ١٣١. وهنا واحدة من أقدم الاشارات إلى وجود عرب عترة في أطراف بادية الشام منذ أوائل القرن الثاني عشر للهجرة.
- (١٣٦) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.
- (١٣٧) المصدر نفسه، ص ١١٥.
- (١٣٨) المصدر نفسه، ص ١١٩.
- (١٣٩) المصدر نفسه، ص ١٣٣.
- (١٤٠) المصدر نفسه، ص ١٤٠.
- (١٤١) المصدر نفسه، ص ١٤١.
- (١٤٢) المصدر نفسه، ص ١٤٢ ويقصد بالسكمانية الجنود المرتزة والكلمة من أصل تركي وردت كثيراً في أخبار حملات الولاة على البدو وغيرهم.
- (١٤٣) المصدر نفسه، ص ١٥٦-١٥٨.
- (١٤٤) المصدر نفسه، ص ١٦٣.
- (١٤٥) المصدر نفسه، ص ١٦٤-١٦٥.
- (١٤٦) المصدر نفسه، ص ١٨٧-١٩١.
- (١٤٧) المصدر نفسه، ص ١٨٥ و ١٩٠.
- (١٤٨) المصدر نفسه، ص ١٩٦-١٩٨.
- (١٤٩) نهر الذهب، ٣: ٢٨٢-٢٨٥.
- (١٥٠) المصدر نفسه، ٣: ٢٨٨-٢٩٢.
- (١٥١) تاريخ العرب، ص ٨٣٥.
- (١٥٢) المصدر نفسه، ص ٨٢٩؛ وجاء في تاريخ غزة ص ١٨٣ أن أسرة ظاهر العمر كان يقال لها الزيادة نسبة إلى جد ظاهر وهو من قبائل عرب الطائف في الحجاز وقد ورد في مجلة الجنان الجزء ٢٤ عدد ١٥ كانون الأول ١٨٧٧ ص ٨٤٧-٨٥٣ مقال طويل في تاريخ الزيادة بقلم نعمان افندي قساطلي وفيه وصف لتاريخ وفودهم إلى فلسطين من منطقة الطائف سنة ١١٠٢ هـ. ثم احتلالهم قرى كثيرة فيها.
- (١٥٣) The Desert Route to India, p. 95.
- (١٥٤) عن فيلم في مكتبة الجامعة الأميركية عن نسخة عن كتاب الدرر المفخرة في اخبار العرب الاواخر لمحمد ابن حمد البسام، ص ١٣٤ وانظر ص ٩٦-١٣٤.
- (١٥٥) المصدر نفسه، ص ١٣٥.

- (١٥٦) تاريخ الشام للخوري مخائيل بريك الدمشقي، حريصا ١٩٣٠، ص ٤٥-٤٦.
- (١٥٧) المصدر نفسه، ص ١٠١.
- (١٥٨) تاريخ مرة النعمان، ٣: ٢، ٣٣٦.
- (١٥٩) نهر الذهب، ٣: ٣٧٩-٣٨٠.
- (١٦٠) تاريخ مرة النعمان، ١: ٢١١، ٢١٢.
- (١٦١) لبنان في عهد الأمراء الشهابيين، ١: ٦٥.
- (١٦٢) المصدر نفسه، ٢: ٥٣٤ وفيه الفيات بدل الغيات وهو خطأ.
- (١٦٣) المصدر نفسه، ٣: ٥٩٢.
- (١٦٤) المصدر نفسه والصفحة نفسها وفيه سخر بدل صخر والسعير بدل السمير وهو خطأ.
- (١٦٥) المصدر نفسه، ٣: ٦٠٧ في الأصل فذعان بدل الفذعان والسباعة بدل السبعة والجريا بدل الجريا.
- (١٦٦) المصدر نفسه، ٣: ٦٠٧-٦٠٨.
- (١٦٧) المصدر نفسه، ٣: ٦٣٦-٦٣٨.
- (١٦٨) المصدر نفسه، ٣: ٦٤٠ و ٦٤٢ حيث يعيد الخبر نفسه باختصار ويغطيء باسم قبيلة السرحان فيسميها مرة السرحال باللام ومرة السرخان بالخاء وهي قبيلة قديمة في حوران.
- (١٦٩) المصدر نفسه، ٣: ٦٧٤.
- (١٧٠) انظر تاريخ العرب، ص ٨٣٢.

الفصل العشرون

تطور الحياة البدوية

حدثني مرة الحاج عبدالله فليبي في أمر التطور الذي أخذ يجري على الحياة البدوية اليوم ، وزعم في حديثه انه كان أيام عهده الأولى في الجزيرة العربية ، إذا مرّ بمضرب من مضارب البدو ، أبى أهله أن يسمحوا له بأن يجوزهم دون أن يذوق العيش معهم ، أو على الأقل دون أن يشرب من لبن نياقهم . وكان يشير بهذا الى حبهم للكرم والضيافة . ثم قال : لقد أخذت الحياة تتطور في هذه الأيام بحيث صرنا نرى بعض صبية البدو يعترضونك وأنت عابر ببعض المضارب لتشتري منهم لبن النياق . وفي الغالب يكون هذا اللبن ممزوجاً بالماء . ومع أن هذا الخبر لا يصدق على كل البداية ، ولا يجوز أن يتخذ دليلاً على تحلي البدوي عن حب الضيافة والكرم ، فإن الحاج فليبي قصد منه أن الحياة البدوية أخذت في التطور شتاً أم أبيناً .

وليس من شك في أن ذوي السلطة في أكثر الأقطار العربية قد أخذوا يُسَرِّون السبل لتحضير القبائل البدوية في أقطارهم ، ومنهم من جعل ذلك هدفاً من أهداف السياسة التي تتبعها حكوماتهم . ولكن يجب ألا نجهل أنه لا تزال بعض القبائل في وسط البوادي على فطرتها الأولى ، وإن التطور لم ينلها إلا الى حد قليل .

أما مظاهر التطور فتبدو أوضح ما يكون عند عرب الشوايا الذين فرضت عليهم ظروف خاصة أن ينتقلوا من رعاية الإبل الى رعاية الشياه ، وتتجلى هذه المظاهر قبل كل شيء في وسائل النقل ، فقد أصبحت السيارة أمراً مألوفاً عندهم ، تنقلهم أحياناً الى الحواضر ومنها حين يكونون بعيدين عنها ، وتحمل المياه لماشيتهم اذا كانت بعيدة عن موارد المياه ، أو تنقل أحياناً الماشية وغيرها الى الحواضر إذا لزم الأمر . وقد سَـرَّت للبدو هذه الوسيلة السبيل لاتصال أوثق بحياة الحضـر وأساليب عيشهم والأخذ عن بعضها .

ولعل أعظم مظهر من مظاهر التطور وأشدّها أثراً في حياتهم هو انقطاعهم عن الغزو ، فقد كان الغزو عند أكثرهم عنصراً هاماً في حياتهم منذ أقدم ازمانهم ، فكانوا يعلمون أبناءهم الرماية وركوب الخيل ليكونوا فرساناً في المغازي . وكانت الفتاة البدوية تعجب بطلب الزواج منها اذا كان فارساً وعرف عنه شدة وبأس في المغازي وشجاعة عند النزال . وظل هذا الأمر مألوفاً الى أوائل الاربعينات ، وذلك حين أخذت السلطات الحاكمة من متدبة وغيرها تضع المراسيم لمنعها وتعقد المعاهدات بينها وبين جيرانها والاتفاقات بين شيوخ القبائل لوقوف المغازي كلياً . وأخذت كل دولة من الدول العربية بدورها تسنّ القوانين لمنع المغازي ، وتضع في مواد دستورها بنوداً لتحضير البدو كما فعلت سوريا مثلاً حين صدر الدستور السوري الجديد المؤرخ في ٥ أيلول ١٩٥٠ متضمناً في مادته المئة والثامنة والخمسين بنداً يفرض على الحكومة العمل على تحضير البدو وآخر لوضع برنامج على مراحل لضمان ذلك^(١) . وكما فعلت في وضعها قانوناً خاصاً للعشائر تطبق أحكامه على العشائر التي ذكرتها في جدول خاص^(٢) . ويجب الإشارة هنا الى أنه في سنة ١٩٥٦ حدثت مشادة في مجلس النواب السوري بين بعض أعضائه في أمر تحديد نسبة المتحضرين في العشيرة كي تعتبر متحضرة وفي أمر إعفاء أبناء بعض العشائر التي اعتبرت عشائر متحضرة من الجندية فأقر المجلس ما يوافق العشائر برغم معارضة البعض الذين رأوا في ذلك عاملاً على ارجاع العشائر التي تملك أراضي الى البداوة . حين يعاملون بخلاف أهل الحضر أنفسهم ولا سيما حين أقطعوا أراضي تبلغ مئات الألوف من الدونمات في بقاع مختلفة . وزعمت المعارضة أن كل عشيرة تملك أرضاً يجب ان تعتبر متحضرة ويجب ان تخضع للشرائع والقوانين التي يخضع لها الحضر^(٣) .

ويجب الإشارة هنا الى أن أول من سعى الى إيقاف المغازي ومنع القبائل من أن يغزو بعضها البعض ، أو أن تعبت بالأمن وطرق الحجيج ، وهو جلالة الملك عبد العزيز آل السعود ، فقد وطّد الأمن في مملكته وحال دون عبث القبائل النجدية وغيرها في شمال الجزيرة كما كان يتم في القرون السابقة حين تنزح قبائل بأسرها الى مناطق قبائل أخرى بسبب الجذب أو حباً بالغزو ، وأصبح لا يتم الانتقال إذا دعا داع إلا بالاتفاق مع القبائل الأخرى ، ومع الدولة التي هم في أراضيها ، كما شاهدت بالفعل مرة عشائر نجدية في بادية الشام يُسرحون أبولهم في مراعيها بإذن من حكومة سوريا ، وباتفاق مع اخوانهم العرب الآخرين ، وبعده حكومة الأردن كما سنرى .

ومن مظاهر التطور انخراط كثير من شباب البدو المعروفين بالشجاعة وحبّ الحرب في الجندية وخدمة الدولة التي هم فيها ، بحيث أصبح منهم كتاب عشائرية -



بداة في الجيش الأردني

على المهجن - تساعد الدولة بدورها على حفظ الأمن في البادية وفي غير البادية . فاختلف لباسهم عن لباس إخوانهم الآخرين واختلف مطعمهم ومشربهم الى حد كبير عما ألفه أبائهم وأسلافهم . وسرى الأمر الى عائلاتهم وأبنائهم وأصبح أبناءهم يشاركون أبناء الحواضر في عيشهم وتربيتهم وفي مدارسهم أيضاً . وصرت ترى في بيوت هؤلاء أنواعاً من الأطعمة التي لم يعرفها البدوي من قبل ، وصار ملبسهم مثل ملبس أبناء الحواضر التي يعيشون قريباً أو فيها .

ومن مظاهر التطور استقرار بعض البدو في مزارع ، ونزولهم في بيوت من لبن أو حجر ، وأن بعض هذه المزارع كانت مهجورة وفيها بعض الآبار أو الينابيع الصغيرة - وقد هجرها أهلها الأقدمون في القرون السابقة بسبب عبث البدو أنفسهم واستباحتهم لها بحيث اضطروا أهلها الى النزوح الى القرى الكبيرة والتخلي عنها ، فامتلكتها السلطة وأقطعت بعضها لشيخ البدو ، أو امتلكوها هم أنفسهم حين كان لا ينازعهم في البادية منازع . وقد رأيت في بعضها بيوت الشعر منصوبة قرب بيوت الحجر أو الطين . وعلى سبيل التمثيل أذكر مزرعة الباردة في سوريا حيث زرع القطن ونُصب شجر ونبت أنواع كثيرة من الخضرة . واختلط فيها مزارعون من البدو والحضر . ويمكن أن أشير الى أكثر من عشرين مزرعة وقرية بين القريتين وحمص . والظاهر أن الحكومات في الدول العربية أخذت تشجع هذا النوع من التطور والاستقرار وأخذت تُقطع بعض البدو أراضي للزراعة في سبيل تحضيرهم ، وأخذت تساعدهم على أن ينووا بيوتاً من الحجر . كما شاهدت في شرقي الأردن أيضاً عند إحدى زياراتي لباديتها حيث كنت أرى في بعض المواضع بيوت الشعر منصوبة في فناء الدار الحجرية أو في جوارها .

وحين أخذت أبحث عما فعلته الحكومة الأردنية بهذا الشأن بعث إلي السيد صيَّاح الروسان أحد طلبتي المتخرجين من الجامعة الأميركية في بيروت وهو موظف في مصلحة العشائر بتقرير طويل عن الاجراءات التي اتخذت لتحضير البدو في الاردن وكان ذلك سنة ١٩٥٩ وذكر الاقتراحات التي وضعت للمستقبل مع بيان للعشائر والافخاذ وأسماء القرى الجديدة التي استحدثوها واستقروا بها ، والجهود التي تبذلها الحكومة ليستقر الآخرون . وفي هذا التقرير أنه تألفت في الأردن منذ عام ١٩٢٧ قوة البادية والصحراء . ولكن حفظ الأمن وامتناع الغزو لم يتما الا حين فكرت الحكومة سنة ١٩٣١ باتخاذ إجراءات صارمة لمنع الغزو بتاتاً وحاولت ايجاد موارد رزق للبدو فأدخلت قسماً كبيراً من أبناء العشائر في قوة البادية فساعد هذا على تثبيت الأمن وايقاف المغازي . ثم كانت الخطوة الثانية بأن أقطعت بعض الشيوخ ممن شعروا بالاستقرار والطمأنينة بعض

الأراضي الأميرية لاستثمارها واستيطانهم بها ، وشجعتهم على حراثتها وزرعها وحفر الأبار للشرب فيها ، وحين لمس الكثيرون من البدو سلطة الحكم ورأوا ما جناه المستقرون من إخوانهم من منتج الزرع ومساعدة الحكومة اندفعوا بدورهم تلقائياً يطلبون الحصول على أراضٍ أميرية لاستثمارها في الأعمال الزراعية ، وأخذوا في إنشاء القرى حتى بلغت ما يقارب مئة وخمسين قرية ، وبلغ من حبهم للحصول على الأرض والعيش من محصولها أن وقعت حوادث شغب على قطعة لا تتجاوز دوغماً واحداً . وهذا ما شجّع البدو على طلب تسجيل الأرض بأسمائهم واستثمارها والاستقرار بها . وقامت الحكومة بدورها فأنشأت لهم بعض المدارس لتعليم أبنائهم فأقبلوا على إرسال أولادهم اليها وخاصة أن العلم أعطي مجاناً وكانت تعطى لأبنائهم كذلك أحياناً الكتب والأطعمة وبعض الملابس - وشقت الطرق بين هذه القرى الجديدة وبينها وبين العاصمة . ورفعت اقتراحات طبق بعضها بشأن حفر آبار ارتوازية بين كل ثلاث أو أربع قرى وبشأن تأمين مياه نظيفة للشرب للأهلين وإصلاح العيون القديمة وتقديم قروض زراعية وآلات حديثة للزراعة وإنشاء عيادات خاصة وتأمين العلاجات والاسعافات اللازمة ، وقد أرفق تقريره بجداول للعشائر وأفخاذها واحداً واحداً وعدد القرى التي استوطنوها حتى تلك السنة (١٩٥٩) فإذا بها ١١٢ قرية لمئة واثنى عشر فخذاً من عشائر بني خالد والسرحد والسردية والمسايد والعظامات والشرفات والشرعة وبني صخر هذا عدا العشائر التي تسكن لواء معان ، ومنطقة بيت لحم ، ومنطقة الكرك ، ومنطقة الجليل ، ومنطقة نابلس ، ومنطقة عجلون ، ومنطقة البلقاء ، وعدد أفخاذها تسعة وأربعون . إنه حقاً تطوّر عظيم . وقد شهدت بنفسها بعض هذه المظاهر وسلكت الطرقات التي شقت بين تلك القرى وقد حظيت عندها بمرافقة العقيد بركات طراد وهو من عرب الخرشان وكان قد اشترك هو نفسه قبلاً في الغزو هو ووالده وأصبح ابنه حضرياً يحمل شهادة الهندسة واقترن بفتاة من عمان تحمل شهادة « المتركة » .

وهكذا فإن قابلية البدو الصناعية أخذت تتطور وخاصة في المناطق التي تعمل فيها الشركات فقد ذكر السيد مكّي الجميل في كتابه « البدو والقبائل الرحالة في العراق » أن شركة نفط الكويت تشغل ٣٨٪ من عمالها وموظفيها الفنيين من البدو الذين قهروا الآلة وتحكموا فيها وبرعوا في إدارتها^(٤) . وأشار في الوقت نفسه إلى أن ٩٠٠ عامل يسكنون في مساكن مشتركة أو في القرى المجاورة لعملهم^(٥) . ولم يفته في كتابه أن يقدم كثيراً من الاقتراحات الصائبة في الوسائل لتوطين البدو وتحضيرهم وتدريب الاخصائيين لقيادة العمل التربوي^(٦) ومساهمة وزارة الشؤون الاجتماعية في عملية التوطين^(٧).



البدويات يعملن في جمع القطن

ومن الأمور التي تيسر على البدوي التحضر أن شيوخه عموماً أقرب البدو إلى التحضر وأسبقهم إليه ، فليس من العار إذا قلّد شيخه في ذلك ولا سيما إذا كان ذلك ييسّر له عيشاً أفضل مما كان قبل .

وقد رأيت في بعض القرى عاملات بدويات يعملن في مزارع القرويين الأغنياء في مواسم قطف زهر القطن كما نرى في الرسم في اعلاه ، حيث أغرتهم الأجور فيما يظهر فلم يرين بأساً في العمل وهو كان أمريندر أن يقع في الأجيال السابقة .

ومن مظاهر التطور عنايتهم بأمور الصحة والمرضى ، وإيمانهم بتقدم الطبابة في

الخواضر ، ولجوؤهم الى مصحاتها ومشافيتها للطبائف ، وقد سبق وذكرت أنه كان في سجل المستشفى الدانمركي ببلدة النبك في أوائل الخمسينات (١٩٥٣ - ١٩٥٥) ما يوازي ثلث المرضى الذين عولجوا في واحدة من تلك السنين . زد على هذا اهتمامهم بما يجري حولهم من أحداث والتفاتهم إلى معرفته ، وذلك بفضل وسائل الاذاعات المختلفة ، والجهاز الناقل لاستماعها ورخصه وسهولة اقتنائه ، وأذكر أني زرت في الأربعينات من هذا القرن مضرباً من مضارب الرولة فلم أر فيه سوى جهاز لاقط عند الحضري الذي يصلح لهم الأسلحة وحوائج المنزل المعدنية وغيرها ، وعدت بعد ذلك بسنين فإذا بالكثيرين يجوزون « الترانزستر » الذي يَسرّ للبدوي إغناء معلوماته عن العالم وأخباره وما يجري فيه من أحداث واكتشافات ، والبدوي طُلعة بطبيعته ، يسألك حين تقابله في البادية عما عندك من الأخبار . وقد حقق له « الترانزستر » تحبيراً متطوعاً يمدّه بأنواع من الأخبار ، ويوسّع له معرفته وثقافته .

ومن مظاهر التطور في حياة البدوي انصراف أكثرهم عن تربية الخيل حين توقف الغزو كما كان يجري في القرون السابقة ، فقد ورد في تقرير لأحد القناصل الانكليز وضعه في اوائل الستينات من القرن التاسع عشر ، أن لقبيلة الرولة في بوادي شمالي الجزيرة كلها نحو ١٢٠٠٠ بيت شعر ، وأن هناك بدأوا آخرين تعد بيوتهم بنحو ستين ألفاً ، عدا شمر العراق ، وقدّر أنه يعيش في البيت الواحد بين الفارس والثلاثة ، وهذا يستدعي برأيه أن يكون لدى البدو من الخيل ما يبلغ عشرات الألوف - وقد انخفض هذا العدد اليوم بشكل هائل ، وليس غريباً اذا عرفنا اليوم أن الخيل في شمالي الجزيرة كلها لا تبلغ عُشر ما كانت قبلاً ، وذلك يصدق لا على الخيل وحدها بل على بيوت الشعر وعلى سكان البادية ، وقد يجوز أن تكون بعض الأويشة قد فتكت بالكثير من أبناء البادية وبيع بعض حيواناتهم حين لم يكن هناك وسائل لاتقاء الأويشة ، ولكن مهما يكن من أمر فإن تربية الخيل أصبحت في هذا الزمن الأخير من حياة البدو أكثر تكليفاً من قبل ، وذلك لغلاء العلف الذي لا بد منه في بعض المواسم وفقر البدوي وعجزه عن شرائها . ومن هنا قد أصبحت الخيل نادرة لأن البدو كانوا يربونها للغزو وقد انقطع الغزو . وقد لاحظت ذلك بنفسني عند ترددي الى مضاربهم سواء عرب الإبل وعرب الشوايا ، فلم أر عند القبيلة التي تعدّ نحو مئة بيت أكثر من بضعة رؤوس خيل لا تزيد على العشرة .

وما يصدق على الخيل يصدق إلى حدّ على الإبل وعلى عدد بيوت الشعر . فقد كان للإبل قديماً سوق رائجة في أكثر بقاع العالم العربي لحمل البضائع والمؤن في القوافل

وللعمل في بعض أمور الزراعة وبخاصة في مصر حيث كانت تباع الذكور أيضاً وتذبح ويوضع للحميها سعر خاص ، كما تسعر لحوم الحيوانات الأخرى من بقر وغنم وماعز ، ومثلها في دمشق نفسها وغيرها من المدن السورية - وقد خفّ الطلب على لحومها في المدن السورية ، وانقطع توريدها الى مصر وزالت الحاجة اليها في سوريا فأخذ مقتنو الإبل يجنحون الى تربية الغنم ، وهذا يدفعهم الى الانقطاع عن التردد الى قلب البادية ، ويفرض عليهم لزوم ضفافها والخواضر التي تقع قريبة منها - وهو أمر بدوره يدفع الى سهولة التحضر وتطور معه حياة البدوي العريق الى البداوة بحيث يصبح نصف بدوي وأخيراً يصبح حضرياً .

وشيء آخر يجب الالتفات اليه والى أثره في التطور والانتقال تدريجياً من حالة البداوة الى بعض التحضر ، وهو أن البادية كانت في السابق غنية بالحيوانات التي ألف البدوي صيدها والاستمتاع بلحومها ، كالغزلان التي كانت منتشرة بأعداد كبيرة في أكثر بقاع الجزيرة ، وبخاصة في الشمال ، وكالمها وكحمار الوحش وكالأيتل التي كانت توجد في أكثر الجبال المحيطة بالبادية ، وكالأرانب والنعام وكثير من أنواع الطيور وخاصة الحبارى والقطا . وكان في صيد هذه الحيوانات والطيور متعة للبدوي وهواية لا تعدلها هواية سوى هواية الغزو - وكان لبدو صليب النصيب الأوفر في ممارسة الصيد وكسب بعض عيشهم منه ، أما اليوم فقد انقطع الغزال أو كاد في شمالي الجزيرة كلها ، وانقطع النعام وانقطعت المهادن الا ما لجأ منها الى الربيع الخالي ، وانقطع حمار الوحش ، فصار من الطبيعي للبدوي المستكن بخيمته ان يلتفت الى مورد رزق آخر في الخواضر والعيش في بيئة جديدة والتعلق بأسباب جديدة من الحياة ، وعلى سبيل المثال فإني أعرف عائلات في القرية التي ولدت فيها بعضها من أصل بدوي وبعضها من أصل صُلَيْبِي - كبيت صليبي وبيت سَنَد وبيت نَزَال هذا عدا زعماء القرية في القرن الماضي الذين تحدّروا من بدو الجوف . وقد أصبح منهم اليوم قادة في الجيش السوري وموظفون كبار في الدولة ، عدا هؤلاء الذين يشغلون مراكز مرموقة في التجارة والتعليم .

وشيء آخر كان له أثر كبير في تطور الحياة عند البدو هو شركات الزيت وبخاصة « أرامكو » فقد يسّرت لكثير من البدو الذين انقطعوا عن الغزو وكانوا على صلة ببعض الخواضر في الجزيرة ان يتحضروا ويألفوا سكنى القرى والبيوت الحجرية وعيش المدن ، وقد أوجدت لهم الشركة من الأعمال ما يتفق وأمزجتهم بحيث أخذوا يشعرون انه ليس عاراً ان يقوم المرء ببعض الأعمال اليدوية ، أو بمراقبة العمال ، أو سوق السيارات وما الى هذه الألوان من الأعمال ، وقد رأيت بالفعل بعضهم يقوم بأعمال فنية في « أرامكو »



حداد في البلدية . لاحظ هوائي الراديو بين عمودي الخيمة

تعلمها دون أن يدرك سرها وعواملها ، هذا عدا مَنْ تعلم مِنْ أبناء الشيوخ والأمراء الذين هم في الأصل بداءة ونالوا أعلى الشهادات من الجامعات المختلفة ، وكان منهم أخيراً ذلك الأمير الذي شارك في رحلة أحد المراكب الفضائية فكان أول عربي يساهم بمثل هذا الأمر في سبيل العلم .

بقي أمر التربية أو التعليم وقد أخذت أكثر الدول العربية تسن في دساتيرها ما يهدف الى تعليم البدو ، وأخذت تحاول بشق الطرق البسيطة أن تنشر شيئاً من ذلك في

المضارب نفسها كبعض المدارس النقاله ، أو المعلمين ينتقلون بين المضارب لتعليم أولاد الشيوخ ، وأخذ بعض أبناء الشيوخ أنفسهم ينخرطون في مدارس الخواضر ، ويسكنون في الخواضر ، ويلبسون كأبناء الخواضر محتفظين بلباس الرأس المألوف عند البدو وهو الكوفية والعقال ، أو الشملة دون عقال . وقد شاهدت في خيمة الأمير فواز منذ عهد بعيد استاذاً مرافقاً لابنه متعب يعلمه الإنكليزية وكان قبلها يتعلم في مدرسة في دمشق وقد أخرجته والده في الصيف الى العيش في البادية لكي يظل على صلة بها وبأهلها البدو . وشاهدت في خيمة الشيخ حديثة في شرقي الأردن أولاد الشيوخ مرتدين البزات الإفرنجية وكلهم يتعلم في المدارس الحكومية في عمان . وكان لي الحظ ان علمت وأنا في الجامعة طلبة الصف الأخير في الكلية الثانوية منها وكان منهم الشيخ صفوق الياور ابن الشيخ عجيل الياور شيخ قبيلة شمر في العراق الذي أصبح شيخاً بعد والده ، بل قد علمت وأنا في الجامعة طالباً بدوي الأصل أصبح سفيراً لبلاده شرقي الأردن فيما بعد هو المرحوم فرحان شبيلات ، هذا عدا العشرات من أبناء العشائر في الأردن الذين أصبحوا لا يختلفون عن الحضريين في شيء .

ولا بد لي في ختام هذا البحث وأنا اتحدث عن التطورات الأخيرة في الحياة البدوية من الإشارة الى انه مهما حاول ذوو السلطة في البلاد العربية أن يقضوا على البداوة ، أو يحضروا البداوة كلياً وخاصة أصحاب الأبل فلن يتم ذلك لهم مادام هناك قسم من الجزيرة العربية بوادي أو صحارى رملية . ولعله من الخير أن يكون هناك بداءة يستغلون هذه البوادي في تربية الأبل التي يزعم الرولة انها لما خلقت خلقتوا لرعايتها . وليس من شك في أن الحاجة الى اللحم غذاء للإنسان لم تنقص عن قبل وستكبر مع ازدياد السكان في الخواضر كما نشاهد في السنين العشرين الأخيرة في كل البلاد العربية . ومن هنا فإن الذي يحسن بالحكومات العربية أن تفعله هو أن تيسر للبداة أمثال هؤلاء سبل العيش في البوادي مستعينة بكل الوسائل الحديثة التي يمكن أن تستعين بها كتحرير الجبال القريبة من البادية وحماية المخرج منها كجبل البلعاس لزيادة معدل سقوط الأمطار في الشتاء وكترميم السدود المهتمة القديمة كسد الباردة مثلاً وإنشاء بحيرات واسعة كتلك التي كانت سابقاً في مياه السيول المتحدرة من الجبال المحيطة بالبادية وإنشاء بحيرات واسعة كتلك التي كانت سابقاً في بعض المناطق ، وكحفر آبار ارتوازية حيث توجد مياه جوفية .

ويجب ان تُعين في الوقت نفسه حدود تقريبية للقبائل المختلفة في كل قطر وخاصة في البادية الشمالية بحيث لا تتنازع هذه القبائل فيما بينها ، وتُعين حدود أخرى بين المناطق المحددة للرعي والبداة وتلك التي تصلح للزراعة والاستقرار . وعندها لا أرى ما

يمنع أن تصبح بادية الشام كلها وضمافها من أغنى المنطق بالثروة الحيوانية والزراعية وتنعم بموارد جديدة في المناطق التي لا تصلها الأنهار الكبيرة .

الحواشي :

(١) العشائر السورية وتحضيرها لأحمد عكام، دمشق ١٩٥١، ص ١١٧ .

(٢) المصدر نفسه، ص ١٢٤ - ١٣٣ .

(٣) راجع جريدة الرأي العام ٣٠ نيسان ١٩٥٦ العدد رقم ٥٨١ وفيها جدول بالمساحات التي تستثمرها العشائر في سوريا أوردته ممثل مديرية العشائر في المجلس النيابي الأستاذ أحمد عكام وفيه تعداد أفراد العشائر ومساحة الأراضي بالدونمات كما يلي . ومنه يتبين أن أفراد العشائر التي تملك أراضي لا تعد أكثر من ١٤٠ ٠٠٠ و تملك نحو ٣ ملايين دونم .

اسم العشيرة	عدد افرادها	المساحة التي تملكها بالدونمات
الرولة	٢٠,٠٠٠	٠٨١٣٢١
السبعة بطينات	٠٦,٠٠٠	٠١٩٤٥٠
السبعة العبدية	١٢,٠٠٠	١٠٠٩٦٥
القدعان ولد	١٣,٠٠٠	١٢٩٠٩٥
شمر الزور	٠٨,٠٠٠	٥٩٨٤٨٠
شمر الخرصا	١٢,٠٠٠	٦١٤٢٨٠
بني خالد	٠٨,٠٠٠	٢٣٣٨٨٨
الفواعة	٠٣,٠٠٠	١٤٥١٠٥
الحديدين	٣٠,٥٠٠	٣٨٥٦٤٠
الموالي الشماليين	١٠,٠٠٠	٠٥٥٣٠٠
الموالي القبليين	٦,٠٠٠	٠٨٦١٦٠
البوخيس	٢,٥٠٠	٠٢٠٣٠٠
المهيد	٢,٠٠٠	٠٩١٨٦٥
البيار	٢,٣٠٠	٠٦١٥٠٠
الوها	٤,٣٠٠	٠٤٤٣٤٠

ويذكر عشائر أخرى ليس لها أرض يبلغ عدد أفرادها نحو ١٥,٠٠٠ فقط.

(٤) البدو والقبائل الرحالة في العراق لمكي الجميل، بغداد ١٩٥٦، ص ١٣٣ .

(٥) المصدر نفسه، والصفحة نفسها.

(٦) المصدر نفسه، ص ٦٤ .

(٧) المصدر نفسه، ص ١٧٢ - ١٧٤ .

الملاحق

الملحق الأول

جدول بأسماء نباتات وشجيرات في البوادي العربية
باللهجة البدوية حسب ترتيبها الألفبائي
مع كيفية تلفظها بالانكليزية
ومسمياتها باللاتينية
ووصفها الموجز بالعربية

1	أبو نسر	Abu - Nashr	<i>Galium ceratopodum</i> Boiss.	عشبة لها زهر أزرق
2	أثل أو إثل	Athl or Ithl	<i>Tamarix articulata</i> Vahl.	شجر طويل مستقيم الخشب أغصانه كثيرة المقد وروقه دقاق ونمره حب أحمر
3	إجديان	Ijdayān	<i>Salvia lanigera</i> Poir.	من فصيلة النضمين
4	أجيم	Alphaym	<i>Silene galica</i> L.	نوع من القرقل
5	إذن الحمار	Idhn - el - Hmār	<i>Astragalus kahircus</i> DC.	شجيرة ثابوية لها أغصان وأوراق بيض شفاء وزهر أصفر كبير
6	أراك	Arak	<i>Salvadora persica</i> L.	شجيرة تأكلها الجمال والمعزى والغزلان
7	إريبان	Irbiyān	<i>Anacyclus alexandrinum</i> Willd.	عشبة مثل البابونج
8	أرجا	Irijā'	<i>Helianthemum Lippii</i> (L.) Pers. see No. 129	عشبة لها أوراق شعراء وشوك وزهر أخضر يحل إلى الصفرة.
9	أرطي	Arta	<i>Calligonum comosum</i> L'Hér.	شجيرة تكاد لا ترى لها أوراق، أغصانها مفصلة وزهرها أشعر بشكل الجوز
10	أريشه	Uraynbah	<i>Bassia muricata</i> (L.) Murr.	عشبة بيضاء شعراء تنبت على سطح الرمل وتنطيه
11	أرسلج	Islh	<i>Cakile arabica</i> Bourn. et Velen.	شجيرة كثيفة الأغصان معمرة، أغصانها معراة خضر ولها زهر قوطني طويل

12	إشنان	Ishnān.	<i>Seidlitzia rosmarinus</i> (Ehrenb.) Solms - Laud.	شجيرة ثانوية ذات رائحة، لها أغصان بيض وأوراق خضراء مزرقة وشعر مجنح، تستعمل للتنظيف وصنع منها القلم
13	أطينة	Attayrah		نبات لها بصيلات صغيرة تحت الأرض
14	أم زوين	Umm - Ruways	<i>Scabiosa palaestina</i> L.	عشبة فصلية (سنوية) لها زهور شعراء وأغصان وأوراق وزهر أصفر
15	بخاري	Bakhāri	<i>Erodium cicutarium</i> (L.) L'Hér.	عشبة رمادية اللون لها زهر أحمر
16	بريد	Burayd	<i>Erodium laciniatum</i> (Cav.) Willd.	من فصيلة التريد
17	بروق	Barwag	<i>Bellevia bracteosa</i> Velen.	نوع من البرواق - الفصيلة الزنبقية
			<i>Asphodelus pendulus</i> Coss. et Dur.	
			<i>Asphodelus tenuifolius</i> Car. var. <i>micranthus</i> Boiss.	
18	بروكان	Brūkān	<i>Asphodelus aestivus</i> Brot.	شجيرة معمرة قصيرة لها أغصان شائكة وزهر أصفر
19	بزار السمين	Bzār el - Simman	<i>Centaurea camelorum</i> Velen.	نبات له عصارة مزرقة

20	بَزْ العَمْر	Bizz el - 'anz	<i>Stapelia</i> sp.	نوع يشبه الصببر
21	بَسْبَاس	Basbās	<i>Echinocedrium arabicum</i> Zohary	عشبة من فصيلة البقلونس
22	بَصْل	Bussayl	<i>Bellevaia</i> sp.	نوع من البصل
23	بَعِثْرَان	Ba'ithraan	<i>Artemisia judaica</i> L.	نوع من شجر الافستين
24	بَطْرُش	Baṭṭuṣh		عشبة لها ثمر أحمر
25	بَطْم	Butum	<i>Pistacia terebinthus</i> L.	شجر له جب صغير من فصيلة الفستق الحلبي
26	بَنْجِي	Banji	<i>Hyoscyamus arabicus</i> Velen.	نوع من فصيلة البنج
27	بَوَيْضَة	Bwayḍa	<i>Paronychia arabica</i> (L.) DC.	عشبة فضية القشرة لها زهر قرنفلي
28	تَرْبَة	Tarbah	<i>Eremobium nefudicum</i> (Velen.) Burt. et Rech. f.	عشبة تكثر بالظهور لها أوراق دقيقة وزهر قرنفلي
29	تُمْمَايْر	Tummayr	<i>Erodium bryoniaefolium</i> Boiss.	نوع من فصيلة الشوكران
30	تَنْفُئْب	Tandub	<i>Erodium ciconium</i> (L.) L'Hér. <i>Capparis decdua</i> (Forsk.) Edgew.	شجيرة لونها أصفر يحيل إلى الخضرة تتساقط أوراقها قبل الأزهار
31	ثَمَام	Thām	<i>Pennisetum dichotomum</i> (Forsk.) Del.	عشبة طويلة
32	جُرْب	Jurb	<i>Onobrychis venosa</i> De sv.	عشبة من البقول لها وبر وزهر أصفر
33	(شجرة الجراد) جَيَات	Jityāt	<i>Francoeuria crispia</i> (Forsk.) Cass.	عشبة كثيفة الفروع لها رؤوس من الزهر الأصفر

34	جُرْجِير	Jirjir	<i>Senecio flavus</i> (Decne.) Sch. Bip. <i>Senecio desfontainei</i> Bruce	نوع من زهرة الشنخ
35	جُرْد أو جُرَيْد	Jarad or Jirayd	<i>Gymnocarpus decandrum</i> Forsk.	شجرة لها قشر أبيض رمادي وأوراق دقيقة وتحمل كريات صغيرة من الزهر
36	جُرَيْس	Jurays	<i>Altracylis cancellata</i> L.	عشبة قصيرة تحمل زهارات أرجوانية كثيرة تحيط بها أوراق فضية اللون
37	جُرَيْه	Juraybah	<i>Fursetia aegyptiaca</i> Turra	شجرة معمرة لها وبر ناعم أبيض وزهر قزلي
38	جَزَر	Jazar	<i>Prangos arabica</i> Velen.	شجرة معمرة طويلة لها ساق عمودي وأغصان شعراء أبيض وازهار خيمبي أصفر
39	جَعْدَة	Ja'adah	<i>Teucrium polium</i> L.	شجرة بيضاء وبرية معطرة تحمل زهراً يتدل منها
40	جَفْنَه	Jafnah		شجيرة تشبه العرّيج لها فروع محرشمة
41	جَبْه	Jambah	<i>Fragonia brugueri</i> DC. <i>Fragonia schimperii</i> Presl.	شجيرة معمرة قصيرة لها شوك وفروع كثيرة
42	جَد	Jamad	<i>Galium sinaicum</i> (Decene.) Boiss.	نوع من الطيش الذي يصير قشاً تحشى به الأسرة
43	خَارَه	Hārah	<i>Sisymbrium irio</i> L.	نوع من خردل السلاج

44	خَرْشَف	Harshaf	<i>Echinops ceratophorus</i> Boiss.	نوع من الشوك طويل وله أوراق شعراء وأكواز كبيرة وزهر أزرق
45	خَزَمْل أو خَزْمَل	Harnal or Harjal	<i>Peganum harnala</i> L.	عشبة لها أوراق مَرَّة
46	خَرْيَظَة	Hrayzah	<i>Frankenia hirsuta</i> L.	شجيرة لها جذور طويلة وفروع منبسطة وأزهار بنفسجية
47	خَزَار	Hazār	<i>Malcolmia crenulata</i> (DC.) Boiss.	عشبة قصيرة لها أزهار صغيرة حمر تختفي تحت الرمال
48	خَسَك	Hasak	<i>Medicago aschersoniana</i> Urb. <i>Medicago lacinata</i> (L.) Mill.	عشبة مثل البرسيم ولها ثمر شائك
49	خُصْيِيَّة	Husniyyah	<i>Phalaris brachystachys</i> Link	عشبة كثيفة الفروع وأطرافها شائكة
50	خَلْبَة	Halbah	<i>Launaea mucronata</i> (Forsk.) Muschl	شجيرة معمورة كثيفة الفروع ولها جذور طويلة رفيعة وأوراق رمادية ورؤوس صفراء
51	خَلْفَة	Halfah	<i>Imperata cylindrica</i> (L.) Beauv.	نبته تشبه القصب لها شوك أشعر أسطواني حبريري اللمس
52	جَلْب	Hilib	<i>Herniaria cinerea</i> Lam. et DC.	نبته شعراء قصيرة رمادية تصبغ يد الالامس
53	خَلْوَلَا	Halfla	<i>Leontodon autumnalis</i> L.	هندباء برية خريفية

54	خَلْبُوْه	Ḥlayvāh	<i>Matricaria arabica</i> Velen.	عشبة مثل البابونج
55	خَامَات	Ḥamāṭ	<i>Lithospermum callosum</i> Vahl	شجيرة معمرة شعراء لها أوراق شائكة وزهر أزرق
56	خَبَاظُ أَوْ خَبِيْظ	Ḥambāz or Ḥumbayz	<i>Emex spinosus</i> (L.) Campd.	نوع من الحماض
57	خَبِيْثِم	Ḥimhīm	<i>Matthiola arabica</i> Boiss. <i>Matthiola oxyceras</i> DC.	عشبة لها ساق طويل أشعر وزهر أصفر
58	خَرَا	Ḥamrā	<i>Pennisetum ciliare</i> (L.) Link.	نوع من حشيشة النبع ولها شوك محمر
59	خَمْسِيْن	Ḥamīs	<i>Rumex pictus</i> Forsk.	نوع من الحماض
60	خَفْض	Ḥamd	<i>Haloxylon articulatum</i> (Cav.) Bge.	شجيرة صغيرة لها أوراق مثل الإبر وشوك وزهر أبيض تستعمل حطباً للوقود ولها عصير حلو
61	خَاء	Ḥammā'	<i>Erucaria uncala</i> (Boiss.) Asch. and Schweinf.	عشبة لها أوراق صغيرة وعذق من الزهر الأحمر
62	خَنْظَل	Ḥanzal	<i>Citrullus colocynthis</i> (L.) Schrad.	عشبة مَرَّة
63	خَنُوْه	Ḥinwāh	<i>Calendula aegyptiaca</i> Desf. <i>Calendula micrantha</i> Tineo et Guss.	نوع من الأذريون
64	خَوْدَان	Ḥawdhān	<i>Pteris radicata</i> (Forsk.) Less.	عشبة كثيفة لها جذوع شعراء وردوس تحمل زهراً عطراً أصفر

65	حناء	Hawwa'	<i>Lagotis sancta</i> (L.) K. Maly	عشبة لها جلع طويل ورنيع وأوراق طويلة وتعمل زهراً أصفر
66	خافور	Khafūr	<i>Schismus arabicus</i> Nees. <i>Schismus barbatus</i> (L.) Thell.	عشبة كالشوفان كثيفة الفروع
67	خالوله	Khālulah	same as No. 53	نوع من الهندباء البرية
68	خبيزة	Khubbayzah	<i>Malva pusilla</i> Sm.	نوع من الخبيزة
69	خذرأف	Khudhrāf	<i>Salsola spissa</i> Bieb.	عشبة لها ثمر مجنح
70	خزيفة	Kharaḡah	<i>Helieborus vesicarius</i> Auch.	نوع من الطريق جميل الزهر
71	خزشف	Khars̄haf	same as Nos 44 and 78	مثل رقم ٤٤ و ٧٨
72	خزفة	Khaymah	<i>Hippocrepis bicontorta</i> Lois.	عشبة من نوع البقول كالحمص والبقول
73	خزامة	Khazamah	<i>Malcolmia arabica</i> Velen.	عشبة لها عصير وزهر عطر أحمر يلصق الرمل بها
74	خفش	Khafsh	<i>Diplotaxis harra</i> (Forsk.) Boiss.	شجيرة شائكة شعراء لها زهر أصفر
75	خشينا	Khashayna	<i>Carrichtera annua</i> (L.) Asch.	عشبة شعراء لها تويجات مخططة بلون بنفسجي
76	خطمي	Khutmi	<i>Polygonum equisetiforme</i> Sibth et Sm.	عشبة تشبه ذيل الحصان
77	خضان	Khumsan	<i>Isatis microcarpa</i> J. Gay	عشبة تشبه الخشب
78	خجير	Khashir	same as Nos 44 and 71	مثل رقم ٤٤ و ٧١

79	دَبَّه	Dabghah	<i>Erodium glaucophyllum</i> (L.) L'Hér.	عشبة معمرة لها ساق أو سيقان منبسطة وأزهار بلون الأرجوان
80	دَرَّيْمَه	Draymah	<i>Asyadum homolocarpum</i> (Fisch. et Mey.) Boiss.	عشبة شعراء شائكة لها أزهار صفراء
81	دَغَاع	Da'ar	<i>Mesembryanthemum nodiflorum</i> (L.)	نوع من نبات السمح
82	دَغْلُوقِ الْجَمَل	Da'lug el - Jamal	<i>Scorzonera musili</i> Velen.	شجيرة معمرة لها جذوع طويلة وأغصان بيض كثيفة ورؤوس شعراء من الزهر الأصفر
83	دَهْمَه	Dhamah	<i>Erodium laetiaatum</i> (Cav.) Willd.	عشبة لها جذوع طويلة جداً وسداة (العضو الذكري في الزهرة) أو أكثر قصيرة وزهور أرجوانية صغيرة
84	دَهْمَانُ أَوْ حَيْمَرَان	Daydahān or Haymarān	<i>Papaver laevigatum</i> Bieb.	نوع من الشقائق
85	دَانُون	Dhānūn	<i>Cistanche tubulosa</i> (Schenk) Wight	عشبة طفيلية لها جذع يبلغ نحو مترين وشقائق مزهرة رائحة منبسطة على الرمل
86	دَهْنَب	Dhanabnab	<i>Reseda arabica</i> Boiss.	نوع من البليحاء العطرية
87	دَهْلُ الحَضِي	Dhayl el - Husni	<i>Eremopyrum orientale</i> (L.) Jaub. et Spach	عشبة كالقمح
88	رَبَّاحِلَه	Rbahlah	<i>Scorzonera papposa</i> DC.	نبته ذات بصل ورؤوس مزهرة ليلكية

89	زَبَل	Rabl	<i>Pulicaria undulata</i> (L.) Kostel.	معمرة ذات وبر لها جذع ثخين ورؤوس من الزهر الأصفر
90	رَبْلَه	Riblah	<i>Plantago cylindrica</i> Forsk. <i>Plantago gindii</i> Velen.	نوع من نبات آذان الجدي أو لسان الحمل
91	رَشَم أو رَشَم	Ratam or Rutum	<i>Lygos raelam</i> (Forsk.) Heywood	شجيرة معمرة لها أغصان خشنة وأوراق طويلة مروسة وأزهار عطرية تتدلى منها
92	رَجَلَة الغُرَاب	Rijlat el - Ghurāb	<i>Senecio gallicus</i> Choix	عشبية ذات أوراق متعاقبة ورؤوس بيض شعراء وأزهار صغيرة
93	رَحَاب	Rahāb	<i>Heliotropium arbainense</i> Fres.	شجيرة معمرة لها أوراق شعراء وشائكات زهر كبيرة
94	رَحَامَه	R_khāmah	<i>Convolvulus reticulatus</i> Choisy	شجيرة معمرة ذات وبر تشبه اللبلاب ولها جذوع نخينة خشبية وتحمل زهراً أبيض قوئلي
95	رَشَاد	Rashād	<i>Lepidium sativum</i> (L.)	نوع من البهار الفلفلي
96	رَعِيصَه أو نَابِيَة	R'aysah or Nāymeh	<i>Pteranthus dichotomus</i> Forsk.	عشبية طرية قصيرة لها رؤوس مزهرة كثيرة وثمر مجنح
97	رُغْل	Rughl	<i>Atriplex leucoclada</i> Boiss.	شجيرة قفصية - بيضاء ولها عناقيد من الزهر الصغير الأصفر
98	رُغْلَه	Rughaylah	<i>Atriplex dimorphostegia</i> Kar. et Kir.	عشبة لها أوراق مرصعة بحلقات بلورية الشكل وأزهار صفراء صغيرة

99	رَقْمُهُ	Raqmah	same as No. 83	مثل رقم ٨٣
100	رَقِيحُهُ	Rqayah	<i>Zygophyllum simplex</i> L.	عشبة منبطحة ذات أوراق صغيرة وأزهار صفراء من فصيلة البات الذي تحلل أزهاره
101	رَقِيحِي	Rqayshi	same as No. 100	مثل رقم ١٠٠
102	رَقِيظَةُ أَوْ هَلْيَبَه	Rqayrah or Hlaybah	<i>Carduus getulus</i> Pomel	عشبة شائكة لها رؤوس حمراء
103	رَمْت	Rimth	Same as No. 60	مثل رقم ٦٠
104	رَمَام	Ramām	<i>Heliotropium luteum</i> Poir.	لها أوراق حافاتها متموجة الأولى وبرية والثانية شائكة وزهرها أصفر
105	رُونَه	Rūṭṭah	<i>Heliotropium persicum</i> Lam.	شجيرة لها أوراق ريشية الشكل وزهر قرنفلي صغير
106	رِيحَان	Rihān	<i>Ocimum basilicum</i> L.	عشبة عطرية
107	زَبّ الدِّيخ	Zibb el - Dhīkh	<i>Orobancha cernua</i> Loefl.	عشبة طفيلية لا أوراق لها . لها قاعدة كثيفة طرية وزهر مُسَبَّل
108	زُرَيْقَة	Zrayqah	<i>Lotus angustissimus</i> L.	نوعان أو فصيلتان من برسيم (فرن النزال)
			<i>Lotus gebelia</i> Vent.	

109	زهر	Zahr	<i>Brassica tournefortii</i> Gouan	عشبة تشبه اللفت
110	زَيْتَه	Zaytah	<i>Lavandula coronopifolia</i> Lam.	فصيلة من اللافندة لها زهر أزرق
111	سُبُط	Subut	<i>Artisida plumosa</i> L.	فصيلة من العشب وتسمى حين تيس نسي أو نسي
112	سَجِيل	Sijil	<i>Koeleria phleoides</i> (Vill.) Pers.	عشبة لها أوراق ناعمة منبسطة شعراء بشكل أهلة
113	سِدْر	Sidr	<i>Ziziphus spina - christi</i> (L.) Willd.	شجيرة لها زخات أو زوائد شائكة
114	سَدَان	Sa'dān	<i>Neurada procumbens</i> L.	عشبة وبرية منبسطة لها ثمر كروي كبير شوكي
115	سَنِيد	Sa'id	<i>Iris sisyrinchium</i> L.	سوسنة صغيرة لها أزهار زرق
116	سَنُفُوف	Safsūf	same as No. 87	مثل رقم ٨٧
117	سُكْب	Sakub	<i>Fumaria parviflora</i> Lam.	بقلة الملك صغيرة وثرهر
118	سَلَع	Sil'	<i>Convolvulus pilosellifolius</i> Desr.	فصيلة معمرة من الأعشاب الضارة لها زهر قرفلي
119	سِلَه	Sillah	<i>Zilla spinosa</i> (Turra) Prant.	شجيرة شائكة
120	سَلِيَه	Slaygah	<i>Scorpiurus subvillosus</i> L.	شجيرة صغيرة أو عشبة مثل عشبة البنجر لها أوراق خضر صغيرة
121	سَلِيَه	Slaylah	<i>Aristida obtusa</i> Del.	عشبة معمرة قصيرة جدًا

122	سِنَج	Simh or Semh	<i>Mesembryanthemum forskalei</i> Hochst.	نبات قصير، غصن له أوراق خضر طرية بيضاء وزهر أخضر صفير، وجوهره تستعمل بديلاً عن الفصح
123	سَمُر	Samur	<i>Acacia tortilis</i> (Forsk.) Hayne	شجيرة قصيرة (واطئة) مثانكة
124	سَمَاع	Samma'	<i>Burtonia multiceps</i> Decne.	عشبة قصيرة ساق شجيري وأوراق قصيرة تشبه الحويط
125	سَمَن	Samn		عشبة لها اغصان طويلة وازهار بيض طويلة
126	سَمِيلَة	Sunaylah	<i>Bupleurum semicompositum</i> Höjer	عشبة خضراء صفراء تشبه الخشيش
127	سَوَاس	Swās		نبات طويل يشبه الكلخ
128	سَوَيس	Sways		شجيرة سمراء
129	سَوَيْقَة	Swayqah	<i>Helianthemum lippii</i> (L.) Pers. (see No. 8)	نوع من فصيلة نبات أشرفت الشمس تشبه الأعشاب الضاربة (انظر رقم ٨)
			<i>Helianthemum sessiliflorum</i> (Desf.) Pers.	
			<i>Helianthemum ventosum</i> Boiss.	
130	سَيَال	Syal	<i>Acacia seyal</i> Del.	نوع من السنط
131	شَبْرَع	Shibrī'	<i>Pergularia tomentosa</i> L.	عشبة من الأعشاب المتسلقة لها أوراق وبرية وازهار خضر تحيل إلى الصفرة
132	شَبْرَم	Shubrum	same as No. 119	مثل رقم ١١٩

133	شَجَرَه	<u>Shjarah</u>	<i>Pteroccephalus pulverulentus</i> Boiss. et Bl.	معمرة لها أسفل مكثف يميل إلى البياض وزهر أصفر	شجيرة لها أغصان سمر وأوراق مثل أوراق الخوخ
134	شَجَرَة النخل	<u>Shajarat</u> <u>el - Nakhl</u>	<i>Gagea reticulata</i> (Pall.) A. and H. Schultes	عشبة بصلية صفيرة لها أوراق حلالية وأزهار خضر بحراشٍ صفر	عشبة واطئة لها أزهار صفيرة
135	شُحُوم	<u>Shahhūm</u>	<i>Parotychia arabica</i> (L.) DC. <i>Suaeda</i> same as No. 61	شجيرة لها حراشف لثاعة شجيرة تحمل أزهاراً خضراً صغيرة مثل رقم ٦١	عشبة واطئة مثل الكتان
136	ثَبَد الجبل	<u>Shidd el - Jamal</u>	<i>Linaria tenuis</i> (Viv.) Spreng. <i>Linaria musili</i> Velen.	نوع من شجيرات الافستين يستعمل حين ييس للوقود	شجيرة لها أغصان شائكة
137	شُعران	<u>Sha'rān</u>	<i>Artemisia inculta</i> Del.		مثل رقم ١٤٣
138	ثُبُقارة	<u>Shiqqārah</u>	<i>Noaea mucronata</i> (Forsk.) Asch. and Schweinf.		عشبة واطئة لها فروع كثيرة وأزهار صفرة صغيرة
139	ثَبَلَه	<u>Shilwah</u>	same as No. 143		عشبة واطئة
140	شَيْخ	<u>Shih</u>	<i>Barbarea arabica</i> Velen.		عشبة معمرة واطئة
141	صِر	<u>Shir</u>	<i>Artisida ciliata</i> Desf.		
142	صَفَار	<u>Sfar</u>			
143	صُفَارَه	<u>Shuffarah</u>			
144	صَلْبَان	<u>Shayān</u>			

145	صمغ	Šam'	<i>Stipa tortilis</i> Desf.	عشبة لها حسك طويل جداً ومفتول كثيراً
146	ضربط النعام	Durrayt el-Na'ām	<i>Cleome arabica</i> L.	شجيرة بشكل نصف دائرة لها زهر أرجواني
147	ضربع	Darī	<i>Tricholacena teneriffae</i> (L. F.) Link.	عشبة من فصيلة النجيل
148	ضفران	Damrān	<i>Salsola tetrandra</i> Forsk.	شجيرة صغيرة لها فروع معقدة وأوراق طرية محترقة
149	طنخنة أو طنخنة	Ṭhamah or Ṭahmah	<i>Suaeda vermiculata</i> Forsk.	شجيرة معمرة لها أوراق طرية خضرة وأزهار صغيرة جداً
150	طربة	Ṭarbah	<i>Malcolmia perfudica</i> Velen.	عشبة تبكر لها أوراق دقيقة وأزهار قرنفلية
151	طربوث	Ṭarṭūṭh	<i>Cynomorium coccineum</i> L. var. <i>gagaudiana</i> Velen.	نبته طفيلية لها شرش أطول من مترين وزهر كبير أصفر وقرنفل بشكل سنبلة كبيرة ينمو على شرش شجر الغضا ويؤكل
152	طرفة أو طرفاء	Ṭarfah or Ṭarfā'	<i>Tamarix hampeana</i> Boiss. <i>Tamarix nilotica</i> (Ehrenb.) Bunge	عدد من فصيلة الأثل ويعرف بالطرفة

153	طليح	T'alh	<i>Acacia raddiana</i> Savi	واحدة من أنواع الطليح لها تاج مدور غير منتظم وأزهار عطرة بلون القشطة
154	غدير	Adhīr		شجيرة عطرة لها أوراق حادة وأزهار صغيرة
155	عاقول	'Āqul	<i>Alhagi maurum</i> Medicus	شجيرة صغيرة شائكة لها أوراق وعناقيد من الزهر الأحمر
156	غيتيران	'Bayrān	same as No. 23	مثل رقم ٢٣
157	عجرم	'Ajram	<i>Anabasis setifera</i> Moq or/and <i>Anabasis articulata</i> (Forsk.) Moq.	شجيرة لها فروع طويلة خشنة وأوراق محرشقة رفيعة مثل الإبر تشبه الريمث
158	عديس	'Addīs	<i>Andrachne telephiolides</i> L.	عشبية مثل الدفنة أو عود الغار
159	عدام	'Adhdhām	<i>Ephedra alata</i> Decne. (see No. 179)	شجيرة تشبه المعجرم (انظر رقم ١٧٩)
160	عذوب	'Aḏīb		شجيرة لها أوراق صفراء تشبه الشكل
161	عزاد	'Arād		شجيرة لها أغصان وأوراق شعراء صفراء تشبه الروثة
162	عرفج	'Arfaj	<i>Musilia arabica</i> Velen.	شجيرة كثيفة لها فروع بيض وأوراق صغيرة وردودس من الزهر المعطر الأصفر
163	عرق	'Irq	<i>Prosopis farcta</i> (Banks et Sol.) Machride	شجيرة من فصيلة السنط لها أوراق ريشية وردودس شوكية من الزهر الصغير
164	عزنفه	'Aranta	<i>Gaylussacia canescens</i> Meissn.	عشبية تشبه البليحاء المعطرة

165	عشبة أم سالم	Ishbet umum - Salem	<i>Notoceras bicorne</i> (Ait.) Amo	عشبة واطنة مثل عشبة الرشاد
166	عشبة الجرو	'Ishbet el - Jeru	<i>Tephrosia musili Velen.</i>	شجيرة لها سدوات وأوراق برية وعنايد من الزهر الأبيض
167	عشبة الحمام	'Ishbet el - Hamām	<i>Arnebia hispidissima</i> (Lehm.) DC.	عشبة شائكة لها ثروش طويلة تحتوي على صبغة بنفسجية
168	عشبة الرأس	'Ishbet el - Rās	<i>Lappula spinocarpus</i> (Forsk.) Asch ex Ktze	عشبة شائكة شعراء لها زهر صغير
169	عشبة المغرب	'Ishbet el - Aqrah	<i>Anagallis arvensis</i> L. ssp. <i>latifolia</i> (L.) Arcangeli	كزبرة الثعلب لها زهر أزرق
170	عشبة الغراب	'Ishbet el - Ghurāb	<i>Calendula aegyptiaca</i> Desf.	نوع من فصيلة الأذريون
171	عشبة فصل	'Asansal	<i>Colchicum szovitsii</i> Fischer and C. A. Meyer	عشبة لها بصله شعراء محرشفة وأزهار بيض مثل زهر الزعفران
172	عشبة	'Adu		شجيرة لها أوراق شائكة صغيرة وأزهار خضر
173	عشبة	'Adid	<i>Reichardia pictoides</i> (L.) Roth.	عشبة واطنة لها رؤوس زهر خضر صغيرة

174	صُفْر	'Afu	<i>Cleome arabica</i> L.	عشبة لها رؤوس من الزهر الأحمر
175	عُيْنَة	'Ufaynah	<i>Alhagi maurorum</i> Medicus	شجيرة شائكة لها أوراق بسيطة ورؤوس من الزهر الأحمر
176	عُقُول	'Aqul	<i>Scrophularia hypericifolia</i> Wycl.	شجيرة معمرة لها أوراق مشطورية وأزهار أرجوانية صغيرة
177	عَكْرِش	'Akrish		شجيرة شائكة كثيفة لها أوراق خضر
178	عَلَقَة	'Alqah		شجيرة معمرة لها أوراق مشطورية وأزهار أرجوانية صغيرة
179	عَلْنَه	'Alandah	<i>Ephedra alata</i> Decne. See No. 159	شجيرة لها أغصان محشفة خالية من الأوراق وأزهار صفراء صغيرة تشكل رؤوساً مدوّرة. انظر رقم ١٥٩.
180	عَنْضَلَان	'Ansalan	<i>Ornithogalum</i> sp.	نبته بصلية من جنس البرّواق من الفصيلة الزنبقية
181	عَنْم	'Anam	<i>Alyssum ananense</i> Velen.	عشبة واطئة لها فروع رقيقة وأزهار صغيرة صفراء
182	عُيْنَة	'Unaybah	<i>Solanum sinaticum</i> Boiss.	عشبة تشبه الفصيلة الباذنجانية
183	عَوْسَج	'Awsaj	<i>Lycium arabicum</i> Schweinf.	شجيرة شائكة كثيفة تحمل ثمرات حلواً أحمر (أو ثمر علق)
184	عُرْز	'Gharaz	<i>Pennisetum ciliare</i> (L.) Link.	عشبة من فصيلة حشيشة النبع
185	عُشَة	'Ghassah	<i>Balota luteola</i> Velen.	ريحانة : شجيرة لها أوراق مكشكشة وعناقيد من الزهر الأبيض

186	غُضْرُف	<u>Ghadrāf</u>	<i>Salsola baryosma</i> (Roem. et Schult.) Dandy	شجيرة لها شروش طويلة وفروع كثيفة وأزهار وردية
187	غَضَا	<u>Ghada</u>	<i>Haloxylon persicum</i> Boiss.	شجيرة كالشجرة لها فروع طويلة لدنة وأوراق رقيقة كالابر، وتستعمل حطباً
188	غَزَال	<u>Ghazzāl</u>	<i>Euphorbia retusa</i> Forsk.	نوع من الغريبون - له عصارة لبنية مريرة
189	فُرس	Firs	<i>Traganum nudatum</i> Del.	شجيرة لها رائحة تشبه شجر الافستين
190	فُرَيْطَة	Frayyah	<i>Haplophyllum blanchei</i> Boiss.	شجيرة ذات فروع أو أعضان مستقيمة وأوراق صفيرة وأزهار حجر أو صفير
191	فُطْر	Fitr		الفطهر هو من فصيلة الكمامة
192	فَلَيْفَلَة	Flayflah		عشبة واطئة خضراء قائقة ولها رائحة قوية
193	فُونُون أَوْ كَحِيل	Funūn or Kūḥayl	<i>Echium longifolium</i> Del.	عشبة شعراء وشائكة لها أشواك منتصبه زرق وصفيرة زرقاء
194	قَنَاد	Qatād	<i>Astragalus spinosus</i> (Forsk.) Muschl.	شجيرة كثيفة لها أشواك طويلة حادة وزهر أبيض
195	قَحْمُوب	Qah'ūb		شجيرة صفيرة ذات أعضان وعناقيد زهر كثيفة
196	قُوب	Qurb	<i>Linaria aegyptiaca</i> (L.) Dum. Cour.	شجيرة معمّرة تحمل أزهاراً صغيرة مستنّة أو مثلثة وصفراء

197	قُرَيْظِي	Qurzi	<i>Pituranthos triaradiatus</i> (Hochst.) Asch. et Schweinf. <i>Deverra chlorantha</i> Coss. et Dur.	شجيرة طويلة لها أوراق مسطورة وتحمل أزهاراً خضراً صغيرة
198	قُرْنَا	Qirna	<i>Hippocrepis ciliata</i> Willd. <i>Hippocrepis beconcorcta</i> Lois.	عشبة من الفصيلة البقالية
199	قُرَيْطَه	Qrayjah	<i>Plantago coronopus</i> L.	نوع من عشبة آذان الجدي
200	قُرَيْص	Qurayṣ	<i>Trigonella hamosa</i> L.	عشبة تشبه فصيلة اللوبيا
201	قُرَيْمَة	Quraymah	<i>Jaubertia calycoptera</i> (Decne.) Täckh	شجيرة لها فروع معرّاة وأثمار مجنحة
202	قَضْبَة أو خَشْبَة الطشيش	Qaşbah or <u>Khashīnet</u> el - <u>Hashīsh</u>	<i>Astenatherum forskalii</i> (Vahl) Nevski	عشبة طويلة لها حراشف مغطاة بالوبر
203	قَصْبِص	Qṣīs		شجيرة معمرة واطنة لها أوراق شعراء شائكة
204	قَضَقَاض	Qadqād	<i>Salsola inermis</i> Forsk.	شجيرة ثائوية لها أوراق رمادية وأزهار صغيرة
205	قَطَف	Qataf	<i>Atriplex</i> L. sp.	شجيرة ثائوية لها أزهار صفراء صغيرة مُتدلية
206	قَطِيط	Qṭayṭ	<i>Solanum sinalcum</i> Boiss	عشبة تشبه الفصيلة الباذنجانية

207	قُطَيْن	Qutayyin	<i>Bassia eriophora</i> (Schrad.) Ktze.	عشبة تشبه فصيلة الجازاري
208	قَطْرَح	Qaṭṭah	<i>Polygala scoparia</i> HBK.	شجيرة ثنائية لها فروع شائكة وأزهار خضر تميل إلى البياض وهي من فصيلة المستدرات
209	قَمَّة	Qaṭ'ah	<i>Astragalus gyzensis</i> Del.	عشبة واطئة لها أوراق شائكة وقشرة ثمر لينة
			<i>Astragalus kofensis</i> Velen.	
			<i>Astragalus radiatus</i> Ehrenb. ex Bge.	
			<i>Astragalus tenuirugis</i> Boiss.	
			<i>Astragalus tribuloides</i> Del.	
			<i>Astragalus triradiatus</i> Bge.	
			<i>Astragalus tuberculatus</i> DC.	
210	قَلِيَجَلَان	Qalaylān	<i>Savignya longistyla</i> Boiss.	عشبة لها زهر قرنفلي صغير وقشرة ثمر مدورة
211	قَيْقَلْدَة	Qayyaldah	<i>Anastatica hierochuntica</i> L.	وردة جنكو
212	قَيْصُوم	Qayṣūm	<i>Pyrethrum musili</i> Velen.	عشبة عطرية لها فروع رفيعة وأوراق شعراء ورؤوس كثيرة من الزهر
213	كُخَيْل أو كُخَيْل	Khayl Kuhayl	<i>Anchusa hispida</i> Forsk.	عشبة شعراء خشنة لها زهر أصفر وشروش يستخرج منه صبغة

214	كَنْجِيلُ النَّعَامِ	Khayl el - Na'am	<i>Astragalus Sanctus</i> Boiss.	شجيرة معمرة لها أوراق شعراء فضية مجنحة وزهر بنفسجي
215	كُرَاتُ	Karāth	<i>Allium atrovioaceum</i> Boiss.	نوع من الثوم له زهر أزرق أرجواني
216	كُرْمٌ	Kurm	<i>Pimpinella cretica</i> Poir.	عشبة كعشبة اليانسون
217	كُسَيْرَه	Ksaybrah	<i>Pimpinella cretica</i> Poir var. <i>arabica</i> Boiss.	عشبة كعشبة اليانسون
218	كَفَّ الكلب	Kaff el - Kalb	<i>Pimpinella puberula</i> (DC.) Boiss.	
219	كَفَّ مَرِيَمَ	Kaff Maryam	<i>Gymnarrhena micrantha</i> Desf.	عشبة لها سدى مخروشة تحمل رؤوساً صفراء تلتصق بالتراب وحين تيس تصيح بشكل ملاعق
220	كَلَخ	Kalkh	Same as No. 211 <i>Ferula sinaica</i> Boiss.	مثل رقم ٢١١ شجيرة معمرة لها أوراق مشطورة بعنق وتشكيل خيمي من الزهر الأصفر
221	كَلَشَه	Kalshah	<i>Halmnocnemis pilosa</i> Moq.- Tand.	عشبة صغيرة كثيفة رمادية شعراء ولها أوراق رفيعة حادة.
222	لُبَيْنَه	Lubaynah	<i>Stachys aegyptiaca</i> Pers. <i>Stachys musili</i> Velen.	شجيرة ثانوية لها فروع كثيفة شعراء وعناقيد زهور، وهي من فصيلة النعناع

223	جَنَّةُ الْبَيْدِ	Lahyat el - Bidin	<i>Centaurea eryngioides</i> Lam.	شجيرة معمرة لها فروع شائكة ورؤوس من زهر قرفلي
224	جَنَّةُ الْبَيْسِ	Lahyat el - Tays	<i>Koelpinia linearis</i> Pall.	عشبة لها أكثر من ساق رفيع قائم تحمل رؤوساً صغيرة من الزهر الأصفر
225	لِسَانُ الْغُرَابِ	Lisān el - Ghrāb	<i>Lycium barbarum</i> L.	عوسج
226	لَوَيْزَةُ	Lwayzah	<i>Amygdalus arabicus</i> Oliv.	شجيرة من فصيلة اللوز
227	مِثْنَان	Mitnān	<i>Astragalus camelorum</i> Barb.	شجيرة ثنائية لها أوراق شائكة ورؤوس زهر صغيرة
228	مَحْرُوت	Mharūt	<i>Astragalus macrobotrys</i> Bge. <i>Scorodosma arabica</i> Velen.	عشبة لها رائحة وشرش طويل وساق طويلة وأوراق شعراء مضاعفة، وزهر أصفر كبير
229	مَرَار	Mirār	<i>Centaurea arabica</i> Velen. <i>Centaurea musili</i> Velen.	عشبة تعرف بعشبة القنطريون (الأسطوري) لها رؤوس زهرية شائكة
230	مَرَار	Marrār	<i>Pyrethrum dumosum</i> Boiss.	شجيرة معمرة مثل الأقحوان لها رؤوس من الزهر الأصفر

231	منْبَعُ أوْ منْبَع	Msha' or Masha'	Scorzonera sp.	عشبة لها أوراق طويلة ضيقة وساق تحمل رأساً مفرداً من الزهر الأصفر
232	بَصْبَع	Missay'	Cyperus conglomeratus Rottb.	عشبة لها شروش سمر قوية وأوراق ضيقة عخرشفة وشوكات
233	مَصْبَع أو مَصْبَع	Msa' or Masa'	Nitraria retusa Forsk. Asch.	شجيرة لها أوراق مشطورية بشكل إسفين، وأشواك قاسية وزهر أصفر صفير، وشمر حلو
234	مَعْسَلَة	M'assalah	Launaea nudicaulis (L.) Hook. f.	شجيرة ثنائية لها فروج معرأة من الورق رفيعة ورؤوس من الزهر الصغير الأخضر - الأصفر
235	مَكْر	Makr	Polycarpacea repens Forsk. Asch. and Schweinf.	شجيرة ثنائية لها شروش طويلة وأوراق رمادية صغيرة وزهر أبيض
236	مَوْصَلَة	Mwassalah	Anarrhinaum orientale Benth.	عشبة خشنة بصورجان زهري
237	نَبْطَة	Nbaytah	Reaumuria hypericoides Willd.	شجيرة ثنائية لها أوراق طويلة رمادية وزهر أحمر
238	نَجِيل	Najil	Cynodon dactylon (L.) Pers.	عشبة مثل عشبة الكلب - إذا اتلمت تأكلها الماشية هي وشروشها
239	نَبْد	Nidd	Suaeda salsa (L.) Pallas	عشبة لها زهر قزقلي
240	نَحْي	Nussi	Aristida lanata Forsk.	عشبة طويلة كثيرة العصارة
241	نَحْي	Nasi	Aristida plumosa L.	عشبة ناعمة لها شروش يلصق بها الرمل ولها شمر مجنح

242	نَمَطْ	Na'az	<i>Ephedra alata</i> Deane.	شجيرة لها فروع لا أوراق لها وعناقيد من زهر أصفر صغير
243	نَعْمَان	Na'mān	<i>Glaucium arabicum</i> Fres.	نبات كشقائق النعمان له زهر أصفر
244	نَعِيمَة	Na'aymah	<i>Pseudoeurypina arabica</i> Velen.	عشبة كثيفة لها أوراق مشطورة وروؤس صغيرة من الزهر الأحمر
245	نَيْل	Ni'il	<i>Trigonella hamosa</i> L. <i>Trigonella monantha</i> C. A. Mey <i>Trigonella stellata</i> Forsk.	نبات كالنيل أو كالبرسيم
246	نَيْد	Niqd	<i>Asteriscus graveolens</i> Less.	شجيرة لها فروع قاسية شعراء رملية وروؤس كثيرة من الزهر الأصفر
247	نَقِيْدَة	Nqaydah	<i>Euphorbia musili</i> Velen.	عشبة من فصيلة القرنبيون (لها عصارة)
248	نَيْتُول	Naytul		شجيرة معمرة لها ساق عالي وأوراق خضراء راتحة
249	هَجِين	Hajm		شجيرة كثيفة لها فروع رفيعة وأوراق وأزهار صغيرة
250	هَرَم	Harm	<i>Zygophyllum simplex</i> L.	نوع من البقول التي تخلل
251	هَزَّاع	Hazzā		شجيرة صغيرة رملية لها أوراق شائكة
252	هَشْمَة	Hashmah		شجيرة ثانوية تشبه العرفج

253	هَوَاء	Hawa'	<i>Sonchus asper</i> (L.) Hill	نبته شائكة
254	وَجْرَه	Whitrah	<i>Orobanchae aegyptiaca</i> Pers.	عشبة طفيلية لا ورق لها تعيش على الشروث
255	وَرْدِيَّةُ الْإِخْوَةِ	Wardit el - Ikhwah	<i>Sternbergia colchiciflora</i> Waldst. et Kit.	عشبة بعلى لها سنبلة كبيرة من الزهر الأصفر
256	وَرَقَه	Wraqah	<i>Fagonia glutinosa</i> Del.	شجيرة ثائوية لها فروع شعراء شائكة وزهر قزني وفرون خضر
257	وَشْم	Washm		نبات يستدل منه على امكان ظهور الكمامة
258	يَسِيج	Yasih	<i>Erucaaria hispanica</i> (L.) Druce	عشبة كثيفة لها فروع رقيقة وزهر أصفر
259	يَنِمِ أَوْ يَنْبَه	Yenim or Yanamah	<i>Plantago cylindrica</i> Forsk.	نبته كعشب آذان الجدي

الملحق الثاني

من وثائق الشام في المحفوظات الملكية
المصرية عن البدو

- ١ -

الأصول العربية لتاريخ سوريا
في عهد محمد علي باشا
للدكتور أسد رستم
عن البدو
المجلد الأول الأوراق السياسية سنة ١٢٤٧

المجلد الأول رقم ٣٠ ص ٧٨ - ٧٩ من إبراهيم باشا إلى الشيخ محمود والشيخ سليمان عبد الهادي :

إلى فخر المشايخ المكرمين محسوبينا الشيخ محمد والشيخ سليمان عبد الهادي قبل الآن أرسلنا هوارى باشا حسين آغا قازان وصحبته مئة وثلاثون خيال لأجل محافظة الناصرة وطبريا وأصدرنا إليكم أمرنا لكي تكونوا معه يداً واحدة في أمر المحافظة وتأمين الأهالي ومنع ضرر العربان عنهم والآن مرسلين هوارى باشا علي آغا عون الله وصحبته أربعة وتسعون خيال لأجل يقيم في الشيخ بريك لمحافظة المريج وهوارى باشا محمد آغا العيناوي وصحبته خمسة وخمسون خيال لأجل يقيم في جسر الجامع لمحافظة البلاد وكذلك من حيث أن النواحي المذكورة بالقرب منكم فيلزم أنكم تكونوا مع الهوارى باشية المذكورين يداً واحدة في أمر المحافظة وتأمين الأهالي ومنع ضرر العربان عنهم فبناء على ذلك قد أصدرنا إليكم مرسومنا هذا من ديوان معسكر عكة تعملوا بموجبه وتعتمدوه في ٢ جمادى الآخرة سنة ١٢٤٧ .

الختم سلام على إبراهيم

رقم ٧٤ بشرى باخذ حمص تاريخ الوثيقة ١٢٤٨ هـ ١٠ صفر ص ١٥ - ١٦ من المجلد ٢ من الحاج إبراهيم سر عسكر مصر .

يذكر فيه أن الجنود التي كانت معه وانتصرت على العثمانيين في حمص وفتحتها كان بينهم عرب ولاحقوا الفارين في صحراء حمص كما يقول .

أهم ما في المحفوظات الملكية المصرية
من الأخبار عن البدو في سوريا
في وثائق الشام
نشرها الدكتور أسد رستم في ٤ مجلدات بأرقام
متسلسلة تبعاً لتاريخ ورودها ابتداء من سنة
١٢٣٠ هـ / ١٨١٦ م حتى ١٢٥٥ / ١٨٣٩

رقم ٤٧ من مجهول إلى محمد علي باشا يذكر له أن عرب عنزة في الشام تعتذر عن تقديم العدد المطلوب من الجمال لأجل الحملة على الحجاز، ويعود مندوب العزيز خائباً ١١ رمضان ١٢٣١ / ١٨١٦ .

رقم ٩٢٣ من محمد علي باشا إلى ابنه إبراهيم باشا يأمره بضرب القبائل العربية لأخذ الجمال منها ١٦ ذي الحجة / ١٢٤٧ - ١٨٣١ - ٣٢ .

رقم ١٣٧٧ من إبراهيم باشا إلى الديوان الخديوي يذكر إقامة البعض من عرب الهنادي مع شيخهم الحاج علي بركات في غزة ١٩ صفر ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣ .

رقم ١٧٩٠ من إبراهيم يكن باشا إلى إبراهيم باشا عن عرب عنزة واعتدائهم على حجاج إيران وتعيين محمد بك رئيساً على عشائر الموالي ١٦ ربيع الآخر ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣ .

رقم ١٩٢٣ من سليم بك سلحدار الحضرة الخديوية إلى إبراهيم باشا يذكر الشيخ ضاهر كليب شيخ عرب السردية والمقيم في المزيريب وأنه ينفصل عن عرب بني صخر ويقدم الطاعة ويقول إنه عبد أفندينا ٤ جمادى الأولى ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣ .

رقم ٢٧١٠ في دفتر الخلاصات مكاتبات من الجيش المنصور وفيه أنه يجب إرسال أعيان بني صخر مقيدين بالسلاسل إلى عكة للعمل في السفن ٤ ، ٥ ، ٦ شوال ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣ .

رقم ٢٧٦٥ من محمد علي باشا إلى ابنه إبراهيم باشا يستطلع رأيه في هل يوافق على إرسال الفرسان العرب من مصر إلى الشام لتأديب عرب عنزة ٢٣ شوال ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣ .

رقم ٢٨٠٩ من عبد الله أفندي إلى سامي بك يفيد أن السر عسكر يؤيد الخطّة التي تقضي بإرسال ٩٠٠ فارس من فرسان العرب في مصر لتأديب عرب عنزة في بر الشام ٥ ذي القعدة ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣.

رقم ٢٩٧٧ من مجهول إلى إبراهيم باشا يرفع إلى مقر القيادة العليا بياناً بأخبار عنزة وأحوال قبائلها الذين اجتازوا نهر مراد (كذا) [لعله يقصد الفرات] غير مؤرخ ولكنه ورد في الوثائق تحت سنة ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣.

رقم ٢٩٨٣ من أحمد بك قائم مقام الشام إلى محمد علي باشا يذكر فيه سبب تأخيره عن تقديم التقارير اللازمة في عصيان دوخي السмир أحد شيوخ عرب عنزة - غير مؤرخ أيضاً ولكنه ورد تحت سنة ١٢٤٨ / ١٨٣٢ - ٣٣.

رقم ٢٩٩٥ من معاون السر عسكر إلى محمد علي باشا عن قضية الجمال المطلوبة من عرب عنزة.

رقم ٣٣٥٨ من محمد علي باشا إلى محمد شريف بك وفيه يذكر أنه لا يوافق على دفع الصرر من خزينة الشام كما جرت العادة سابقاً إلى عرب عنزة وولد علي وحسن وبني صخر وغيرهم ٢٣ رمضان ١٢٤٩ / ١٨٣٣ - ٣٤.

رقم ٣٣٨٧ من محمد شريف بك إلى سامي بك يذكر ما فقد من الجمال التي أخذت من بني صخر ووجوب التحقيق في ذلك ١٩ ذي القعدة ١٢٤٩ / ١٨٣٣ - ٣٤.

رقم ٣٤٢٩ من محمد علي باشا إلى محمد رشيد باشا يشكو من تعدي عرب عنزة ١٢٥٠ / ١٨٣٤.

رقم ٣٥٦٧ من إبراهيم باشا إلى محمد علي باشا وفيه أنه يرى المصلحة تقضي بإرسال قوة بقيادة معجون أغاسي إلى حماة وحلب لضبط عرب عنزة وإسكاتهم ربيع الأول ١٢٥٠ / ١٨٣٤ - ٣٥.

رقم ٣٥٦٨ من إبراهيم باشا إلى سليم بك يكلفه أن يكون مع معجون أغاسي ويسيرا بالفرسان إلى حماة لضبط لصوص عنزة (كذا) ١٠ ربيع الأول ١٢٥٠ / ١٨٣٤ - ٣٥.

رقم ٣٥٩٥ من سليم بك إلى إبراهيم باشا وفيه يأخذ علماً بمضمون الأمر ويفيد أنه أوفد بعض الناس إلى مرعش للتجسس ويذكر أن عرب عنزة أخلدوا إلى السكينة بعد فرارهم إلى الداخلية ٢٣ ربيع الأول ١٢٥٠ / ١٨٣٤ - ٣٥.

رقم ٣٨٣٩ من محمد منيب بك (قائد ألاي الفرسان الحادي عشر) إلى إبراهيم باشا يذكر أخباراً خلاصتها أن عربان عنزة وعربان صفوف (كذا) [يقصد صفوق شيخ شمر] يتقاتلون في صحراء كربلاء ٢ شعبان ١٢٥٠ / ١٨٣٤ - ٣٥.

رقم ٥٥٠٢ من محمد شريف باشا إلى إبراهيم باشا عن عرب السلوط ومسيرهم إلى اللجاء وأن عددهم بين ٢٥٠ و ٢٦٠ وأنهم يخشون سطوة عنزة ولهذا فهم لا يغادرون اللجاء فإذا نزلوا على آبار القسطل فإنهم يتسلطون على الطريق بين الشام وهوران وهو يطلب استخدام قوة من الفرسان للمحافظة على الطريق ١٢٥٤ هـ.

رقم ٥٥٠٧ من إبراهيم باشا إلى حسين باشا يفيد أنه بعد أن أخرج عرب السلوط من اللجاء وأرسلهم إلى معسكر شريف بك كتب إليه أن يتولى بنفسه أمر سوقهم إلى مسافة خمس أو ست ساعات ويسلمهم بعد ذلك إلى الفرسان ليأتوا بهم إلى القنيطرة، ويذكر في هذه الرسالة أن شريف باشا لم يستمع إلى ذاك بل أرسلهم مخفورين بخمسين أو ستين فارساً دون أن يقوم هو نفسه معهم، فكان أن نهب العربان أسلحة الفرسان المذكورين واستولوا على أشياءهم جميعها، وعادوا فدخلوا إلى اللجاء، الأمر الذي جعلنا نكتب إلى محمد بك أمير ألاي الغارديا الأول وإلى أحمد بك أمير ألاي المشاة ليقوما بعساكرهما ويستوليا على آبار الماء التي تستقي العربان منها ٢٣ جمادى الآخرة ١٢٥٤ هـ. وتليها رسالة من السر عسكر إلى محمد بك أمير اللواء في التاريخ نفسه بوجوب تنفيذ الأمر ومنع العرب من الماء والتنبيه على الجند أن يكونوا على يقظة وبصيرة ليلاً بل يناموا نهائراً. وتحت الرقم نفسه ٥٥٠٧ تقرير طويل من أحد الضباط الذين أخذت خيلهم واسمه الحاج محمد بلوكباشي قدمه إلى السرعسكر وهذا بدوره رفعه إلى محمد شريف باشا، وفيه يفيد أن السلوط غير خارجين عن الطاعة، وأنهم رهن ما يصدر من الأمر بحقهم، فإذا أمروا أن ينزلوا بالغوطة نزلوا، أو في الرحيل إلى حوران أو إلى البرية فينزلوا، وإذا بقوا في اللجاء فهم تحت الإطاعة ويلبون كافة المطالب، ولكنهم لا يستطيعون النزول بجهة القنيطرة لأنه ليس فيها مرعى لطروشهم بعد عنزة. وأنه إذا صدر لهم الأمر أن ينزلوا في الغوطة أمانة فينزلوا وبفصل الشتاء إذا كان يصدر لهم الأمر أن يتوجهوا للقنيطرة فيتوجهوا وبالصيف ينزلوا في الغوطة. فهذا الذي فهمته من مشايخهم هتتش وبخيت ورميش ويشير إلى أن الخيل والسلاح الذي نهبوه أبقوه عندهم أمانة حتى نحضر ونعرض لسعادتكم عن التماسهم، فإذا كان يصدر الأمر لهم بالأمان بأحد المحلات المرقومة فهم تحت الأمر، ويؤدوا الخيل والسلاح المذكور.

ويقول أيضاً فهمت من المشايخ والاختيارية أن مرادهم هو أن يهربوا وينزلوا على

عنزة عند منصور الضويحي، واجبتهم أن عنزة ومنصور الضويحي تحت الإطاعة فمضى توجهم عندهم يسكوكم ويقدموكم لطرف الحكم، فأجابوا نحن العرب لا نقصى (كذا) [ولعله يقصد نقسى] في بعضنا ٢١ جمادى الآخرة.

ومعه تقرير آخر من خليفة آغا البوصيلي يفيد أنه توجه حسب الأمر لعند عرب اللجاء لأجل ترحيلهم ويقول: فلما وصلنا بعد أن تفرقت الخيالة كل عشرة على حمولة [يقصد جماعة أو فريقاً] فمن الجملة أنا وعشرة خيالة معي توجهت لفريق المدالجة فنزلت في بيت الشيخ دوميص فوجدنا العرب المذكورين منقسمين أربعة أقسام فأفهمنا الشيخ أنه حيث العرب مقسومين أربعة أقسام فإذا تركناهم بلا محافظة يهربوا في الليل فالأوفق أن نوضع عند كل فرقة ثلاثة خيالة، ففرقنا الخيالة كقوله لثلا يهرب أحد وبقيت أنا وخيالين في بيت الشيخ ثم غاب الشيخ عني ورجع وأخبر أنه كان عند هو آغا ورجع وأن هو آغا طمنهم وأنه إنشاء الله (كذا) تعالى بالصباح يرحلوا معنا فبقينا صاحبين لبعد طلوع القمر قام الشيخ من عندي ودار على عرب فريقه وصاروا في كورلتي وبعد حصّة حضروا علينا وأخذوا خيولنا وسلاحنا ومن جملتهم حضر هنتش ومعه جماعة من العرب أيضاً وقاموا في بيوتهم هم وباقي حمايل العرب ورحلوا وأخذونا معهم وأبقونا صحبتهم نحن وخيالتنا التي كانوا مفرقين على حمايلهم حتى وصلوا إلى الزيتون، وهناك ردوا علينا بعض خيولنا وسلاحنا والبعض بقي عندهم وأصل خيولنا ٥٥ فردوا علينا منهم ١٨، وبقي عندهم ٣٧، وأخذوا بواريد العسكر ٥٥ بارودة مع باقي طبنجات الخيالة وثلاثة سيوف عدا عن سيف لي ردّوه علينا.

وأما الذي فهمناه منهم أنهم تحت الإطاعة ولو دخلوا اللجاء غير عاصيين وإنما لا يتزلوا في القنيطرة، وأنه لو رُخص لهم يتزلوا في الغوطة فينزلوا، ويذكر استعدادهم لإرجاع الخيل والسلاح شرط أن يعطوا الأمان وإلا فقالوا: «نحن قاعدين بين الحجارة ونقاتل عن أنفسنا ببارودكم». ٢١ جمادى الآخرة ١٢٥٤.

رقم ٥٧٨٠ من إبراهيم باشا إلى حسين باشا يشير إلى رسالة مؤرخة في ٢٦ جمادى الآخرة سنة ١٢٥٤ ذكر فيها الباشمعاون أن شيوخ أولاد علي [قبيلة الولد علي] والجميعات يستطيعون أن يقدموا خمسة أو ستة آلاف رجل وأنه إذا اقتضت الظروف وضغط عليهم يقدمون عشرين ألفاً - ويشير السرعسكر إلى هذا - فيقول: «الآن وقت حاجتنا إلى الرجال ولا نطلب منهم عشرين ألفاً بل خمس مئة نتولى نحن تجهيزهم بالأسلحة والخيال، إذ من الممكن أن نعد هنا ما يلزم لنحو ستة آلاف فارس من الخيل والسلاح في خلال بضعة أيام».

رقم ٥٧٨١ من محمد بك [معجون آغاسي] إلى إبراهيم باشا يرفع إلى الاعتبار العسكرية أنباء القبائل البدوية في جهات حلب والجزيرة فيفيد أن الشيخ صفوق شيخ عرب الجربة [شمر] وجميع رجال عشيرته وعربان الفدعان قاموا من رأس البليخ بالقرب من حلب إلى الرها. . . وإن عربان سبعة [السبعة] وبعض شيوخ فدعان وجماعة من الحورانيين نزلوا في مكان يقع بين عانة وجب دخينه ٢١ صفر ١٢٥٥ / ١٨٣٩ - ١٨٤٠.

رقم ٥٩٥٠ من محمد بك معجون آغاسي إلى إبراهيم باشا يرفع إلى مقر القيادة العليا خبر قيام عشائر صفوق وفدعان وسباغ (كذا) [ولعله يقصد السبعة] على العشائر الشامية فيه خبر الموقعة التي دارت بين «ماوى» (كذا) وجماعته من جهة وبعض هؤلاء العربان من الجهة الأخرى ويفيد أنه يدرس إمكانية الزحف عليهم. وعلى ظهر هذه الرسالة العبارة التالية: «اذهب واضرب» ٢٤ جمادى الأولى ١٢٥٥ / ١٨٣٩ - ١٨٤٠.

رقم ١٩٥١ رسالة أخرى تحمل التاريخ نفسه من محمد بك إلى إبراهيم باشا يذكر فيها: أن عرب عنزة أغاروا على قافلة بغداد بينما كانت سائرة في طريقها إلى حلب.

رقم ٥٩٦٠ وفي المحفظة نفسها وتحت الرقم نفسه (بند ١٢) أمر سرعسكري إلى محمد بك خفتان آغاسي مؤرخ في ٦ جمادى الآخرة. «حينما تصل إلى الشام لا تركن إلى الراحة والكسل بل بمجرد وصولك إليها قم منها لتأديب بني صخر أو غيرهم من القبائل هناك وذلك لتخويف هؤلاء الخنازير (كذا) في حوران».

رقم ٦٠٢٨ في المحفظة نفسها رسالة من امضاء محمد شريف باشا مؤرخة في ٢٥ جمادى الآخرة [١٢٥٥] يشير فيها إلى تعدي العربان في عام مضى على الأرزاق في جبل الدروز وحوران. . . ورسالة أخرى من إمضاء محمد بك خفتان آغاسي مؤرخة في ١٩ جمادى الآخرة تفيد أنه قام من الشام بمعية اسماعيل عاصم بك إلى جبل عجلون لتأديب الاشقياء وأنه في أثناء مروره بحوران علم أن عربان بني صخر رحلوا إلى الكرك وأن أولاد علي والرولة تعدوا على الأهالي فحقق في ذلك.

ورسالة أخرى من امضاء محمد بك معجون آغاسي مؤرخة في ٢٩ جمادى الآخرة [١٢٥٥] تفيد أن عرب صفوق فروا بعد أن أطلقوا كثيراً من غنمهم بين بعض العشائر القاطنة على مقربة من الخابور وأن معجون بك سيتأثرهم للفتك بهم بعون الله تعالى. وأخرى من إمضاء اسماعيل عاصم في ٢٢ جمادى الآخرة تفيد بأن مسألة عجلون انتهت وأنه سيقوم إلى اللجاء لإنشاء الأبراج وتأديب العربان. وأخرى من إمضاء محمد بك معجون آغاسي في ٢٩ جمادى الآخرة تفيد أنه زحف على الأفاضلة وأخذ منهم ثلاثة آلاف

رأس من الغنم والماعز ومئة وستين كيساً [لعله يقصد كيساً] وأنه غادر تلك الجهة مولياً شطر الشرق ليقا تل عرب صفوق وأنه علم بعد سير خمسة أيام أنهم نزحوا إلى جهات بغداد. ورسالة ثالثة فيها أمر عسكري مؤرخ في ٧ رجب وموجه إلى محمد بك معجون آغاسي ونصه: إن العشائر التي خضعت إنما خضعت عندما أحست بالضغط فلا يغرنكم كلام من خضع منهم بل قاتلوهم حتى ترهبوا أعين هذه العشائر.

وهناك رسالة أخرى رابعة وهي أيضاً أمر سرعسكري مؤرخ في ٣ رجب موجه إلى محمد بك خفتان آغاسي يوجب شن الغارة على الرولة وسرحان وبني صخر وسلب أموالهم ويبين طرق التنفيذ.

رقم ٦٠٩٢ وهو [في] محفظة أيضاً فيها رسائل منها واحدة بإمضاء محمد بك خفتان آغاسي مرفوعة إلى إبراهيم باشا في ٢٩ شعبان ١٢٥٥ نصها: «سبق أن دمرنا عربان بني صخر عملاً بالإرادة العسكرية ورفعنا واقع الحال إلى الاعتبار السامية ولما رجعنا إلى العين الزرقاء تلقينا أمراً من حضرة شريف باشا قال فيه إنه أرسل ثلاثة من قواد السكبانية إلى جبل عجلون، وأن علي أن أذهب إليه فأخضع الشيخين العاصيين بركات وصلاًحاً فامتثلت لأمره» ثم يذكر كيف دبر خطة واستعان بشيخ بلقه وعربان بلقه [يقصد البلقاء] وشيوخ جبل عجلون فأتوه بهما طائعين بعد أربعة أيام فأمنهما مناً عليهما من ولي النعم وطلب منها تسليم الأسلحة التي لديها وأخذ منهم واحدة وثمانين بندقية وقرايينة واحدة وغدارتين وأخذ منهم ميثاقهم ولم يبق بحوران ولا بالضواحي أحد يستطيع القيام. ويذكر في آخر الرسالة أن الشيخ الذي يقال له نمر سلام وهو من عشيرة بني صخر استأمن لنفسه وللبيوت التي لديه فأمنه وأمرهم بالاقامة بالشام العتيقة.

وفي الفهرس، تحت الأرقام التالية:

عن دفع الصرر للعربان ٣٣٥٨.

عن عرب السردية: دخول شيخهم في الطاعة ١٩٢٣.

وعن العربان: خيانتهم في غزة ٣٥٠.

وعن عرب الموالي: محمد بك رئيسهم ١٧٩٠.

وعن عرب السبعة: موقفهم من النزاع بين السلطات والباشا ٥٧٨١.

وعن عرب صفوق (شمر): قيامهم على عشائبر الشام ٩٥٠ فرارهم ٦٠٢٨.

وعن عترة: حصار يافا ٩٣، وجوب تطمينهم وتقديم المكافأة المالية لهم ٨٣٨، موقفهم من الجيش العثماني ٨٥٠، وجوب ضربهم لأخذ جملهم ٩٢٣، الاحتلال المصري ١١٦٣، التشديد على الشيخ دوخي بوجوب القيام بتعهداته ١٤٥٢، اعتداؤهم على الحجاج ١٧٩٠، أعمالهم المضرة ٢٧١٠، تأديبهم ٢٧٦٥ و ٢٨٠٩، أخبارهم ٢٩٧٧، عصيانهم ٢٨٩٣، ٤٢٩٥، جملهم ٢٩٩٥، لا يتقاضون الصرة ٣٣٥٨، تعدياتهم ٣٤٢٩ و ٣٥٦٧ و ٣٥٦٨، اخلادهم للسكينة ٣٥٩٥، قتالهم مع عرب صفوق في صحراء كربلاء ٣٨٣٩، يغيرون على قافلة بغداد ٥٩٥١.

وعن شمر: موقفهم من الحكومة المصرية ٥٣٦٣.

وعن بني صخر: تمردهم ٨٩٠، تجريد قوة عليهم ٩٣١، اكتمال الاستعداد لضربهم ٩٤١، نقل ذخائر الجيش ١٥٣٥، حملة سليم آغا السلحدار عليهم ١٧٢٦، انتصار سليم بك السلحدار عليهم ١٨٦٤، سليم بك السلحدار وتأديبهم ١٩٢٨، محمد آغا معجون آغاسي يؤدبهم ٢٧٥٢، الشيخ حميدي الطرشان يلتمس العفو ٢٨٥٧، لا يتقاضون الصرة ٣٣٥٨، جمعهم ٣٣٨٧، مشكلة حوران ٥٩١٥، الزحف عليهم ٦٠٢٨، مطاردتهم ٦٠٨٨، تدميرهم ٦٠٩٢.

وعن بادية الشام: اعتذار عرب عترة فيها عن تقديم الجمال ٤٧.

وعن عرب الهنادي: الصفح عن شيوخهم ٦٦٢، ترتيب عدد فرسانهم وإرسالهم إلى غزة ٧٨٣، يستوطنون غزة ٧٨٣، يرتاحون إلى الخدمة في الجيش ٩١٢، فرار بعضهم إلى مصر ٢١٦٣ و ٢٢٢٦، الثورة بفلسطين ٣٥٠٧، قائدهم إبراهيم آغا المعجوني ٣٥١٦، نزوحهم إلى غزة ٤٧٣٨.

وعن الرولة: مشكلة حوران ٥٩١٥، الزحف عليهم ٦٠٢٨.

وعن الفدعان: موقفهم من النزاع بين السلطان والباشا ٥٧٨١، قيامهم إلى عشائر الشام ٥٩٥٠.

الملحق الثالث

من وثائق وزارة الخارجية البريطانية
عن البدو

مما نقله المؤلف من
اللغة الانجليزية الى اللغة العربية

لعل أقدم هذه الوثائق التي تهمنا في هذا الصدد كتاب من قنصل الإنجليز في حلب لشيخ قبائل الجبور الشيخ محمد ناصر تاريخه ٢١ آب ١٨٣٥ (١٢٥١ هـ). يسأله فيه عقد اتفاق ودي للسماح بمرور البواخر في نهر الفرات والوصول للبصرة بالمحبة والصداقة وتسهيل البيع والشراء. ويخبره أن الدولة الإنجليزية اتفقت مع السلطة العثمانية ومع إبراهيم باشا(*) . غير أن الإنجليز يودون أيضاً أن يكونوا على صلة ودية مع البدو ولا سيما بعد حادث جرح إنجليزي في إحدى رحلات القوافل السابقة ، وامتناع الإنجليز عن تقديم شكوى لإبراهيم باشا ، وتصريحهم أن الحادث جرى عن خطأ وليس عن تعمد ، ولولا ذلك لكان الإنجليز والدولة العثمانية والسلطان ومحمد علي انتقموا من مسيبي الحادث . ويطلب القنصل من الشيخ في الوقت نفسه أن يكتب إليه وأن يخبره عما يلزمه ليسعى بقضاء ما يرغب فيه .

وفي الوثيقة الثانية وهي كتاب من القنصل الى حكومته يخبرها فيه عن رحيل بعض قبائل عنزة من جانب الفرات الشامي إلى العراق ، وتاريخه تشرين الأول ١٨٣٥ ، يلحقه بعد أكثر من شهر بكتاب آخر تاريخه ٣ كانون الأول ١٨٣٥ إلى وزارة الخارجية يذكر فيه أن عرب عنزة هم في نزاع مع قبيلة شمر ، وأن الفرات هو الحد الفاصل بين

(*) هو إبراهيم باشا نجل محمد علي الكبير. وقد ورد اسمه عن تاريخ البدو، وكان بدء هجوم الجيوش المصرية على الأراضي السورية في عام ١٨٣١ م، وفي عام ١٨٣٢ تم لها الاستيلاء على أكثر البلاد الشامية، ونفذت إلى تركيا واحتلت قونية، وكادت تحتل القسطنطينية حين بلغت كوتاهية بالقرب من البوسفور.

القبيلتين ، فالعنزة يستقرون في الجانب السوري وتستقر شمر في الجانب العراقي . ويشير في الكتاب نفسه إلى أن عنزة هي أقوى قبيلة في البادية السورية ، وهي أكثر القبائل حباً للحرب والغزو ، وقد أخذت بالفعل تقوم ببعض الغارات على المناطق المتاخمة للبادية بين حلب والطريق إلى الشام وهي على اتفاق مع الوهابيين .

ويذكر القنصل نفسه في كتاب آخر تاريخه ١٩ كانون الأول ١٨٣٦ ، أي بعد أكثر من سنة من الكتاب السابق ، أن القافلة التي يرثسها إنكليزي اسمه جيمس تعرّضت للتفتيش والنهب من قبل العشائر العراقية قرب بلدة الحلة ، ويشير إلى أن هذه القافلة كانت قادمة من الخليج بعد وصول الباخرة التي تحمل البريد من الهند ، ويذكر أن رئيس القافلة كان استأجر جمالاً وسلك بقافلته طريق الحلة ، وهناك فتش البدو صناديق البريد .

وقد بلغ أصحاب القافلة أن شمر تحل المنطقة التي على طريق هيت فسلخوا طريق عانة ، وتعرّضوا لمطر شديد طيلة أربعة أيام بين ٤ و ٨ كانون الأول ، ثم وصلوا تدمر بعد عشرة أيام من تركهم عانة ، وبعد ثلاثة وعشرين يوماً من تركهم بغداد .

وفي وثيقة أخرى من كتاب من القنصل نفسه إلى وزارة الخارجية تاريخه ١٠ شباط ١٨٣٧ ، ذُكر عن اتفاق بين الحكومة المصرية وبين البدو ، يقدم فيه هؤلاء الجمال اللازمة لنقل المؤن من الموانئ السورية إلى الجيش في الداخل ، وإشارة إلى أن سوريا هادئة وذلك لوجود الجيش المصري . ثم يعود القنصل بعد نحو سنة فيذكر في كتاب آخر تاريخه ٢٢ آذار ١٨٣٨ أن إبراهيم باشا سير حملة لاكتساح جبل الدروز وإخضاع الدروز الذين كانوا هزموا بعض جيشه في السابق ، وأشار في كتاب آخر تاريخ ٢٤ آذار أن إبراهيم باشا انتقم منهم واتجه نحو البدو في اللجاء فأخضعهم واستسلموا .

ويظهر أن عرب عنزة أخذت تعيث فساداً في المناطق التي احتلتها ، فأخذت تنهب المواشي وهي في المراعي ، بحيث نرى في تقرير رفعه القنصل في حلب ف. هـ. س. وري إلى الفيسكونت بالمرستون أن المتسلم الذي سار لرد المنهوبات التي استلبها البدو قد عاد وأرجع الماشية المسلوبة من بعضهم ، ولكنه لم يستطع أن يرد الماشية التي أخذتها عرب عنزة ، وذلك لأنهم ذهبوا بعيداً في قلب الصحراء . ويذكر في الوقت نفسه أن قبيلة الحديدين قدّموا خضوعهم للسلطة . وتاريخ هذا التقرير ١٥ شباط ١٨٤١ .

وبعد ثلاثة شهور تقريباً من تاريخ ذلك التقرير أرسل القنصل ننسه كتاباً تاريخه ١٣ أيار ١٨٤١ عن عرب عنزة أنها عاثت فساداً بالبلاد ، وأن الوالي أسعد باشا لما علم

بظهورها في السهول أرسل منعاً لضررها وراء شخصين من شيوخها هما الشيخ حوران والشيخ أدهم واتفق معهما على تعيين شيخ أعلى لمنع تكرار هذا الحادث ، ولكن الشيخ أدهم لأمر ما غادر حلب وألف قوة من جماعته من نحو ٢٠٠٠ إلى ٣٠٠٠ رجل وهاجم عرب الحديديين ونهبهم ، وأخذ نحو ثلاثين قطيعاً من الغنم ، ثم اقترب من المدينة عند انديهي وطلب أن يكون هو الرئيس ، لأنه صاحب الحق بين شيوخ الرعايا وأنه المسؤول عن الأمن . فأكد المتسلم لأدهم أنه سيكون الشيخ ، ولكن عليه أن يأتي إلى حلب لتحقيق هذا الغرض . فرفض الشيخ أدهم أن يأتي .

وفي ٢٥ حزيران ١٨٤١ كتب القنصل نفسه يذكر في تقريره لوزارة الخارجية أن أسعد باشا قرّر الانتقام من أدهم ، فجمع قوة من الجيش ، وسار في ٢٥ أيار إلى قرب جبل عاس(*) على بعد ست أو سبع ساعات من المدينة . ثم يقول القنصل : وقد رأيت أن أتوسط في الأمر علماً مني بأن الجيش سيقوم بالتخريب ويتضرر الأهليون من وجوده ، فكتبت إلى الشيخ أدهم أن يأتي بنفسه وعلى مسؤوليتي ، فأتى مع خمسين فارساً ولكنه أتى مع رسلي Russly وفي الطريق شاهدوا كميناً من جماعة الشيخ حوران ومن العشائر الأخرى ، وكان الغرض اغتياله لأنهم لا يوافقون على تعيينه شيخاً ، وقد عاد رسلي فأخبرني بالأمر وأنهم كادوا أن يُسلبوا لاشتراكهم بدعوة أدهم للمشيخة والزعامة والاتفاق مع السلطة . وعرضت الأمر على السلطة فاعتذر أربابها بأن الأمر مدبر دون علمهم ، وقرروا إرسال وفد مع رسلي نفسه ليبقوا رهائن عنده في البيت حتى عودته من حلب . وكان مريضاً فأرسل أخاه ليعين بوظيفة مشيخة وانتهى الأمر بقبول عذره . وقد رجعت الحملة دون الوصول الى نتيجة . ويرقب القنصل مجيء أدهم إليه ليأخذه إلى السلطة لتعيينه رسمياً وإنهاء هذه الخلافات .

وفي ١١ تموز من السنة نفسها أي سنة ١٨٤١ يخبر القنصل وزارة حكومته في كتاب أنه لم يجر بعد أي اتفاق بين الشيخ أدهم والسلطة لتأمين حدود البادية والطرق التجارية التي تمر بها ، ولذلك فقد نهب قافلة من عشرين جملاً محملة بضائع لإيصالها إلى الباخرة على الفرات ، وقد نهبها قوم يبلغون نحو ألف من عرب عنزة ، ثم يذكر أنه أخبر أدهم بالأمر فأجابه أن هذه القبيلة ليست حالياً مخالفة لنا ، ولكنه سيحاول إرغام الغزاة على إعادة ما نهبوه ، ويشير في الوقت نفسه إلى أن صحته لا تساعد على القدوم إلى حلب ، ويسأل القنصل التوسط لدى السلطة في أمر الانتقال إلى منطقة نهر الذهب التي يحتلها

(*) يقصد جبل البعلعاس . وهناك من يظن أن الاسم محرف عن «بعل حث» ويعرف حتى اليوم بالبعلعاس ، وفيه شجر بطم كثير .

عموماً الشيخ الأكبر ، والتي يحملها الآن الشيخ حوران وجماعته . ويزعم القنصل أنه بلغ السلطة هذا الأمر ، ثم يقول ، وقد اقترح الشيخ أدهم أن يذهب ابن أخيه ذياب مع بعض زعماء الحكومة ويسلموه المنطقة من العرب الآخرين ، فإذا تم هذا فإنه يكفل حماية المنطقة من الاضطرابات ، وقد أتى ذياب وقدم طلباً للسلطة كتبه له القنصل ولكن السلطة لم تفعل شيئاً فعاد غاضباً ، وينهي كتابه بقوله : إن قوماً من البدو اعترضوا قافلة عند مجيئها من حماة ونهبوا منها أشياء كثيرة .

ويذكر في كتاب آخر تاريخه ١٣ تموز خيراً عن قافلة أخرى من ٢٢ رجلاً لبعثة الفرات نهبها عرب عترة بقيادة الشيخ سنابي ، وقد حاول القنصل أن يسترد المنهوبات بواسطة المخابرة مع البدو ، ولكن زعيم الغزاة أبي ، ولهذا فهو يكتب إلى الأستانة ، لتكتب السلطة بدورها إلى مثلها في حلب لتدفع له قيمة المنهوبات وتؤمن المواصلات . وهذا يشير إلى أن الدولة العثمانية كانت كأنها مسؤولة أمام الإنجليز بتأمين قوافل تجارتهم ، وإلا فهي تعوّض على التجار خسارتهم .

ثم يعود القنصل فيذكر في كتاب آخر تاريخ ٢ آب ١٨٤١ أن اصطداماً وقع بين السلطة وجماعة الشيخ حوران (من عترة) ، وأن الشيخ حوران قُتل ، وقد كان هو الزعيم الذي اتفقت السلطة معه وعيّنته شيخاً على عترة . ويشير في الكتاب نفسه إلى أن للبدو دائماً التفوق في الحرب مع السلطة ، وذلك أولاً بسبب سرعة خيلهم ، وثانياً بسبب صبرهم وتحملهم العيش دون طعام مدة أطول من الجند النظامي . وفضلاً عن ذلك فلأنهم حين يدركون أنهم غير قادرين على الصمود في القتال يهربون إلى البادية حيث لا تستطيع أن تلحق بهم الجيوش النظامية . ويشير القنصل في الوقت نفسه إلى أنه عرض على أولي الأمر أن يتوسط هو نفسه لدى الفريقين في سبيل حفظ الأمن ، ويذكر أن الكابتن كامبل اقترح إصدار أمر بجلب شيخ عرب الولادة وبناء عنبر للمؤن لإفراغها من البواخر عند وصولها وطلب السلطة منه ومن عربيه السماح للمراكب الإنجليزية بتفريغ حمولتها مؤقتاً نظراً لعدم امتلاء النهر ، والسماح بالمبادلة والشراء ، وتحميله هو وعربيه المسؤولية .

وبعد ذلك بنحو شهر ونصف كتب القنصل في ١٧ أيلول مشيراً إلى أن قبائل عترة أخذت تتسرب بأعداد كبيرة إلى تخوم سوريا ، وأنها باشرت هجوماً على حدود البادية بقوة من نحو ستة آلاف رجل ، فسيّرت السلطة لإخضاعهم جيشاً على رأسه أحمد باشا ، فاحتك بهم في جبول ، ولما أطلق عليهم أول قنبلة من مدفع هربوا وعبروا الفرات ، غير أنهم عادوا يتسللون بأعداد كثيرة وعبروا الفرات إلى سورية ، وتقدموا إلى

جنوب شرقي حلب، وشرعوا يحتلون مناطق كانت تحتلها قبائل أقل بأساً ومكانة منهم تخضع لباشا حلب، ولهذا أخذت القبائل الضعيفة تنسحب أمام عنزة وتلتجئ إلى الأراضي القريبة من مدينة حلب لحماية نفسها من عنزة. ويخشى القنصل في كتابه أن تتقدم عنزة أكثر قرب حلب ويمتد تقدمها في أول الربيع فيصعب على الباشا صدها، وبالتالي يهددون خط المواصلات بين حلب وبغداد، بل ربما يهددون أيضاً خط طرابلس اللاذقية إسكندرونة. ويزعم أن هؤلاء البدو سينتشرون في كل جهة ويضطر الفلاحون إلى أن يهجروا مزارعهم ويهربوا من أمامهم ويصبح الموسم فريسة للغزاة. ويذكر أن المكارية أنفسهم أخذوا يتمنعون من تأجير جمالهم لنقل بعض الحاجيات خوفاً من البدو الذين أخذوا بالفعل يهددون الطريق العام بين طرابلس وحماة، وقد قتلوا بعض المسافرين، وسلبوا آخرين، وأصبحت الطرق غير آمنة.

وفي ٨ تشرين الثاني ١٨٤١ كتب مستر مور Moore، وهو القنصل الذي عين بعد سابقه، كتاباً إلى وزارة الخارجية عن عرب الشوايا الذين حلّوا في منطقة كفرأ على مسيرة أربعة أيام شرقي حلب أنهم رفضوا الخضوع لسلطة أسعد باشا، ورفضوا دفع الجباية، ثم يقول: وقد أخبرني شاهد عيان أنه حضر مجلساً عند زعيمهم الشيخ سلامة دندل قرى لهم فيه «بيولردي» مصدر دفعهم الجباية، فضحكوا من المندوب ورفضوا الدفع وطرّدوا الفرسان الذين كانوا معه ونهبوا أمتعتهم.

وكانت الشوايا من قبل خاضعة تطيع الدولة، ولكنهم بعد اتفاقهم مع عرب عنزة الأقوياء أخذوا يثورون عليها. وقال لي الرسول إن عنزة أخذت تعبر الفرات بأعداد كبيرة من الجمال والمواشي التي غنموها من عرب قيارة (Ghayara) بمنطقة السكرية أعدائهم الذين هم في حالة حرب معهم دون أن يلتفت أحد إلى وجود السلطة التركية أو يهتم بها. ويذكر القنصل في آخر كتابه أن الرسول نهب أمتعته وثيابه، ولكن التحارير التي أرسلت معه وصلت.

وفي ١٥ كانون الأول من السنة نفسها يكتب القنصل نيل «Neale» ويشير إلى حملة كتب عنها في تحارير سابقة إلى «إرل أبردين Earl of Aberdine» سبّرت لإخضاع البدو بأمر من أسعد باشا حاكم أورفة ولا سيما الثائرين منهم شرقي حلب. وكانت الحملة من ١٢٠٠ رجل. ثم يقول وقد بلغني من طرابلس أن الخط التجاري مهدد في طريق حماة، وأن المسافرين والقوافل معرضون للنهب، وأن عرب عنزة هاجموا عرب الموالي في منطقة تبعد ١٨ ساعة جنوبي حلب وأخذوا ١٥ أسيراً وقتلوا أربعة رجال وغنموا مواشي.

وفي ٣٠ كانون الأول من السنة نفسها يكتب القنصل نفسه من حلب كتاباً يؤكد فيه أن الباشا في حلب لا يستطيع أن يحفظ الأمن بين القبائل البدوية في تلك المنطقة كما سبق وأشار في تحاريره السابقة ، ثم يقول لوزيره : لي الشرف أن أخبرك أن كبتن لنش «Captain Lynch» من بعثة الفرات كتب إليّ أن البعثة اضطرت إلى أن تستخدم بعض البدو من عنزة لحمايتها وحماية أعمالها ، لأن الباشا نفسه لا يستطيع حفظ الأمن بقواته .

F.O. 195. vol. No. 207

وفي ٢٧ كانون الثاني سنة ١٨٤٢ يخبر القنصل نفسه أن عرب عنزة بدأوا يتسللون عبر الفرات ويتقدمون بأعداد كثيرة إلى جنوب شرقي حلب ، وأخذوا يحتلون المناطق التي يحتلها بدو أقل أهمية وقوة منهم ممن كانوا يخضعون لباشا حلب ، ولهذا فقد التجأ هؤلاء البدو المستضعفون إلى قرب المدينة لحمايتهم من عنزة . ويخشى القنصل أن تتقدم عنزة بكثرة حين يبدأ الربيع إلى ضواحي حلب ، ويصعب على الباشا صدّهم ، وبالتالي فإنهم سيهددون خط مواصلات حلب بغداد بل سيهددون حتى خط طرابلس اللاذقية إسكندرونة ، لأن هؤلاء البدو سيتشرون ، كما يقول ، في كل جهة ويضطّر الفلاحون إلى أن يهربوا من وجعهم ، وتصبح المواسم فريسة للبدو ، حتى أن المكارية أخذوا يرفضون أن يؤجروا جملهم لنقل الحاجيات خوفاً من البدو (عنزة) ، وقد هددوا بالفعل الطريق العام بين طرابلس وحماة ، وقتلوا واحداً ، وسلبوا كثيرين ، وأصبحت الطرق غير آمنة .

وفي كتاب من حلب أيضاً تاريخه ١٣ آب ١٨٤٣ يذكر القنصل أن جماعة من عرب عنزة هاجمت وسلبت أمتعة ثلاثين حاجاً في طريقهم إلى مكة على بعد بضع ساعات من حلب نفسها .

وفي كتاب من حلب في ٢٢ نيسان ١٨٤٣ يذكر القنصل خبر وصول عرب عنزة وقبائل أخرى من البادية بكثرة ، وأن القبائل نصف المتحضرة تتراجع أمامهم إلى منطقة العمران في كنف الجبال ، وقد انكشفت القرى وخطوط التجارة والمواصلات أمام البدو واضطرت السلطة إلى إرسال مئتي فارس لحماية البوسطة بين حلب والشام .

وفي كتاب آخر من حلب أيضاً في ٢٢ أيار ١٨٤٣ يتحدث عن مجيء عنزة أيضاً وعبورهم الفرات ومهاجمتهم لعرب شمر (تحت مشيخة سفوق بيك) وكيف نهبوا منهم خيلاً وماشية ، ويذكر أن قد بلغه أن ١٥٠ من الهنادي الذين يخصون الباشا والسلطة ،

ساهموا مع الغزاة . أما عرب الحديديين وغيرهم من البدو « نصف المتحضرين » فقد حملوا هدايا للحكومة .

وفي ٧ حزيران من السنة نفسها يعيد القنصل ذكر الحادثة عن سلب الحجاج وبيع المنهوبات في حلب ويشير إلى أن القوة التي أرسلها الباشا لصد البدو قرب حماه أرجعتهم إلى حدودهم بين جبول والفرات ، ويذكر أن الشيخ ابن مهيد أتى مقدماً احترامه للسلطة والحاكم .

أما قوة عنزة فهي كما يقول القنصل في كتابه تقدر بنحو ألف وخمسمئة فارس مسلحين بالرماح والخناجر ، ونحو سبعمئة منهم يحملون بواريد ، وهناك نحو ثمانمئة على الهجن يحملون بنديات بسيطة « Match lock muskets » . وقد حاولت السلطة ارضاء السيد تحسين الذي كان انضم إلى البدو وذلك كي يعود إلى مركزه لحماية الحدود . غير أن الأمن لم يدم طويلاً ، فقد عادت عرب عنزة كما يقول القنصل في كتاب تاريخه ١٢ آب ١٨٤٣ فعبرت الفرات ثانية ، وهاجمت بعض القرى ، ووقعت معارك بين البدو وبين الأهليين ، ورجع الغزاة إلى ما وراء الفرات ، ولكن المنطقة مهددة دائماً .

وفي ١٣ كانون الثاني ١٨٤٤ يذكر القنصل في كتابه الى وزارة الخارجية أن أهالي قرى كثيرة بين حماه وحمص وضواحيها يقدرون بنحو ٤٠٠ عائلة نزحوا من قراهم هارين والتجأوا إلى قرى أخرى بين سرمين وخان تومان ، وقدموا عريضة للباشا بأنهم فقراء وأن عليهم ديوناً لأهالي المدينة ، وأن الفائدة عليها هي مئة بالمئة ، فأرسل باشا حلب إلى علي باشا والي الشام يخبره بشأنهم ، فأجاب هذا مشيراً بأن يرددهم إلى قراهم ، فردّ عليه بدوره إنهم تركوا نساءهم وأولادهم بالقرى وتفرقوا هم في المدينة .

وكتب في ٩ آذار ١٨٤٤ أن شيخ عنزة واسمه نايف هو الذي نهب قافلة - الشام بغداد في السنة الفائتة وأنه الآن على بعد عشرين ساعة من حلب .

وكتب في ١٥ حزيران ١٨٤٤ أن عنزة هاجمت الحامية التركية في قرية جبول وهزمتها ، وجرحت قائد الحامية ، ونهبت ما لديها ، وكان مع الحامية جماعة من الهنادي الافريقيين ، ويقال إنهم انحازوا مع عنزة وتركوا الحامية . وأشار إلى أنه تعقد مجالس في القصر لوضع خطة لحماية الحدود من هجمات عنزة والسعي إلى تفريقهم ، وذلك بدعوة ابن حبين وعشيرته السبعة ، وهم فرقة من عنزة ، ويعتدون بنحو ألف خيمة (بيت) ، واجتذابه وكسوه بالكسوة الشريفة وجعله مسؤولاً عن حماية حدود حلب على خط البادية ، وتكليفه أن يعد مئتي فارس لهذا الغرض يأخذون معاشهم وطعامهم من

الدولة مؤقتاً طيلة هذا الفصل . ولكنه يعود فيقول إنه لا يأمل أن يوفق هذا الحل لأن البدو لا يركن اليهم - برغم أن دهام شيخ عنزة السابق قد ترك قبيلة عنزة ومال إلى منطقة أخرى . كذلك يذكر القنصل إنه لا يمكن أن يركن إلى الهنادي الأفريقيين ولا إلى الجند السوري الذين لا يقابلون بالبدو . وينهي كتابه بالثناء على الحكم التركي ويقول إنه حمى الأرض ، أما الآن فلا .

وفي ٢٥ من حزيران ١٨٤٤ يذكر القنصل في كتابه أن عنزة تتراجع مع رئيسها دهام وشيوخها الآخرين من جبول متجهة نحو البادية .

وكتب في ١٠ آب ١٨٤٤ يذكر أن عرب عنزة عادت فهجمت على عرب الحديدين عند قرية تل حسن ونهبت خمسة قطعان من الغنم .

وكتب في ٢٤ آب ١٨٤٤ مكتفياً بالإشارة إلى أن كثيراً من القبائل البدوية هي في نزاع فيما بينها .

وكتب في ٤ كانون الثاني سنة ١٨٤٥ وتحذت مطولاً عن مشروع لحصر البدو ضمن تلك المنطقة في سوريا القريبة من حلب ، وذلك ببناء أبراج على مسافات معلومة تحرسها حاميات ، وأن على الأهالي أن يساعدوا في حماية هذه الحدود هم والبدو المزارعون . ويضع القنصل الحق في عدم نجاح مثل هذه المشاريع على الحكام الاتراك في المدن وفي القرى . ويذكر أن إبراهيم باشا قد تمكن من حماية القرى لأن حكمه كان أفضل . ويشير إلى أن البدو لم يفسدوا إلى القرى والمدن إلا مسالين ليشتروا ويعودوا إلى منازلهم في البقاع التي حولها . وقد أصبح عند بعضهم ميل للزراعة أما اليوم فقد زال كل هذا .

وكتب في ١٠ نيسان ١٨٤٥ عن الجفاف والقحط في الشمال ثم أشار إلى تحرك عرب عنزة إلى المراعي قرب بلدة حماة ونهر العاصي ، وإلى أن قوة من الحكومة هاجمتها وأرغمتها على الرجوع إلى جهات جبول بعد أن أخذت منها خيلاً وجمالاً . وذكر في رسالته أن البدو خربوا بعض المزارع عند رجوعهم .

وكتب في ١٦ أيلول ١٨٤٥ أن والي حلب حاول بعد عودته من دورة تفتيشية في منطقتة أن ينظم القرى ويحميها ، ولا سيما تلك التي هجرت بعد أن كانت عامرة في أيام إبراهيم باشا .

وكتب في ٤ نيسان ١٨٤٦ يصف سوء حال طرق التجارة من حيث الأمن ، ومثلها

حدود الصحراء ، وذلك ناتج عن هجمات البدو من عنزة في الشرق والنصيرية من الجبال .

F.O. 195 Vol. 302

وكتب في ٢٩ نيسان ١٨٤٧ عن عنزة وأنها كعادتها تهدد الأمن وتنهب القرى والقوافل ، وأشار إلى أن الحكومة توجه أحياناً بعض الحملات لتأديبهم ولكن دون جدوى . فهم أي البدو يتراجعون حين يمحرون ثم لا يلبثون طويلاً حتى يعودوا ولا سيما حين يعم القحط في البادية .

وكتب في ٨ أيار ١٨٤٧ أن الحالة تزداد سوءاً حتى أن حلب نفسها أصبحت كأنها محاصرة من قبل البدو تقريباً .

وكتب بعد ذلك بأسبوعين بتاريخ ٢٢ أيار عن توجه حملة تأديبية إلى البدو من حلب وحماة وغيرهما ، فاصطدمت مع البدو في قتال قتل فيه سبعة من كل فريق ، واضطر البدو إلى أن يتراجعوا أمام الجند لعدم رغبتهم في مواجهة المدفعية .

وكتب بعدها في ١٩ حزيران ١٨٤٧ أن الحالة هادئة وأن الحامية في جبول تسلم من الشيخ دهام شيخ عرب عنزة الجمال المتفق عليها في المعاهدة .

وتنقطع الاخبار عن البدو في تحارير القنصل نحو ثلاث سنوات يكتب بعدها في ٢ آذار ١٨٥٠ مشيراً إلى فتنة نشبت بين المسلمين والنصارى في حلب ، وأن الباشا أرسل إعلماً إلى كل أهالي حلب يدعوهم إلى رمي السلاح وإيقاف الفتنة وأرضى المسلمين بكثير من الأمور ، منها عدم السماح للنصارى بدق الناقوس ورفع الصليب واستخدام الجواري والمماليك . والموجود من الآخرين يطلق حالاً .

وفي ٢١ تشرين الأول يُرسل كتاب من نائب القنصل في إسكندرون فيه أن القرى المسيحية حول حلب نهبت وأن هناك خوفاً أن يأتي البدو وينهبوا الباقي . ثم يذكر في كتاب آخر تاريخه ٢٠ تشرين الثاني ١٨٥٠ أن الخسارة التي سببتها الفتنة تقدر بنحو خمسين مليون غرش ، وأن قتل النصارى ثمانية عشر ، والجرحى ستون ، وأن عدد البيوت المنهوبة ٤٥٠ ، والمحروقة ١٢ ، وأن هناك ثلاثة أحياء منهوبة واثنى عشر بيتاً محروقة وقد استبيح نحو مئة فتاة .

وكتب في ٢٩ تشرين الأول من السنة نفسها أي ١٨٥٠ يذكر تحرك عنزة من جبول وصفيرة وجهاتها إلى حلب كي ينهبوا ويشاركوا مع مسلمي باب النيرب . ويقول إن

خسارة المسيحيين عظيمة ، ويشير إلى أن الحكومة أرسلت حملة لتأديب الشائرين المعتدين ، وقتلت عدداً منهم ، وأسرت الزعماء ، وذكرت في بلاغ انها عاقبت المعتدين الأثمة الذين نهبوا بيوت النصارى وقتلوا وقتلوا . . وأشارت إلى أن عدد الموقوفين بلغ نحو ستمئة ، ومن يقرأ عريضة البطارقة والموارنة تاريخ ٢٢ كانون الثاني ١٨٥١ المرفوعة إلى الوالي بحلب يدرك إلى أي درك بلغ ذل هؤلاء النصارى .

وكتب في ٥ نيسان سنة ١٨٥١ يخبر عن قدوم الشيخ جدعان (شيخ عنزة) الى حلب ، وعن منحه الكسوة الشريفة نظراً لخضوع عرب عنزة للدولة في منطقة جبول ، وقد زعم رجال قبيلته أن الذي كان يحركهم ويشيرهم ضد الدولة هو عبدالله بك وملازمه رمضان آغا . أما دهم الذي كان سابقاً شيخ القبيلة المعترف به من الدولة فهو غير مرضي عنه ، وقد ترك المنطقة التي كان فيها وتوجه إلى مقاطعة حمص - ويذكر في آخر رسالته أن الحالة هادئة .

وكتب في ١٩ تموز ١٨٥١ يذكر أن عرب البادية ثاروا للنهب في جهة جبول ، ولكن عرب الموالي نصف المتحضرين الذين وكلوا بحماية الطرق ردوا البدو وذلك بمساعدة الجنود النظامية وأعادوا النظام إلى المنطقة ، ويشير إلى أن ذلك الفصل من السنة هو موسم تعديت العرب البدو . ويظهر من هذه التحارير كلها أن الإنجليز يهجم قبل كل شيء إقرار الأمن وسلامة الطريق بين إسكندرونة وحلب في سبيل حرية التجارة .

وكتب بعد ذلك بنحو سنة في ١٢ حزيران ١٨٥٢ مشيراً إلى أن الشيخ جدعان لا يزال هو الشيخ المعترف به والموكل بحفظ الأمن في الحدود بين القرى والبادية .

وكتب في ١١ أيلول ١٨٥٢ يذكر أن الشيخ دهم عاد يهدد مع فرقة من عنزة منطقة اورفة .

ثم كتب بعدها في ٣٠ تشرين الأول يذكر أن عرب عنزة تركت مناطق الشمال وتحولت إلى جنوبي سوريا في جهات الشام وحوارن واللجاء مغتمة فرصة الخصام بين محمد باشا والدروز وعرب السلوط في اللجاء ، ويرفق مع كتابه صورة خارطة عن المنطقة التي يحتلها البدو باتفاق مع فرحات باشا . وفي الخارطة ذكر لتسع قرى قرب جبول شرقي حلب حتى حصن علي واللهيب جنوبي حلب .

F.O. 195 Vol. 416 (1853- 1957)

يشير القنصل وري N.W. Werry في كتاب من حلب أيضاً تاريخ ١٣ كانون

الثاني ١٨٥٣ أن المواسم جيّدة في ذلك العام ، والحالة هادئة ، ثم يشير في كتاب ثانٍ بعد ذلك بيومين مرة أخرى إلى أن الحالة هادئة وهو ينتظر أن يدوم الهدوء في المنطقة نظراً للسلطة التي منحها الباب العالي للبasha في حلب .

وكتب في ١٩ كانون الثاني ١٨٥٣ عن المناطق الجبلية في الغرب أن الحالة فيها فوضى ، وكأنها شبه مستقلة وغير خاضعة للحكم التركي ، وأما منطقة الشمال فمع أن الحالة هادئة فيها فإن الأمر يتوقف أخيراً على السلطة التركية ، ولا تستطيع السلطة حفظ الأمن من البدو إلا إذا بقي الجيش كله هنا (أي الجيش غير النظامي المعين للأمن) ولألا فإن البدو سينهبون المسافرين بين القرى من أورفة على طول خط شمال سوريا . ويقول عن البasha إنه رجل لطيف ولكنه غير حازم ، وهو يحاول أن يعتمد على العلماء ليكسب ثقتهم وثقة المحافظين الرجعيين بالآستانة .

وكتب في ٢٧ آب ١٨٥٣ مشيراً إلى حوادث إخلال في الأمن قام بها قوم من عرب المحالي Mohali فسوّرت قوة من الجند لردعهم ففرّقوا ، واستسلم بعضهم ، ومنهم الشيخ عارف فقد طلب العفو وتبعه كثير من الشيوخ ، ثم أتبعه بكتاب آخر في ٧ أيلول مشيراً إلى احتمال خضوع البدو للسلطة بوساطة الشيخ عارف الذي ذكر خبر استسلامه .

وكتب في ٧ كانون الثاني ١٨٥٤ عن البasha أنه يتخذ الاحتياطات اللازمة لردع البدو وصد تعدياتهم وحماية الحدود على أطراف البادية . وذكر في كتاب آخر في ٢٧ كانون الثاني أن حدود البادية محروسة ببعض الوحدات من الجيش .

وكتب في ٣٠ آذار ١٨٥٤ أن قبائل التركمان أخذت تهدد المواصلات وتنهب ما يكون مع المسافرين بين حلب وإسكندرونة وأنطاكية واللاذقية ، ولا سيما عند ممر بيلان . وأشار في كتاب آخر تاريخه ١٤ نيسان ١٨٥٤ إلى أن منطقة الخور تدفع ضرائب لعنزة وهي لهذا منطقة فقيرة .

وأشار في رسالة تاريخها ١٦ نيسان إلى إرسال مندوب لشراء خيل للجيش البريطاني ، وعيّن العدد المطلوب وهو ٣٠٠ حصان ، وقال إنه لا بد من وقت لإكمال الصفقة ، وذلك بسبب المساومة المألوفة - أي المماكسة على الثمن المطلوب . وضمّن كتابه رسالة من الاسكندرونة من الكابتن نولان تتعلّق بأمر شراء الخيل يزعم فيها أن الخيل في حلب أقوى وأكبر حجماً ، وإنه يفضل الخيل العربية إذا كانت كبيرة الحجم ، وإنه سيشتري خيلاً مهجنة ، ويزعم أن المساومة مع العرب تطيل الوقت ، ولهذا فإنه

يفضل أن يؤق بعدد كبير من الخيل لحلب ليختار منها دفعة واحدة ، والمطلوب خيل بعلو ما يقل عن أربعة أقدام وتسعة قراريط ، وهو يريد أيضاً خيلاً أصيلة ، ويدفع ثمن الحصان والفرس ما بين ثلاثين وأربعين ليرة إنجليزية ، ويذكر أيضاً ما يفيد أن حلب وأورفه وقانا هي أحسن مراكز لشراء الخيل وأفضل الأسواق لذلك .

وكتب في رسالة تاريخها ٢٣ أيار ١٨٥٤ أن هناك هدوءاً في كل البادية ، وأن قبيلة عنزة وشيخها دهام لا تقوم بما يعكّر ذلك الهدوء ، ولكن قبيلة شمر تضايق القرى عند أورفة ، وتقطع الطرق وتلجئ المزارعين إلى التخلي عن أراضيهم وزرعهم . ثم لا يلبث أن يكتب في ٢٠ تموز ١٨٥٤ شاكياً عنزة وشيخها « دهام » ، وهو يزعم أن البدو أخذوا يتعدون على مزارع الفلاحين في القرى على الحدود ويشاركونهم في محاصيلها .

وكتب في ١٦ أيلول ١٨٥٤ عن عرب الموالي وأنهم أخذوا يحدثون بعض الاضطراب في الشمال ، ويقول عنهم إنهم ليسوا مزارعين ، ولكنهم يملكون بعض المزارع ويتقلون على أطراف البادية ، وكانوا سابقاً حلفاء للحكومة ، يحمون القرى على ضفاف البادية ، ولديهم ما بين ٣٥٠ و ٤٠٠ فارس ، وحيث إنهم كانوا كغيرهم من البدو قد ألفوا النهب ، احتفظت الدولة ، حين تحالفت معهم ، برهائن منهم في الأستانة ، ويذكر القنصل أنهم في الأيام الأخيرة أخذوا يطلبون استعادة الرهائن ، وشرعوا ينبهون ، وقد صادروا الملاحه بالجبولة ، وسيّرت الحكومة كتية من الجيش لردعهم وواسطة أيضاً للمصالحة .

وكتب في ١٨ أيلول ١٨٥٤ يذكر عن عرب عنزة وشيخهم دهام أنهم تركوا الحدود وعبروها واتجهوا نحو الجنوب إلى مناطقهم الشتوية .

وكتب في ٢٧ أيلول ١٨٥٤ عن عرب الموالي أنهم أخذوا يهربون أمام جيش الدولة ويلجأون إلى الشيخ عبدالله مطر الجليسي طالبين التوسط لدى الدولة كي تعفو عنهم ، وقد بلغه أن الباشا سيمنحهم العفو شرط أن يعيدوا ما نهبوه .

وكتب في ٤ تشرين الأول ١٨٥٤ يخبر عن كمين أقامه البدو من عرب السبعة لجماعة من جند يوسف باشا غير النظامي قرب تديف ، وأنه قد قُتل في تلك المصادمة شيخ تديف ورئيس الجيش وجرح كرد يوسف آغا ، ووصف كيف تمّ الكمين بنزول بعض البدو وانسحابهم ، ثم مهاجمة المتعقبين لهم من قبل الكمين وفتحهم بهم ، وأشار إلى فشل حملة يوسف باشا المذكور إذ ليس للجند الذين كانوا معه أي اختبار في الحرب أو ذكاء .

وعاد فكتب في رسالة ثانية تاريخها ١١ تشرين الثاني يذكر أن الحكومة سّرت حملة للانتقام من البدو ، ولكن كانت قبائل عنزة كلها قد انسحبت إلى الجنوب ، فتمكن رئيس الحملة من جمع الضرائب من القرى على الحدود .

وكتب في ١٣ كانون الأول ١٨٥٤ أن يوسف باشا لا يزال مقيماً على حدود الفرات ، وهو يتفاوض مع الشيخ جدعان من عرب عنزة بأمر الأمن في تلك المنطقة ، وعاد فكتب في ٢٠ كانون الثاني ١٨٥٥ أن يوسف باشا عاد من حملته تلك وقد زعم أنه نجح في حل بعض البدو المعروفين ببدا الرعايا على الزراعة والاستقرار . وأشار في رسالة أخرى تاريخها ١٥ آذار ١٨٥٥ إلى أن المنطقة تعاني فقراً عاماً ويشكو أبناؤها الجوع وأن بعض الناس تعيش على الأعشاب .

وكتب في ٧ أيار يذكر أن الطريق بين حلب ودمشق أصبحت مهددة دائماً من البدو من عنزة وغيرها . وقد انضمت الموالي إلى عنزة وأصبحت القوافل لا تجرؤ على المرور بالطريق المذكور دون أن يرافقها عشرون أو ثلاثون فارساً حتى البريد نفسه فإنه ما أمّن إلاّ لأنه كان يحرسه عشرون أو ثلاثون من الفرسان . ويشير في رسالة أخرى تاريخها ١٧ تموز ١٨٥٥ إلى أن الأمن لا يزال مضطرباً في الشمال وكذلك بين أنطاكية وبيلان .

وكتب في ٢٧ آب ١٨٥٥ أن البعثة الموكلة بشراء الخيل قد اشترت ٦٥٧ حصاناً وقد وصلت وهي قوية وحسنة وقد فقد بعضها .

وكتب في ٩ تشرين الأول ١٨٥٥ أن عدداً من الموالي وهم مزارعون هربوا يوم الأحد في ٧ تشرين الأول حين هجم عليهم عرب الحدادين(*) ، وهؤلاء هم أيضاً مزارعون وقد التجأ الموالي إلى ضواحي المدينة (أي حلب) ، وذكر أنه يظهر أن بعض هؤلاء الموالي كان قد أهان نساء الحدادين المسالين فتجمع هؤلاء بأعداد كبيرة ، وهاجموا الموالي ، وطردهم حتى أبواب حلب ، وقد أرسل الباشا فرقة من نحو أربعمئة أو خمسمئة من الفرسان والمشاة لمساعدة الموالي ، ولكنهم ما كانوا مسلّحين جيّداً فغلبوا وقتل منهم عشرة رجال ، وجرح نحو عشرين ، وذكر أن الموالي قليلون ولكنهم خيلاء ونهابون مشهورون وكان القصد من حماية الوالي لهم أن يحضّروهم ، ولكنهم لم يتحضروا ولم ينقطعوا عن السلب والنهب والتعدي فضاقت صبر الحدادين وفعلوا بهم ما ذكره سابقاً . ثم أشار القنصل إلى أن الفلاحين كانوا مع الحدادين لأنهم من البدو المسالين ويدفعون الضرائب للدولة .

(*) يقصد الحليدين .

أشار في رسالة في ٨ تموز ١٨٥٦ إلى أن الموالي سلبت بعض الموظفين أمتعتهم وقتلت واحداً منهم . وفي رسالة تاريخها ٢٩ تموز أشار إلى أن عرب عنزة تركت المنطقة وعبرت الفرات جنوباً لثمنون . وذكر في رسالة أخرى تاريخها ٢ أيلول ١٨٥٦ أن الهدوء شامل في كل المنطقة .

ويظهر أن الهدوء لم يدم طويلاً ، وأن الأمن لم يستتب بعد ذلك ، فقد ذكر في رسالة كتبها في ٢٠ نيسان ١٨٥٧ أن المسؤولين في حلب من حاكم (والي) ورئيس جيش وغيرهما اجتمعوا معاً للبحث في أمر الأمن بغية الوصول إلى أفضل حلٍ لصدد هجمات البدو التي طال أمدتها نحو قرن . فبعثوا وراء جدعان ودهام وألقوا عليهما الخلع ، وأعطوا كل واحد سيفاً ، وقدموا هدايا لأتباعهما محاولين استرضاءهم ومنعهم من النهب ، ولكن هؤلاء جميعاً لم يرضوا ، وما لبثوا أن تركوا ناقلين فيما يظهر وهاجوا في اليوم الثاني قبيلة اللهب التي كانت خاضعة للباب العالي ، ونهبوا منها تسعة أفراس وبعض ما طاب لهم من أسلاب في قريتين مجاورتين ، وحملوا الأسلاب مع عددٍ من الخيل والغنم إلى مضاربهم . ويذكر القنصل أنه بلغه بعد ذلك أن هؤلاء البدو أنفسهم نهبوا أيضاً الخيل التي كانت الدولة قد اشترتها للتنازل وهي ترعى في الأراضي على ضفاف البادية . وقد اضطر الوالي عزمي باشا إلى أن يسير مع حملة من ٤٠٠ جندي نظامي و ٢٠٠ غير نظامي لمحاربة أولئك البدو .

وكتب في ١٢ أيار ١٨٥٧ عن هذه الحملة التي سارت لقتال عرب عنزة ، وأشار إلى أنها استصعبت معها بعض شيوخ البدو المواليين للسلطة ، منهم اثنان من شيوخ عرب اللهب واحد اسمه حمادي الشيحة ، وآخر اسمه فارس ابن حسين شباط ، وشيخ على عرب الحدادين اسمه علاوي رجو ، وتفاوض الجميع فيما بينهم واتفقوا على مباغته عرب عنزة ليلاً ، ولكن عزمي باشا رفض ذلك . وحين سار الجيش في النهار كانت عنزة قد تركت الأرض التي كانت فيها وهربت ، وذلك لأن بطران آغا أرسل فارساً خاصاً أخبرهم بمسير الحملة ، فلم تستطع الحملة مفاجأتهم . واختلف بعد ذلك الشيخ دهم مع زميله الشيخ جدعان من عرب عنزة وانسحب وأرسل رسلاً يقدم خضوعه لعزمي باشا ، ويذكر له أنه صديق ويسأله السماح له بالقدوم إلى حلب لتقديم طاعته ، فأخبر أن يظل حيث هو ، ويذكر القنصل في هذه الرسالة كيف أن الجند بدورهم سلبوا قافلة لتاجر هندي وزعموا أنها للبدو ، وكيف هاجوا أبناء القبائل الموالية من عرب الحدادين واللهب لأن أصلهم من عنزة مع أنهم وفدوا لمناطق العمران لاجئين هارين من عنزة ويخافون شرها . ومن هنا يزعم القنصل ضعف مركز الباب العالي بسبب ضعف مركز الحكومة في حلب وتردها وتحاذيها .

ثم كتب بعد ذلك بثلاثة أيام أي في ١٥ أيار يذكر كيف كانت تباع الأغنام بالمزاد العلني في حلب ، وهي في الواقع ملك الحلبين أنفسهم الذين كانوا ودعواها عند البدو المسالين الذين نهبهم الجيش ، ويذكر أيضاً كيف هاجم الحملة شيخ العنزة جدعان وذلك عند رجوعها وقتل منها جماعة . وهنا يزعم القنصل « باركر » أن هذه السياسة ستؤدي إلى انسحاب الحملة كلها ومهاجمة البدو للقرى ونهبها .

وكتب في ٨ حزيران ١٨٥٧ القنصل سكين « Skene » مشيراً إلى مفاوضات بين الشيخ دهم والسلطة ، ويذكر أن دهماً زاره وأراه صورة الاتفاق المعقود مع الموالي ، وينص الاتفاق على الاعتراف بدهام وحده شيخاً على عنزة ، وعزل منافسه جدعان ، وسأله أن يدعو كل الشيوخ الثانويين إلى الموافقة على هذا الاتفاق وتوقيعه . وينص الاتفاق على أن كل من يحمل توصية من الشيخ دهم يمكنه أن يدخل مدينة حلب والآن فلا . ثم يقول « سكين » إن دهماً أخبره أنه في أثناء الشهر الأخير هاجرت خمس قبائل من العميرات تعرف بالدهامشة ، وفي كل قبيلة منها نحو ٦٠٠ عائلة ، من وسط الجزيرة العربية وحلت في أراضي تبعد عن حلب نحو ثلاثين ميلاً ، وهذه القبائل هي من عنزة التي تركت نجداً منذ قرن للسبب نفسه - أي قحط المراعي - وقد وضع هؤلاء الوافدون أنفسهم تحت رعاية الشيخ دهم ، وهم أغنياء بالمواشي ولا سيما الغنم ، ولكنهم أقل عدداً من جماعته الذين يحلون قسماً من البادية أكثر خصباً .

وكتب أيضاً في ١٦ حزيران ١٨٥٧ أن الموالي أخذت في تلك المدة تقوم بالتعدي على القرى ، والإخلال بالأمن ، وقد هاجم أبناء هذه القبيلة قريتين قرب سرمين ، ونهبوا ١٥ جملًا وبعض المواشي الأخرى من الغنم ، ثم هاجم بعد ذلك شيخ الموالي كلها أحمد بك قرية خان تومان على بعد عشرة أميال من حلب ونهب « ٥٠ » جملًا ، وذكر القنصل أخيراً أن السلطة تهبط حملة للاقتصاص من الموالي .

وفي ٣٠ حزيران عاد فكتب يقول إن الوالي اتخذ قراراً بمنع التعامل مع كل البدو ، وهو قرار غير حكيم ، لأنه بدلاً من أن يتبادل الأهليون مع البدو فيبيعهم هؤلاء الإبل والغنم والصوف ويشتروا منهم قمحاً وغيره من الحاجيات سينهبونهم ، ولهذا فإن القنصل يشكو إلى الحكومة ضعف سياسة الباشا الذي يمثل السلطة التركية .

وفي ١٥ تموز من السنة نفسها كتب القنصل نفسه رسالة يخبر فيها عن معركة كبيرة وقعت في البادية بين الجند والبدو في وادي الدبلي Dabisli على الضفة اليسرى من نهر الفرات دامت ٣ ساعات ، وكان جيش البدو مؤلفاً من نحو ثلاثة آلاف بين فارس

وراكب هجين ، والجند من نحو ألف وخمسمئة ، وكان شيوخ البدو كلهم متحدين معاً ، وهم جدعان ودهام وجعيد ، وقد هُزِمَ البدو وهربوا وتركوا بين ثلاثمئة وأربعمئة قتيل في ساحة المعركة ، وغرق كثيرون حين عبروا النهر ، وخسر الأتراك أحد عشر قتيلاً وعشرين جريحاً ، واستولى الجند على ٢٥٠٠ جمل ، ومئة من الغنم ، فوزعت الأغنام على الجند . ويظهر أن البدو عادوا فارتدوا في اليوم الثاني وهاجموا الجماعة التي كانت تسوق الجمال ، فقتلوا الملازم المسؤول واستردوا الجمال . ويظهر أن القنصل نقل أخبار هذه المعركة عن مصادر تركية .

وفي ٢٥ تموز من السنة نفسها أرسل القنصل سكين في حلب إلى السفير في الأستانة وإلى وزارة الخارجية تقريراً ورد إليه من الكولونيل سانكي «Sankey» عن حالة البدو والبادية ، وكتاباً يعرض فيه على القنصل وساطته لإخضاع البدو ، وطلبه قوة من الجند من السلطة العثمانية ، ويقول القنصل إنه عرض الأمر على السلطة فوافقت ، وهو بدوره يثني على الكولونيل ويشيد بمعرفته وخبرته في الشؤون العربية وفهم العقليّة الشرقية ، ويتمنى راجياً أن توافق الحكومة الإنجليزية على هذه الخطوة المقترحة . ولما كان هذا التقرير هاماً وطويلاً فقد رأيت أن أورد كل ما فيه مراعيّاً شيئاً من الإيجاز في بعض الحالات . وتاريخه ١٩ تموز ١٨٥٧ .

F.O. 195 Vol 416

يتحدّث في هذا التقرير سانكي أولاً عن حالة البادية والنزاع الدائم وأنه لا فائدة من استمرار النزاع بين البدو والحضر ، ولا نفع من الحرب والخصام ، لأن البدو إذا غلبوا انتقموا ، وإذا انتصروا طمعوا ، ثم يتكلّم عن قبيلة هنادي التي ورد ذكرها غير مرة في كتب القناصل فيقول إن أصلهم من البربر والمصريين ، وقد جلبهم إبراهيم باشا لحرب البدو ، ولهم رئيس اسمه بطران آغا ، وهم شجعان ومخلصون ومحّبون للأوروبيين ، ويستطيعون دون شك التغلّب على عرب عنزة ، وقد عرف عنهم ذلك في حوادث سابقة وعنزة تخاف زعيمهم .

أما عرب عنزة فهم بدو هاجروا منذ ستين سنة من نجد إلى هذه البلاد لقلة المراعي في أوطانهم ، وعددهم الآن في مناطق حلب نحو ١٥٠٠٠ ، لهم أربعة شيوخ : دهام وجدعان وهما ينزلان مع عشائرها وراء قلعة جبور إلى اليمين من الفرات ، ثم محمد الضلع ابن اسماعيل وينزل مع قبيلته بين الشام وحلب ، وأخيراً جلاس ابن فيصل ابن شعلان رئيس قبيلة الجلاس والرولة .

إن هاتين القبيلتين متشترتان في البلاد بين الشام (في سوريا) والجوف في نجد ، وهناك أعداد كثيرة من الشيوخ الأصاغر من أقرباء هؤلاء وغيرهم ، وهم يعتمدون على هؤلاء الشيوخ الكبار . ويوجد في كل مضرب من مضارب البدو عموماً ما بين ٥٠ إلى ٢٠٠ خيمة لا أكثر . وذلك لكثرة القطعان من الجمال التي تطلب المرعى . وقد حسبت معدل عشرة جمال لكل رجل ، ولا يبقى البدو أكثر من ٣ أيام إلى ٥ في الموضع الواحد ، وليس لهم خطة معينة . خيامهم تتركب من قطع من وبر الجمال الأبيض (*) : الممتد على الأعمدة وفي نصف البيت حاجز للمرأة والأولاد . وتمتد بعض البيوت الكبيرة إلى ما بين ٥٠ و ٦٠ قدماً في الطول . ثروتهم هي الخيل والجمال والغنم التي يبيعونها للأهالي ، ويأخذون بدلها قمحاً وثياباً . ويتألف طعامهم في الصيف في الأغلب من التمر الملتوت بالزبدة المدوّبة . هم جهلة إلى آخر حد ، ومقدرتهم العقلية محدودة ، وتنقصهم اللطافة المألوفة في البدو الإفريقيين . إنهم سيئو الظن وخدّاعون غدارون ، ولا يرون عاراً في غدر الأوروبي ، بينما قد يكونون أوفياء بعضهم إلى بعض . ولديّ برهان اليوم ، فقد كنت ضيفاً عند الشيخ دهّام العنزي ، وحين ودّعته أقسم بالصدّاقة ولم يرسل معي فارساً لحراستي ، وقال إن هذا غير ضروري وفي موضع على ١٢ ميلاً من مضاربه رفض الدليل وهو ابن أخيه أن يستمر ، وقد فهمت من هيئته أنه يريد مني دراهم . ولما كنت مسلّحاً افكرت أولاً بصدّه بعنف ، ولكنني أدركت حالاً أنّي محاط بكثير من عرب عنزة الذين تركوا المضارب قبل تركي وسبقوني لقطع طريقي ، وهم مسلّحون بالرماح لهذا الغرض . ولهذا جعلت الدليل يجلس قربي ويخبرني عن شروطه كي أتركهم يهدؤ ، فطلب ألف مجيدي ، فرفضت فأظهر لي أن رفضي سيعرّضني للخطر لأن رجاله هؤلاء سيغضبون فأخبرته أن لديّ حياة عشرين واحداً من رجاله هؤلاء في زناري ، وأن إغضاب أوروبي مسلّح سيكون أفعل من عشرين عنزياً ، وعرضت عليه ألف غرش (٨ ليرات ذهبية) تدفع له في حلب على شرط مرافقتي لقبض المال ، وأتعهد بحمايته ، فرضي بهذا العرض (لدهشتي) ، ولست أدري كم كان أثر المسدس في إقناعه .

إنهم فرسان ممتازون ولديهم أحسن الخيول في العالم . وهم لا يستعملون اللجام ولا الركابات بل يركبون على سرج غير محكم الرباط . يعتمدون على خيلهم

(*) لقد أخطأ حين زعم أن الخيام تحاك من وبر الجمال الأبيض ، إذ لم أر بين مئات بيوت الشعر طيلة سني ترددي إلى البادية خيمة واحدة حيكت من وبر الجمال . ولعلّ الجزء الوحيد من الخيمة الذي يمكن أن يخلطه نسيج من وبر الجمال هو في الرواق أو في جوانبها المتدلية من سقف الخيمة . ولعلّ البياض الذي رآه هو من شعر المعز الأبيض إذ ليس كل المعيز سوداً ومنها سود ومزقطة بالبياض ومنها ما لون شعرها عسلي .

ويقدرونها ، ويعزونها ، ولا يحبون أن يتخلوا عنها . ويقال إن الخديوي عباس باشا في مصر دفع أموالاً طائلة ثمناً لأفراس من عنزة . إن احتمال هذه الحيوانات لأمر عجيب ، فقد عرف عنها إنها تجري ثلاثين ساعة دون توقف أو استراحة . ولما كان الاتصال بالبدو ممنوعاً من قبل السلطة التركية ، وهم لا يفلحون ولا يحرثون الأرض ، فإنهم لذلك لا يشترون شعيراً لحيلهم ، وليس عندهم لها إلا العشب اليابس من نبت الشيخ ، وهم يعتمدون في طعامهم على حليب الإبل ، ويعزو البدو قوة عظامهم إلى ذلك . وإن قليلاً منهم من يستعمل البنادق ، فسلحهم المحبب هو الرمح الذي يصد أي سياف من أعدائهم .

ويعتبر أمراً شريفاً سلب عدو حصانه في الحرب ، ويحفظ عندهم كما لو كان لهم وكما نحفظ بكأس النصر .

وأن إطاعة الزعيم أمر اختياري ، ومن هنا فإن أي اتفاق معه لا يربطهم . وكانت عرب الموالي قبل مجيء عنزة تحت مشيخة الشيخ محمد حرفان وكانوا أقوى قبيلة ، ولكن بعد منازعات متعددة اضطروا إلى طلب الهدنة ، وظلوا سنين كوسطاء بين عنزة والقرى ، ووكلاء أو سماسرة للقرويين ، أما الآن فإن عنزة تبشر الأمور التجارية رأساً مع حلب وضواحيها حين تسمح لها السلطة .

أن عنزة الآن في حالة تشبه الحرب مع الحكومة وعرب الحديد والهنداد والموالي وشمر . ولكن عدد هذه القبائل قليل بالنسبة إلى عنزة ، بحيث لا يمكن لهم قهرها إلا إذا اتحدوا جميعاً . والهنداد هم القبيلة الوحيدة التي تخافها عنزة . وقد أقصوا عن الطريق بأمر الحكومة لثلاثين سنة وينضموا إلى الثائرين ، لأن السلطة تعلم أنهم غير راضين عنها ولا سيما أنهم لم يدفعوا لها شيئاً من الجباية من سنين .

أما الموالي فهم قبيلة سورية ، وكانت قبل عنزة أقوى قبيلة ، وقد اضطرت إلى أن تؤاخي عنزة زمن محمد حرفان ، ولكن لهم تاريخ غدر ، فقد دعوا ٦٠٠ من عنزة وهم على الطعام ففتكوا بهم ما عدا واحداً منهم هرب لأنه لم يأمنهم ، ومن هنا المثل « بيت الموالي بيت العيب » يعني بيت العار .

وبعد ذلك بسنين حاولت عنزة ثانية الاستقرار في هذه الأراضي ، فوقفت الموالي بوجههم ، ونشبت معركة قرب قلعة جبول . وانتقامت عنزة وقتلت الأسرى لأن وليمة الموالي كانت لا تزال حية في نفوسهم (في ذاكرتهم) ، غير أنه لم يطبق الأمر في حادثة واحدة حيث أسر عيزي واحداً من الموالي ورضي أن يبقى على حياة أسيره لقاء دية ،

ورضى أن يرافق أسيره إلى موضع يمكن الأسير فيه أن يتصل برفاقه ، ولما وصلوا إلى ذلك الموضع أخبر الأسير أسره أنه ابن محمد حرفان نفسه زعيم الموالي ، فتردد العنيزي هنيهة ثم أمر الأسير أن يركب ورافقه إلى مرأى من الموالي في محلة الصفيرية Spheria ، ثم صرفه قائلاً لست أحمل لأهلك إلا البغضاء ، ولكن اذهب أنت الآن فقد نجوت ، إن كلمة العربي مقدسة ولست أرضى أن آخذ بدلاً من ابن محمد حرفان .

وليس لهم مثل هذه الاعتبارات والعهود نحو الأوروبيين ، إن أكثر التسلّيات والسلب والقتل حول حلب تنسب إلى الموالي ، وهي بالفعل من أعمالهم ، وعدددهم نحو ألف خيمة فقط ، أما الحدادين (الحديديون) فهم نحو ٨٠٠ خيمة ، ومنازلهم دائماً بجوار حلب ، وهم لطفاء ولا يضرّون أحداً ، ويساعدون الآن الجيش على عنزة ، لأن هؤلاء أخذوا منهم أحسن خيولهم . هذا هو السبب الدائم في الاختلاف بين العرب . إن الحدادين (كذا) هم رعاة لأصحاب الأغنام في حلب ، فيستلمون الأغنام ويمنون المدينة بالسمن ، وهم مطيعون للحكومة برغم ما عاملتهم به الحكومة أخيراً حين لم تنجح في إخضاع عنزة فنهب الحدادين بطريقها وباعت أغنامهم وأغنام الحلبيين بأسواق ووزعت الأموال على الجند .

أما قبيلة شمّر فهي بزعامة الشيخ عبد الكريم صفوق ، وهم ينزلون في جزيرة يحيط بها الفرات على بعد ثلاثين ميلاً من قلعة خابور ، وقد أخبرني الشيخ دهم زعيم عنزة أن في عزمه أن يطردهم منها ويحتل الجزيرة . وعدد شمّر نحو ١٥٠٠ بيت ، وقد هاجروا إلى هذه المنطقة من جبال شمّر في غربي الجزيرة العربية في الوقت الذي هاجرت فيه عنزة .

إن شيخهم عبد الكريم له صفات حسنة أحسن من أكثر أتباعهم ، ويحترم الأوروبيين ، وقد نهب قافلة لتجار بريطانيين - نهبها جماعة من قبيلته على الطريق من الموصل - ولما عرف الشيخ أنها للأوروبيين جمعها من بيوتهم وأرجعها كلها إلى أصحابها بأوروبا وحملها على جماله الخاصة واعتذر عن عمل قبيلته .

وفي الظروف الحاضرة لا يمكن للجيش السلطاني أن يعمل شيئاً ضد العنزة ، ويمكن أن يجري ضرر وشر أكثر منهم إذا استمرت الحالة السيئة . فإنه إذا اتحدت القبائل كلها فإن حلب نفسها تنهب ، وأمل أن تتخذ الخطوات اللازمة كي لا يحدث ضرر للتجارة

أما الاقتراح الذي أقترحه لإقرار السلام في البادية فهو هذا : تعين منطقة خاصة

لكل قبيلة ونجعلهم يدفعون للحكومة بدلاً (رسماً) عنها ، وبهذا يمكن أن يقرر أمران ، أولاً ملك الحكومة للأرض التي لا يسلم بها البدو عموماً ، وثانياً سلطة الحكومة أو السلطان ويصبح لهم (بصفة الرسم الذي يدفعونه) حق استعمال الأرض ، ويصبحون مثل الرعايا الأتراك . وهو أمر لم يقبلوه بعد .

وللحصول على خضوعهم ودفع الرسم يجب أن يكون هناك جيش من ألف جندي غير نظامي مسلحين بالبواريد والمسدسات . ولما كان البدو من عنزة يخافون من السلاح والبنادق الحربية فإن ذلك يكفي . ويمكن لهذه القوة بالوقت نفسه أن تحمي خط الحديد وخطوط التلغراف ، وبمثل هذه القوة يمكن أن تحرر البشالك في منطقة حلب من شر البدو الذين لا يمكن بطريقة أخرى إخضاعهم للتحضير والزراعة . لا لكسلهم الذي لا يقهر ، بل لأنهم علموا أن يعتبروا من العار كل عمل يدوي - ومنه الزراعة التي لا يمكن أن تنشأ تدريجياً حين يقطعون الأراضي دون إرغامهم على التحضير . فإذا تمت هذه النتائج فإن البدو في المدة نفسها ، وحتى تتم ، لا يستطيعون أن يقوموا بشر ويصبحون رعايا نافعين . فإذا رضيت الحكومة التركية بهذا الاقتراح فإني مستعد لتطبيقه لها . Lt. Col. Namik G. Sankey

F.O. 195 595 (1858 - 1860)

تقرير آخر من سانكي إلى القنصلية البريطانية تاريخه ٧ حزيران سنة ١٨٥٨ عن قبيلة قيس . قبيلة تحمل بين حرّان والخابور ، وشيخها الأكبر اسمه عبد الله العثمان ، وعنده من الفرسان ٤٥٠ فارساً - لم يرحل أبناء هذه القبيلة كثيراً منذ سنوات بعيدة وبقوا في ضواحي أورفة ، وهم متحضرون أكثر من غيرهم ، وقد اشترى شيوخها أراضي ليزرعوها ، ويمكن بسياسة حكيمة أن يكونوا عوناً لرد هجمات البدو الآخرين الذين يعيشون فساداً . إنهم فرسان ممتازون ، ويعدون أقوى ممن هم في عددهم من عنزة أو من شمر ، كما برهنوا في مناسبات عديدة . لقد سُمح لمنطقة أورفة بـ ٤٥٠ تذكرة للتجنيد للدفاع عن الحدود الشمالية ، منهم ٧٠ جندياً من الأكراد (الملو) و ٤٥٠ لزعماء قيس والباقيون غير نظاميين . وهؤلاء يحملون في خيام قبيلة قيس ويفسدون وفي الحرب يهربون . أما قيس فإنها إذا لم تقو وحدها على الدفاع تراجعت إلى أورفة وضواحيها حيث ترعى قطعانهم وتضر بمصالح المواسم ، فلو تمتح ٤٠٠ من هذه التذاكر لقيس نفسها بزعامة عبد الله العثمان الذي يستطيع تقوية جيشه حتى يصل إلى ألف فارس ، لأمكنه حماية الحدود الشمالية من الرقة على الفرات حتى رأس العين نبع الخابور ، ومتى حلّوا هذه المناطق وسكنوها تزداد المواسم بين خط الحدود وحرّان ، وتزرع الأراضي فتنتج

عشرين ضعفا . والسلطة بدل أن تحاول تخضير قيس للزراعة نراها تفسد بين زعمائها الواحد على الآخر ، فيلجأ الضعيف منها إلى شمر أو عنزة ، ويصبح من الأشقياء المفسدين . إن وضع قيس في أورفة هي مثل وضع الهنادي في حلب وهم خير من يدافع . ويشفع سانكي تقريره بمخطط لتخضير قيس وجعلها تعنى بالزراعة ، ويعين مواضع لمتازل قيس بين رقة ورأس العين لمنع هجمات البدو . وهذا يدل على فهمه للموضوع الذي يبحثه لإحياء الأراضي الداخلية ومنع هجمات البدو .

F.O. 195 595 (1858 - 1860)

في ٨ نيسان سنة ١٨٥٨ يذكر تعرض البلاد إلى هجمات القبائل البدوية وإن عودة الطقس الجميل أرجعهم إلى جوار حلب ثانية وقد ازدادوا بوصول قبائل أخرى من أواسط الجزيرة العربية ، فقصدوا فيما يظهر أن يستفيدوا بالقوة من التجارة التي حرموها ، وهوجمت القرى ، وقتل كثير من الأهالي ، ونهبت قطعان الماشية ، وأتلفت بعض المواسم وأكلتها الخيل والجمال .

إن عرب عنزة يعودون كل سنة إلى دورتهم في الرحلة التي تعيدهم إلى حلب في الصيف ، وتأخذهم إلى أورفة وديار بكر والموصل وبغداد في الشتاء ، وتدور بهم حول القسم الجنوبي من الصحراء قرب الشام وحمص وحماة إلى حلب ، ويتمنون بالحبوب والحاجيات المصنوعة هنا ، وبالتمر من بغداد ، ويبيعون صوفهم وسمنهم وجمالهم ويخيلهم لشراء هذه الحاجيات ، وكل متطلباتهم وحاجاتهم تقوم بها القطعان التي يربون ، وهي التي تفرض عليهم هذه الرحلة والانتجاع بدائرة كبرى ليتخذوا أواسط الجزيرة القاحلة وليجدوا مراعي جديدة حول ضفافها يتنقلون إليها كلما رعوا مرعى . وتقدر التجارة التي تجري معهم بخمسة ملايين عرش . وجرت عادة الحكام أن يسمحوا لهم بالتجارة حتى إذا أخذوا يتعدون على القرى بعثت لهم قوة إلى القرى لتردهم عنها ، ولكن دون جدوى ، وفي الربيع الماضي خابروا المدينة للتجارة حسب عادتهم ، ولكن الوالي عاملهم بقساوة ، فعادوا حائقين عليه ، وبدأوا تعدياتهم ، فصدرت أوامر بمنع التعاطي معهم . وأرسلت السلطة حملة من الجند لإخضاعهم ، فهربوا بسهولة وعادت الحملة بعد أن نهبت ، وهي في عودتها ، كثيراً من القبائل الموالية ، حتى القوافل نفسها التي تعمل بضائع التجار الوطنيين ، وكان منهم أحد الرعايا الإنجليز . وقد سار أيضاً أمين أفندي بنفسه وباغت العنزة وأخذ منهم جمالاً ، ولكنهم عادوا فكروا واستردوها منه بالقوة . وعادت الحملة إلى مراكزها . وقد منع تمرکزها هجمات البدو الأخرى ، ولكن المدينة خسرت حين حرمت من التجارة معهم . ولم يتمنّ العرب مطلوبهم فحاولوا أن

يتمنونوا من الموصل ، ولما كان الشيخ عبد الكريم صفوق شيخ شمر لا يريد مرورهم من أراضيه فإنه أعطى خبراً إلى حكام ديار بكر وماردين والموصل أن عنزة تسير شمالاً ، وتبرع في الوقوف لصدّهم ومنع سيرهم إذا أعطيت له مساعدة ، لأن رجال قبائله وحدهم لا تكفي لردّهم . ولم يقبل اقتراحه ، هكذا سارت عشرة جيوش من عنزة ، كل جيش من ٥٠٠ رجل ، وعبرت الفرات ، وهاجمت شمر ، وبعد حرب دامت ثلاثة أيام اضطرت شمر إلى أن تتراجع أمامهم ، وقد خسرت عدا القتلى والجرحى نحو ألف خيمة وستة آلاف جمل وثمانية آلاف رأس غنم أخذتها عنزة . وعندها استطاعت شمر أن تقنع قبائل الأكراد وأهالي القرى في شمالي العراق بالانضمام إليهم لرد عنزة ، ووقعت الحرب ثانية في الشمال ، فغلبت هذه الجماعات جيوش عنزة ، وافتكوا ما سلب منهم ، واستردوا مواشيهم وأخذوا زيادة على ذلك ٢٧٠ فرساً قتل فرسانها ، وكان مجموع القتلى في هذه المعارك نحو ٧٠٤ من عنزة ، و ٢١٥ من شمر ، واضطرت عنزة إلى أن تعود ثانية وتعبر الفرات في شهر كانون الثاني ، وكان عمر باشا في طريقه إلى بغداد عبر البادية مع كتيبتين من المشاة النظاميين ، فسارت عنزة إلى بلدة الدير المحصنة خوفاً من أن يقطع عليها عمر باشا الطريق للجنوب . ويظهر أن عنزة أرغمت سكان الدير على أن يمنعوا المؤن عن الباشا ، فسار الباشا واحتل الحصن ، واستباح الدير للجنود كي ينهبوا ، وقد خسر سبعة من رجاله بينهم الكولونيل الهنغاري نوري بك . وعندها غيرت عنزة طريقها وعادت ببطء غرباً فوصلت في هذه الأيام إلى ضواحي حلب بأعداد كبيرة . وربما سيقومون بتعدييات كثيرة بعد حوادث السنة الفائتة ومنعهم من التجارة . وقد حاولت إقناع الحاكم بالسماح لهم في التجارة مع حلب وقرائها ، وهو يفضل أن ينتظر لكي يرى سلوكهم ، ويعتقد حضرته أن فرسانه يكفون لردّهم ، وهكذا بدأت الآن أعمال النهب . وظهر في الأسبوع الماضي نحو ألف فارس من عنزة في بقعة على أقل من عشرين ميلاً عن حلب ، ونهبوا بعض المواشي وقتلوا خمسة من الهنّادي غير النظاميين الذين كانوا يحمون الماشية . ولا ينتظر أن تتخذ أي خطوات للتوفيق بين البدو والسلطة لأن البدو لا يثقون بالحكام الأتراك ويطلبون توسطنا ، ووعدنا أنه نحفظ العهد لهم إذا اتفقوا معهم ، ولا أظن الأتراك مستعدين للقيام بأي شيء - لا اتفاق ولا يطلبون مساعدة في الوقت نفسه لصدّهم وهذا حرر لإعلامكم .

Skene

في ١٧ نيسان سنة ١٨٥٨ تحرير آخر يذكر فيه أن جدعان شيخ عنزة باغته بزيارة مع تاجر وقال: دُكر لي أنه مبعوث من الحاكم لكسب خضوع جدعان، وتعهّد المحافظة على سلامته باسمي، ولولا ذلك لما رضي جدعان أن يأتي معه ، وقد أخبرت جدعان أنني

لا أعلم عن هذا التدبير شيئاً ، وقد خدعوه ، وعليه أن يقرر بنفسه ، فذهب وتصلح مع الحاكم وعفي عنه ، وسمح لأهل حلب بتعاطي التجارة مع البدو .

وكتب القنصل سكين أيضاً في حلب في ٢٥ آب ١٨٥٨ يذكر تعدياً على الفلاحين في القرى من قبل قبائل كردية ومن البدو أيضاً الذين كانوا هادئين في الأشهر الأخيرة ، وكتب أيضاً كتاباً آخر بالمعنى نفسه في ٢ أيلول ١٨٥٨ . وآخر في ٣٠ أيلول ذكر فيه أن البدو يهاجمون قرية تديف على بعد ١٥ ميلاً من حلب ، وأن فرسان القرية دافعت عنها وردت البدو وكبدتهم بعض الخسائر ، حيث قتلت منهم ثلاثة وجرحت أربعة وغنمت بضع أفراس من البدو ، وجرح خمسة من تديف وخسروا بعض الأغنام ، وأشار إلى أنه لم تأت أي نجدة لأهل تديف من الجند غير النظامي الذي وكل إليهم أمر الدفاع عن القرى ، وتحمل القرى إعاشتهم وإطعامهم حيث إنه ليس لديهم مؤونة تكفي . ويعين سانكي وكيل قنصل .

وتنقطع أخبار البادية من القنصل في حلب أكثر من سنة ونصف ، فيكتب القنصل في ٣١ نيسان ١٨٦٠ كتاباً يذكر فيه عن ارتياح بعض البدو الذين أخذوا يجنحون إلى الزراعة ، ولكنه يقول هناك ما يحملهم على ترك الزراعة ، ذلك أن أحد الشيوخ واسمه حجي بطران وهو الذي كانت تدفع له الحكومة معاشاً ، رأى أن معاشه انقطع ، فآخذ يدفع جدعان شيخ عنزة على نهب المزارعين ، ولم يرض جدعان لحسن الحظ أن يفعل ، فأق حجي إلى حلب وخوف السلطة من هجمات ستاتي على الفلاحين ، وأقنعها ، فوضعت بيده قوة على القبائل وسيطرة ، وذكر القنصل إنه يخشى أن يعمد الشيخ حجي بهذه السلطة التي وضعت بيده فيفسد قبيلة « الولدة » الذين بدأوا يتحضرون ويعيدهم إلى البداوة ، ويقف في سبيل تحضير غيرهم ، ولهذا فهو يقترح إبعاده عن المنطقة كلها .

وكتب في أول أيار ١٨٦٠ عن فرنسي اسمه لسكارس دي فنتيميل Lascar de Vintimille ، بعثه نابوليون الأول سنة ١٨٠٩ إلى البلاد العربية كي يؤلف اتحاداً بين القبائل العربية بحيث يمهّد الطريق أمام نابوليون وتسهل مهمته في احتلال الهند ، ويقول « إن لسكارس قضى ثلاث سنوات في البادية ، وقبل أن يرسل أوراقه وتقاريره مات سنة ١٨١٢ في القاهرة ، حيث أخذ الأوراق القنصل البريطاني السيد صلت Salt ، وكان هناك مواطن حليبي اسمه فتح الله يقوم بالترجمة للسكارس ، وقد أخبرني أنه طلب الأوراق من القنصل ، ولكن القنصل أخبره أنها أرسلت إلى وزارة الخارجية » . ولهذا فإن القنصل في حلب يطلبها تسهيلاً لمهمته .

وكتب في ١٢ أيار ١٨٦٠ عن قبيلة الموالي ، وأنها أخذت تدفع حدودها جنوباً إلى صفاف نهر العاصي ، ويخشى أن يقع اصطدام بينها وبين المزارعين في القرى . ويذكر أن خراب هذه المناطق يعود إلى نحو ثمانين سنة حين ظهرت قبائل عنزة مطرودة من الجزيرة من الجوع وانتشرت على الحدود الشرقية ، ويقول : منذ ذلك الوقت والقرى تتراجع أمام الخراب بحيث وصلت في بعض المواضع حتى الشاطئ عند عكا وطرابلس واللاذقية . وقد زاد الفساد أخيراً ورأيت خمساً وعشرين قرية تنهب وتخرب ، والحل الوحيد هو تأليف جهة من القبائل المحلية التي شرعت في الزراعة ووضع خط لها وحمايتها ، وربما تستطيع أن تتوسع شرقاً بحراسة الأراضي . وهذا هو الحل الوحيد الذي يمكن أن ينقذ سوريا وتعود البادية إلى الدولة . ويقترح في الوقت نفسه إنشاء وظائف لوكلاء قناصل على الحدود للتفاهم مع البدو والسلطة .

وكتب في ٨ تشرين الأول ١٨٦٠ عن نزاع شديد انتهى إلى حرب بين القبائل ، سببها التنافس على الزعامة أي المشيخة ، ولا سيما بين قبائل الفدعان - الشيخ وابن أخيه ، وفي كتابه أخبار عن جدعان وعمه دهم ، ويظهر أن جدعان أقوى وأكرم بحيث استطاع أن ينتزع الزعامة من عمه ، فلجأ هذا إلى عرب شمر لمساعدته ، فتبعه جدعان مع حلفائه السبعة والموالي وتقابلوا مع شمر التي كان يساندها حاكم أورفة بجيشه ، ونشبت معركة اشترك فيها كما يقول في كتابه نحو ١٢ ألف فارس ، فغلب جدعان ، وعبر الفرات راجعاً ، وظهر قرب حلب بعد أن خسر قطعانه . فأعطته القبائل التي قرب حلب مؤونة وخيلاً لإرجاع ما فقد ، فغزا وأرجع بعض المنهوبات ، ويمكن لهذا أن تهدأ الحال الآن .

وكتب في ٢٠ تشرين الأول ١٩٦٠ عن ظهور قبيلة جديدة أخذت تحل محل عنزة في الجنوب بسبب الحرب مع شمر ، وكانت هذه القبيلة قرب الشام أيام مذبحه ١٨٦٠ ، وذكر أنه قد بلغه أن النساء المسيحيات الشامئمة هنّ عند هذه القبيلة .

وفي ٣٠ تشرين الأول ١٨٦٠ كتب يخبر أن عرب عنزة خسروا ثانية نحو ٣٠٠ رجل في القتال مع شمر ، وكسروا ، وإنه زار القبيلة التي ذكر أن النساء المسيحيات كن أسيرات عندها ، وقد وجد أن أكثرهن أصبحن مع عشيرة عقيل لأن البدو لم يعد عندهم طعام كاف لهم ولهن ، وكتب من الشام في ١٣ حزيران يخبر عن نزول قبائل بدوية في منطقة حوران هي السبعة والعمارات والفدعان والدهامشة ومعهم الشيخ إسماعيل وعلى رأسهم الشيخ فيصل [الشعلان] .

وفي ١٤ نيسان ١٨٦٢ كتب عن وصول شمر بزعامة الشيخ عبد الكريم ، ومعه الشيخ دهم أحد مشايخ عنزة قديماً إلى ضفاف الفرات ، وذكر أنهم أخذوا يتقدمون نحو حلب . وأشار إلى أن ما يظهر له عن سبب مجيئهم إلى أراضي سوريا في الشمال هو أن السياسة التي اتخذها حكام بغداد وأورفة في التشدد على عدم السماح لهم في أراضي العراق ألجأتهم إلى التوجه إلى جهات حلب ، وزعم أنه إذا اتبعت السياسة نفسها في سوريا لا يبقى مجال للاتجار مع البدو ، وشراء ما يلزم منهم ، أو بيعهم ما يحتاجون إليه ، ويدفعون عند ذاك إلى النهب والسلب . ويلوم القنصل الحكام الأتراك على جهلهم السياسة الصالحة في شؤون البدو- وهو شخصياً يشجع مجيء البدو والاتجار معهم .

وفي ٢ أيار ١٨٦٢ كتب يذكر أن تجارة بريطانيا مهددة ، ومن هنا اهتمامه بأمر البادية ، لأن بريطانيا تستورد كثيراً من الصوف من أغنام البدو ، وهو لا يرضى عن سياسة العنف التي يطبقها الحكام والعسكريون ، وقد بلغه أن حملات عسكرية تتجه إلى البادية لمحاربة البدو ، فاستاء من ذلك . وهو يشكو في كتابه حاكم حلب لأنه بنى حصوناً لرد البدو الذين بعثوا يطلبون السماح لهم بالوصول إلى منطقته ، فرضي أول الأمر بعد أن اشترط عليهم ألا يقوموا بالغزو ، وقبلوا ، ولكنه طلب أن يبقى عنده رهاثن منهم ، وقبل الوصول إلى اتفاق لاحظ أن هناك حملات موجهة ضدهم في كل من بغداد والشام ، فخشي أن يقبل دخولهم إلى جهات حلب ، ومكث ينتظر ورود أوامر من الأستانة ، ثم ينهي القنصل كتابه بإبداء رأيه فيقول ، وأنا أقترح السماح لهم شرط أن يظلوا هادئين وتكون هناك قوة قريبة لردعهم إذا ثاروا .

وكتب في ٣٠ أيار يذكر أن حاكم حلب العام تفاهم مع عرب عنزة ، وقد يسرت الطرق للتجارة معهم ثم يقول : ولاني مسرور أن عصمت باشا فعل هذا وهو يستحق الثناء والإعجاب والتشجيع ، وقد فعل ما هو حسن وضروري واتبع سياسة الحكمة بخلاف زملائه في بغداد والشام .

وفي ١٥ أيلول ١٨٦٢ أخذت القبائل تترك منطقة حلب ، ولم يحدث أي حادث نهب أو تعكير للأمن وقد ظهر إلى الوجود نحو ٢٨ قرية يسكنها بدو كانوا يخافون في العهد السابق العيش في المزارع والقرى . ثم يقول إن الحاكم يهنا على سياسته في السماح للبدو بالقدوم إلى أراضي حلب والاتجار معهم .

كتب القنصل سكين رسالة في ٣٠ حزيران ١٨٦٣ يذكر فيها أن البدو عادوا إلى جوار القرى القريبة من البادية ، ويرى أن ذلك الصيف فيما يظهر له سوف لا يردون وقوع بعض الحوادث . ولكن لم يجر شيء حتى تاريخ كتابه . وكانت المواسم سيئة للغاية ، ولا سيما موسم القطن ، وذلك بسبب الجراد ، ويظهر أن البلاد كانت كما يقول على حافة الفاقة والفقر .

وهنا يبعث قنصل بريطانيا في القدس برسالة خاصة تاريخها ٧ تموز ١٨٦٣ يذكر فيها أن قبائل بني صخر وبني حسن دخلت المناطق الأهلة حوالي بحيرة طبرية وأخذوا يعيشون فساداً في الأرض ، وترعى ما شيتهم المواسم التي ينتظرها الفلاحون ، وهم حوالي ألفين أو ثلاثة آلاف بيت شعر . أما عقيل آغا حامي المنطقة العسكري فقد توجه للملاقة شيوخهم الذين يعرفهم فلم يتفقوا على الانسحاب ، فقرر عقيل آغا طردهم بالقوة . وطلب من حاكم عكا معونة عسكرية ، فوفدت ، وساروا جميعاً لطرد البدو ، فهرب هؤلاء حين سمعوا بوصول الجند . وينهي كتابه بقوله : وقد برهنت السلطة عن عزم وإرادة .

وفي رسالة من قنصل بريطانيا في حلب تاريخها ٣٠ حزيران ١٨٦٤ يخبر وزارة حكومته عن مسير قوة من جيش السلطة إلى البادية لمنع المنازعات والتنافس بين شبيخي عرب العنزة جدعان ودّهام المتنازعين دائماً على المشيخة العامة والزعامة في القبيلة كلها . ويذكر أن دّهاماً جمع ألفي فارس وتقدم إلى جهات حلب ليدافع عن حقه في المشيخة الذي انتزعت منه السلطة وأعطته لجدعان . وقد تمكن جدعان في المناوشة الأولى برغم قلة عدد رجاله من ردّ دّهام إلى الفرات مخلفاً وراءه خمسين قتيلاً من رجاله . ولكن جدعان أخبر سرّياً باشا أن دّهاماً سيأتي مرة أخرى بقوة أكبر قد لا يستطيع جدعان وحده صدّها ، ولهذا يطلب مساعدة ، فأرسل جُند لمساعدته ، وقد حاول دّهام مهاجمة المنطقة مراراً ولكنه لم يفلح في التغلب على المدافعين عنها فتركها وظلّت الجنود تحت إمرة عمر بيك وهو قائد ممتاز .

وكتب في ٣ أيلول ١٨٦٤ يذكر عن مسير حملة برئاسة سرّياً باشا حاكم المنطقة ومرافقة عمر باشا (كذا) القائد العسكري للبادية لإخضاع القبائل وتأمين حياة هادئة

وجمع الضرائب من العشائر التي أخذت تتحضر وتزرع ، وافتتح طريق جديد للقوافل بين حلب وبغداد . ويشير إلى أن مسألة القبائل مسألة حيوية لهذه البلاد ويرى أن القوة وحدها لا تكفي لأن البدو يهربون ثم يعودون لتفوق خيلهم .

وكتب القنصل سكين في ٣٠ كانون أول ١٨٦٤ يذكر أن حملة سرية باشا نجحت في إخضاع القبائل المزارعة ، ولكن عنزة تراجعت إلى نجد وأواسط الجزيرة ، ويعتقد أنها ستعود في الربيع ، ولهذا فهو يرى من الأفضل أن يجري اتفاق مع عرب عنزة فيسمح لهم بالعودة للتجارة والمبادلة وتأمين الطرق إلى بغداد ، ولا يبقى سوى مشكلة بدو بغداد .

وكتب في ٣١ آذار ١٨٦٥ يذكر أن جدعان وهو أحد شيوخ عنزة موكل من قبل باشا حلب في حماية القرى الواقعة على حدود البادية من هجمات البدو الآخرين من عنزة وغيرهم ، ويشير إلى أن توظيفه في هذه المهمة قلل من مكانته بين أتباعه من عنزة الذين يحبون النهب والغزو ، ولهذا فقد انسحب قسم منهم وانضموا إلى خصومه ومنافسيه ، فضعفت قوته ولم يعد قادراً على رد هجمات البدو ، ومن هنا فقد هاجم بعضهم القرى قرب مضارب جدعان ، ونهبوا منها أغناماً لأهل حلب ، ولم يستطع جدعان تخليصها منهم . فاتهمه الباشا بالتواطؤ معهم . ومن الواضح أن البدوي لا يمكن أن يخضع بالكلية أو يقبل بأنصاف الحلول كالتى تستعملها السلطة . ثم يقول : ولإني أرى أن الطريقة الوحيدة هي منع البدو من سهول سوريا المجاورة للبادية ، وذلك بإقامة جدار على الحدود من القريتين إلى تدمر إلى منبج حتى الفرات ، ووضع طوق حول الفرات ، فتبقى السهول الخصبة دون إفساد ، ويطرده البدو الرحل إلى مواطنهم في الجزيرة ، أو لا يسمح لهم بزيارة سهول سوريا إلا لقاء ضمانات وعلى أن يكونوا خاضعين للسلطة .

وكتب من حلب أيضاً في الثاني من آذار ١٨٦٦ يخبر أن الشيخ دهم وهو الشيخ الذي حاول الوالي إخضاعه في السنة الفائتة نهب البوسطة التركية بين بغداد وحلب ، ونهب ما قيمته عشرون ألف ليرة لتجار حلب ، وقد احتفظ بالتحارير المرساة بالبريد لإزعاج السلطة التركية .

وجاء في كتاب له تاريخه ٢٢ تشرين الأول ١٨٦٦ أن القبائل كلها نائرة ، وهي تتحدى الحكومة ، وليس هناك من يتصدى لصدها ، وقد سلب أحد التجار الهنود قرب دير الزور ، وذكر أن الشيخ دهم حل محل جدعان في المشيخة على عنزة ، فثار جدعان بدوره وأخذ يقطع الطرق ، حتى أن دهماً لم يستطع أن يفعل شيئاً لصده ، بل نهب بعض من جماعته .

وتنقطع الإشارة إلى البدو في تحارير القنصل نحو سنة ، ثم يكتب في ٢١ تشرين الثاني ١٨٦٧ أن والي حلب هو جودت باشا . وكتب في ٣ كانون الأول ١٨٦٧ أن ألفاً من الفرسان البداة هاجموا في ٢٩ تشرين الثاني عرب الرعية (أي أصحاب الأغنام) ، قرب قرية قيارة دير حافر وهي على خمسة وعشرين ميلاً شرقي حلب ، ونهبوا أكثر من ألف رأس غنم وثلاثين فرساً ، وقتلوا سبعة رجال وجرحوا اثني عشر رجلاً . وكان قائد الحملة الغازية ابن مرشد رئيس القمصنة وهم فرع من عرب السبعة ، وهي من عنزة ، ولم يخرج من الغزاة سوى واحد هو عبد أسود للشيخ ، وقد رجع مع سيده ، وهكذا فإن المصاريف التي تكبدتها الدولة لشراء الهجن والبغال لحمل المحاربين الموكلين على صد هجمات البدو لم تنفع شيئاً . وقد سار نحو خمسين فارساً بقيادة نايف بن حجي بطران لقتال ابن مرشد فردهم خائبيين لاجئين إلى حصن في قرية مجاورة .

F.O. 195 Vol. No. 902 (1868)

وكتب تقريراً في ٢ نيسان ١٨٦٨ عرض فيه لذكر أسماء القبائل في شمالي سوريا من عرب وأكراد وتركماني وفروعها ، وذكر عدد نفوسها بالتقريب ، وذكر كذلك أسماء المدن والقرى الهامة التي تؤلف أكثرية السكان في الشمال ، وأشار إلى حدود المنطقة الشمالية التي يتردد إليها البدو في ولاية حلب فجعلها في الشمال مرمى الماء في جبال طورس عند بوغاز جولقي (بوابة كيليكيا قديماً) إلى وراء أورفة في ما بين النهرين ، ثم تنحدر جنوباً إلى الفرات عند دير الزور ، وغرباً منها إلى تدمر ، حتى البحر تحت جبل كاسيوس ثم شمالاً منها إلى بومبيابولس . ومن الخير أن أذكر هذه الجداول هنا ففيها فائدة تاريخية عدا أنها تظهر النسبة بين عدد سكان القرى والمدن في كل الولاية وبين عدد أفراد القبائل في المنطقة نفسها في تلك السنين .

عدد السكان في المدن :

٢٥٠٠٠	عينتاب	١١٠٠٠٠	حلب
٠٩٠٠٠	روم قالة	٠٢٠٠٠٠	أنطاكية
٠٦٠٠٠	نزيب	٠٠٣٥٠٠	بيلان
١٥٥٠٠	بيرادجك	٠٤٠٠٠٠	أطنة
٢٧٠٠٠	أورفة	٠١٦٠٠٠	طرسوس
٧٥٠٠٠٠	القرى كلها	٠١٨٠٠٠	كلس
١٤٠٠٠٠	سكان البادية	٠١٢٠٠٠	إدلب

عدد النصاري في حلب ٢٠٠٠٠

عدد أفراد القبائل :

$$140000 = \begin{cases} 100000 & \text{بدو عرب} \\ 30000 & \text{بدو تركمان} \\ 10000 & \text{بدو أكراد} \end{cases}$$

تفصيل عدد أفراد البدو العرب :

$$100000 = \begin{cases} 16000 & \text{حديديون} \\ 8000 & \text{ولده} \\ 25000 & \text{شمر} \\ 40000 & \text{عنزة} \\ 11000 & \text{قبائل صغيرة} \end{cases}$$

ويذكر في تقريره أن عرب الحديديين والولدة لا يتركون الأراضي التي ينزلونها إلا قليلاً ، وليس لهم فروع ، بينما هناك فروع كثيرة لعنزة وشمر في منطقة حلب وفي مناطق أخرى من البادية السورية والجزيرة العربية . ويذكر الجدول الآتي فروع القبائل :

فروع شمر : ١ - فدغة ٢ - طي ٣ - عبيد ٤ - عتيبة . ولهم فروع أخرى في العراق .

فروع عنزة : أهمها : السبعة وهي ١ - القمصنة ٢ - الموايعة ٣ - العبادات ٤ - الدوام ٥ - الشفوجة ٦ - المونة ٧ - الفهجة .

ومنها الفدعان وهي : ١ - المهد ٢ - المعجاجة ٣ - الخرصة ٤ - الروس .

وهناك أيضاً ست قبائل كبرى من عنزة تتردد إلى قرى ولاية حلب في الربيع لبيع منتوجاتها من اللبن والمواشي ولتشتري الحبوب وهي : ١ - العمارات ٢ - الارفضة ٣ - عرب ابن هذال ٤ - الجلاس ٥ - الرولة ٦ - الشميلات .

أما القبائل الصغرى المشار إليها في أعلاه وعدد نفوس أبنائها ١١٠٠٠ فقد حُملَ أعضاؤها على أن يصبحوا مزارعين يحرثون الأرض تدريجياً ويستغلونها ، وأسَاء عشائرها هي :

١ - القيس ٢ - الموالي ٣ - الفردون ٤ - اللهب ٥ - بني سعد ٦ - الشهيمي ٧ - الفضيلي ٨ - ولد علي ٩ - القتيار ١٠ - العقيدات .

وذكر في تقريره القبائل التركمانية والقبائل الكردية باسمائها ، وقال عن البدو

والاكراد إنهم يحرقون الأرض ولكنهم أكثر القبائل قسوة وشرّاً .

وكتب في ١٢ نيسان ١٨٦٨ عن عزم الحكومة على محاربة البدو وصدّهم ومنعهم من الدخول إلى الأراضي المعمورة وعن بدء هجمات البدو على الحدود ، وأشار إلى أنه دخل من عرب الفدعان جماعة وسلبوا آلاف رأس غنم آتية من الموصل إلى الشام ، وذلك على بعد ستين ميلاً من حلب ، وكانت هذه الجماعة بقيادة دهّام شيخ الفدعان .

وكتب في ١٢ أيار ١٨٦٨ أن حاكم البادية بدأ العمليات العسكرية ضد البدو مستعيناً بفرقة المهجانة وغيرها من الفرق النظامية ، وكان بدأ العمليات العسكرية ضد البدو مستعيناً بفرقة المهجانة وغيرها من الفرق النظامية ، وكان بدء الحملة التي قام بها في ٣ أيار فهاجم عند حنتة وهي على بعد ٤٥ ميلاً من حلب مضرِباً آمناً لعرب العجاجة كان حالاً هناك بقصد المرعى والتجارة ، ولم يكن أهل ذلك المضرب ينتظرون أن يفاجأوا بقتال أو حرب ، فحالماً رأوا الجيش قادماً نحو مضربهم عمدوا إلى نسائهم وأولادهم فأركبهم على الخيل وفرّوا ، وخلفوا وراءهم خيامهم وجاهلهم وآثانهم ، فنهبها الجيش كلها هي وغنمهم التي كانت في المراعي القريبة ، وأتوا بها إلى حلب علامة على النصر ، وهكذا فعلوا دون أن يميزوا بين القبائل المعادية والقبائل المسالمة التي لا تتعدّى وتكتفي بالدفاع عن نفسها . وقد جرى تعدّي الجيش على هذه القبيلة دون استفزاز . أما الخمسة آلاف رأس غنم التي أشرت من قبل إلى أنها نهبت فقد نهبها عرب الخرصه وليس العجاجة ، والخرصه هم الآن ما بين النهرين في العراق ، أمّا حوادث السلب الأخرى التي كنت ذكرتُها فقد قامت بها قبيلة شمر ، وهكذا فإن الحاكم العسكري قد انتقم من غير المعتدين وجعل منهم كبش التضحية . والعجاجة بدو مسالمون ولا يشتركون مع السبعة والفدعان في الغزو والنهب ، ولا أستغرب بعد هذا أن تحتشد القبائل لمهاجمة القرى والاقتصاص منها فتسوء الحال ، ويزول الأمن ، وتتوقف التجارة ، ويكون هذا كلّهُ باستفزاز الحكومة نفسها للبدو .

وكتب في ١٦ أيار أي بعد كتابه الأول بأربعة أيام يذكر أنه تم ما تنبأ به فقد هجمت العجاجة على الحديددين واستاقت أربعين ألف رأس غنم ، وقتلت عشرة رجال ، وكانت أكثر هذه الأغنام لتجار من حلب ، وهكذا تكون الدولة باعتمادها على العجاجة قبلاً قد سببت خسائر للحليبين ، وجعلت الأمن مضطرباً ، والحالة فوضى ، وأوقعت بالبدو المسالمين كالعجاجة ودفعت بهم إلى أن يصبحوا أشقياء مفسدين .

وليس غريباً أن يكون قد بحث الأمر نفسه مع والي حلب، أو أن السفير الإنجليزي في الأستانة الذي كانت تصل إليه هذه الرسائل مثل ما كانت تصل إلى وزير الخارجية قد أوعز إلى السلطة في الأستانة بتعيين قائد عسكري جديد لحماية البادية، حيث نرى في كتاب تاريخه ٢٢ أيار يرسله القنصل ويشير فيه إلى تعيين قائد عسكري جديد لحماية البادية، ويذكر عنه أنه فيما يبدو عاقل وحكيم، ويتنظر أن تصطلح الأمور في عهده

F. O. 195 Vol. No. 927 (1869)

ويظهر أن الحالة هدأت إلى حد ما في بادية حلب، حيث لم يرد في رسائل القنصل طيلة المدة التي انقضت بين ٢٢ أيار ١٨٦٨ و ٨ آذار ١٨٦٩ تاريخ الرسالة التي تتضمن خبر هجمات من البدو أي شيء عن البدو في تلك المنطقة، أما رسالته هذه التي أشرت إليها وهي أول رسالة سنة ١٨٦٩ فيها أخبار عن البدو، فإنه يذكر فيها خبر هجوم قام به في الثالث من آذار الشيخ جدعان زعيم عرب الفدعان من عنزة على عدد من القرى على بعد نحو عشرين ميلاً من حلب، ونهب منها نحو خمسة آلاف نعجة من الغنم، وعدداً كبيراً من الثيران التي يقتنيها الفلاحون للحراثة، فأرسلت السلطة حملة من خمسمئة مقاتل مسلحين بالبنادق (البواريد) كي تقف في سبيل تقدم الغزاة من البدو، ولكن هؤلاء كانوا أكثر عدداً ويخشى القنصل في كتابه من أن تقهر الحملة الموجهة ولا تنجح. ثم يقول لقد كان جدعان أميناً ومخلصاً للحكومة عدة سنوات، ويرجع عمله الآن إلى أنه لم يُقابل أو يُعامل بعطف على يد الحاكم العام (يقصد الوالي) في المدة الأخيرة.

ولكنه يعود فيذكر في رسالة أخرى بعد أربعة أيام تاريخها ١٢ آذار أن شيخ عنزة أي جدعان أصبح مكشوقاً في قرية على بعد عشرين ميلاً من حلب وعرضة لأن يقهر، ويقول إن الأتراك يزعمون أنهم حاربوا فرسان جدعان وقتلوا ابن أخيه، واتوا برأسه إلى المخيم ونصبوه على عمود عبرة لغيره، أما البدو القادمون من جوار المنطقة فقد أخبروني أن الرأس هو رأس بدوي مجهول وجد مريضاً في الطريق. ويذكر في رسالة أخرى كتبها في اليوم نفسه أي ١٢ آذار أنه ورد إليه كتاب من زعماء البدو المخاصمين للأتراك يلتمسون فيه منه أن يقابلهم في نقطة تبعد نحو أربعين ميلاً عن حلب، ثم يقول: ولا أظن أنهم يريدون استغلال شيء بهذه الزيارة لأنني أعرفهم وآمل أن أتمكن من إقناعهم أن يتوقفوا عن حركاتهم العدائية ضد المدن والقرى. ولهذا فسأذهب غداً صباحاً إلى البادية وأبذل جهدي في نصحتهم واقناعهم، ومن المهم أن أشير هنا إلى أن زعيم الحركة هوسليمان ابن

مرشد نفسه، وهو الذي حارب معه الكولونيل أوريلي قرب حماة، وهو ليس من الزعماء الذين يريدون مقابلي، وسأسعى لفصلهم عنه، وإذا لم أنجح في الحصول على خضوعهم للسلطة فسنسحب مكتفياً بإسداء النصيح لهم فقط.

وكتب سكين في ٢٣ آذار ١٨٦٩ يذكر أن الاجتماع المشار إليه لم يتم، وذلك لأن الجيش سبق فهاجم البدو ولا سيما قبيلة «الرسالي» قرب الموضع المعين للمقابلة مع زعماء البدو (الشيوخ)، فقد تراجع هؤلاء الشيوخ، أما القبيلة التي هاجمها الجيش فهي نفسها التي غلبها الثائر سليمان ابن مرشد بمساعدة الكولونيل أوريلي O'reilly وخضعت بعد ذلك للحكومة، وكانت نتيجة هذه الحملة التي أخذت فيها مواشي البدو دون أن يكونوا قد استفزوا أحداً أن اتحد بدو قبيلة الرسالي مع الثائرين. وقد مررت في مسيري بقري كثيرة كانت عامرة وهي الآن خربة لا بسبب هجمات البدو بل خوفاً من متطلبات الجند، وهكذا فإن السياسة السيئة التي تتخذها الحكومة والتي تفرض على الفلاحين القيام بالتزام أصحاب العقود أي الملتزمين من قبل الدولة جمع الضرائب، هي التي تدفع الآن بعض الفلاحين إلى اللجوء إلى البداوة. لقد أخذ البدو لا يخشون الجند، وفي إحدى المصادمات هوجمت فرقة من الجند وقتاً طويلاً وأخذت الجنود تلتزم الدفاع فقط ولم يرتد البدو إلا بفضل شجاعة بعض الضباط. وفي هذه الرسالة يثني الفصّل على الكولونيل التركي عمر بك وعلى محمود آغا البرازي قائد الجند غير النظاميين من أجل خدماتهما في الجيش المعين لحماية البادية، ويطلب متمنياً لو أمر الباب العالي بنقلهما من حماة إلى حلب حيث الحاجة إليهما أمراً، ويرتأي تسليمهما القيادة في الحملات التي تسير على القبائل البدوية، وذلك لأن الأتراك في تلك المنطقة هم لصوص أكثر من البدو أنفسهم، وهم ينهبون من البدو المسالين قطعان ماشيتهم ومن الفلاحين المزارعين مواسمهم، ويسلبون التجار الوطنيين والأجانب الذين سوف لا يبقى لهم رغبة في المتاجرة مع البدو.

وكتب في ٣١ آذار ١٨٦٩ وذكر أن الحملة عادت من البادية وهي تهلل لنصر عظيم ثم قال: وتشير الحقائق إلى أن الحملة لم تصادف البدو الثائرين أبداً، وقد جلبت معها ٣٠٠ خيمة و ٣٥٠ جلاً و ٢٥٠٠٠ رأس غنم، وقد أمر قائد الحملة عمر بك وهو الكولونيل الذي أثبتت عليه في رسالة سابقة بالمسير معه واصطحب معه من الجند النظامي ومن غير النظامي فرسان قبيلة مهادنة صديقة، فأتت الحملة من حلب إلى مضارب هذه القبيلة التي لم يكن فيها سوى النساء والأولاد ونهبت خيامهم، وسأقت مواشيهم، وهي تباع الآن في الأسواق. وقد احتج عمر بك على نهب أصحابه، وزعم

أن المواشي هي بالأصل منهبوبة من أهالي أورفة، ومودوعة عند بدو عمر بك، وكل واحد يعلم ما هو العداء بين القبيلتين، فلا يمكن أن يكون البدو العصاة وضعوا عند هؤلاء البدو المسالمين المنهوبات التي نهبوا. أما المواشي المنهوبة من قبل العصاة فهي في جبل بشري وراء تدمر التي لا يمكن أن يصلها الجند.

وكتب في ٣ نيسان ١٨٦٩ يقول إنه في اليوم الذي عادت فيه الحملة ظهر جدعان وهو من الزعماء الثائرين في دير حافر على بعد ٢٥ ميلاً من حلب، ومعه تسعمئة فارس، وتهدد السلطة بكتاب يقول فيه إنه سيمحق المقاطعة من طرف إلى طرف، وإن كان باستطاعتهم أن يردوه فليفعلوا. فعادت الحملة إلى البادية للتصدي له، ولكن جدعان كان في هذه الأثناء، قد نهب ١٥٠٠٠ نعجة من عرب التويمات والبوخيس، وهما عشيرتان من عرب الحديدين المخلصين للحكومة والموكلين بغنم الفلاحين والمزارعين وسكان حلب. ونهب أيضاً ٣٠ خيمة من التويمات، و ٢٠ من البوخيس، وهاجم عشيرة أخرى وأخذ خيلها ونقودها، وأسر أربعة من شيوخ بدو شمر، ومنهم عبد الكريم الذي كان في خدمة السلطة، وفي الوقت نفسه ظهر زعيمان من شيوخ العجاجة وهما طلال بن حجاجم وخريمس واقتربا من جوار المنطقة ومعهما ٣٥٠ فارساً فنهبا ٢٣٥٠ نعجة من قبيلة القيار مما يخص أهالي حلب.

وكتب في ١٢ نيسان ١٨٦٩ يخبر أنه في ٦ نيسان هاجم جدعان وابن عيدة شيخ قبيلة «الرسالي» من عنزة، قبيلة غناصة من الحديدين التي هي موالية للحكومة، واستاقا عدداً كبيراً من الغنم والجمال ومن الغد جاء على بعد ثلاثين ميلاً من حلب، وقد لحقهما ما بين ألفين وثلاثة آلاف فارس من قبيلة غناصة فنجحوا في استرداد مواشيهم، وكان مع عرب غناصة أسلحة نارية فقتلوا بعض المهاجمين من عنزة، ولم يقتل أحد من غناصة، لأنهم لم يقتربوا من خصومهم حين التقوا بهم، ولم يكن مع عرب عنزة سوى الرماح. ولم يشترك الجند في أي من المعركتين، وفي هذه الحادثة درس للسلطة أنه من الخير أن تترك للبدو أن يهاجموا زملاءهم حين لا يكون هناك أمن.

وكتب في ٢٢ نيسان ١٨٦٩ يذكر أن الجند التركي هاجم محلة اسمها الهندي حيث وجدوا قطيعاً من الإبل فيه نحو ٨٠٠ جمل وبعض قطعان من الغنم التي كانوا يوردونها من الفرات مما يخص قبيلة البوخيس التي تؤمن على غنم أهل حلب بالشركة، فنهبوا وساقوها أمامهم، فظهر بغتة جدعان مع عشرين فارساً وهاجم الجند واسترد منهم ٧٣٠ جملًا، أما الغنم وبقية الجمال فقد أتى بها الجند إلى حلب حيث تباع في السوق. وإن هذه المصادمات مع عرب عنزة تسبب إلى سمعة الجيش والسلطة، ولعل

الحالة ستهدأ الآن بعد أن أخذ عثمان بك القائد القدير بخابر زعماء البدو للاتفاق معهم على شروط ترضي الجهتين.

وكتب من حلب أيضاً في ٢٢ تموز ١٨٦٩ يذكر أن البدو كلهم مجمعون على خصاصة الحكومة التركية، ومع هذا فإنه لم تحدث حوادث، وبما أن الضابطين هما الآن ممتازان وقديران، وهما حسني باشا في الدير وعمر بك في حماة، فلا أظن أن البدو يستطيعون أن يفسدوا في الأرض أو يفعلوا شيئاً.

F. O. 195 Vol. No. 976

(1871)

وكتب القنصل سكين في ١٠ أيار ١٨٧١ يخبر عن ظهور القبائل قرب حلب بعد أن قضوا الشتاء في البادية، وكانت سنة قحط وماتت أكثر المواشي والبهايم ولم يبق لدى البدو سوى قليل من التمر، والقمح في القرى غالباً وحليب النياق قليل بسبب الجفاف والقحط، وليس هناك من يساعد البدو. وأشار في رسالته إلى أن أصلان باشا حاكم البادية (كما يسميه) متغيب، والحالة سيئة، لأن أكثر المسؤولين الأتراك متغيبون. ثم يقول: وقد بلغت أن عرب الخرصه وهم من عنزة قاموا بهجوم على عرب الحديديين والموالي (نصف المتحضرين) وقد قتل الشيخ دهام بعد أن قتل ثلاثة من الموالى برمح، أما جدعان ابن أخيه وهو مشهور بين العنزة فقد جدد النزاع انتقاماً لعمه، ولما كان الحديديون والموالي غير قادرين على مقابلة الفدعان الكثيرين فإن الحالة أصبحت سيئة.

ثم إن جدعان يطلب تعيينه على الخرصه والفدعان (من عنزة)، غير أن هناك ابناً لدهام اسمه نايف، وله سمعة حسنة في قبيلته، يطلب المشيخة أيضاً، ومع أن الزعامة في القبيلة هي بالاختيار أكثر مما هي وراثية، فهناك اختلاف الآن فيمن يتولاها، وربما أدى هذا الاختلاف إلى نزاع وقاتل بين قبائل عنزة، وبالتالي إفساد الشؤون الزراعية وحياة القرويين. وينهي كتابه في أن يقترح عدم تشجيع البدو أو إعطائهم امتيازات لقاء تعديهم.

وفي ٣١ أيار ١٨٧١ كتب يذكر أن السلطة التركية منحت جدعان المشيخة على عربيه في البادية حول حلب، وهذا يسيء إلى الحالة لأن الموالى لا يرضون. وقد حدث بالفعل أن تعقب نحو عشرين فارساً من جماعة جدعان أربعة من الموالى، فهرب اثنان، ولجأ اثنان إلى قبيلة صغيرة اسمها فردون، فحمتهم ومنعت جدعان من أخذهم، فلجأ إلى السلطة التركية فأخذتهما، وحاول أحدهما الهرب فقتل وسُجن الثاني وهو أمر مغاير

لشريعة الحماية في البادية، كذلك سجن الأتراك ١٥ رجلاً من الحديديين المسالمين، وهكذا فإن البدو المسالمين يسجنون ويمرح المعتدون.

وكتب في ١٢ حزيران ١٨٧١ عن معركة بين عرب عنزة وعرب شمر، وعن قتل كثيرين، وأشار إلى أن الخصام يقع غالباً في الربيع حين تتقدم عنزة إلى الشمال طلباً للمرعى. وقد حاولت عنزة عبور الفرات فتصدى لها نحو ٤٠٠ فارس [من شمر] وأرجعتها وطاردتها، وحين استعان الهاربون من السبعة وهم فرع من عنزة بجدةعان بصفته شيخ عنزة كلها سير جيشاً من عنزة كلها على هؤلاء الفرسان الأربعمئة، وقتل وجرح منهم نحو ١٥٠. وبالطبع إن هذا يجدد العداء لأن الدم يطلب عند البدو ثأراً للقتيل حتى القرابة الخامسة. وطلب القنصل إنهاء هذه الحالة وتنى أن تصدق الإشاعة عن تعيين سري باشا لأنه برهن عن جدارة ومعرفة بأحوال البدو مدة حكمه سابقاً.

وكتب في ٨ تموز ١٨٧١ مشيراً إلى محاكمة البدو الذين شكاهم جدعان وسُجنوا، وذكر أنهم نالوا البراءة، ولكن يقال إنهم أخذوا اثنين منهم بالحديد لجدةعان وهذا من سيئات تعيين شيخ واحد مسؤول عن البادية من فئة واحدة - إن سمعة الحكومة تتدن.

وفي ١٥ تشرين الثاني ١٨٧١ تحدث عن فرقتين من عنزة تعبران الفرات (هما من عرب الخرصه) وقد أتتا من العراق وهاجمتا مركز الحكومة في مسكنة (بالس)، فردتها الحامية بمساعدة نجدات وردت إليها. ثم قال: ويظهر أن هذه الحركة هي بدء التعديت المعهودة. وأشار في آخر رسالته إلى أن الشيخ عبد الكريم شيخ شمر أصابته حمى وأخذوه إلى الأستانة.

وكتب سكين أيضاً في ١٧ تشرين الثاني ١٨٧١ عن هجوم آخر من عرب الخرصه على قرية دبسة، وهي على بعد ١٢ ميلاً من حامية «أبو هريرة»، وقد ردّهم الجند وأوقعوا بهم بعض القتلى، وهرب الباقيون عائدين. وذكر تعذيب الأتراك للبدو ولاسيما الموالين منهم، وهو أمر سينفر البدو كلهم من الأتراك. ويقترح تعيين حاكم للبادية يعرف أمور البادية.

وكتب في ٢٣ تشرين الثاني ١٨٧١ يخبر عن شق الشيخ عبد الكريم بالموصل، وعن هجوم قبيلة جديدة هي قبيلة العمور مع الخرصه على الحامية التركية في البادية. ويقول إن العمور كثيرون وأقوياء، ثم يشير إلى قرية تدعى السخنة قرب تدمر يعيش أهلها على حرق الأشنان Brushwood ليصبح قلوأ وبيعه إلى معامل الصابون في حلب ليستعمل بدل الصودا في صناعة الصابون. وقد عدّ أهل السخنة من أغنى القبائل.

ويذكر كيف أن عرب العمور سلبوا متاع قافلة لأهل السخنة مع جماعهم وأعمال الطحين التي أتوا بها بدل الاشنان أو القللو. كذلك يذكر أن للاتراك قوة في الصفيارين على بعد ٨٠ ميلاً من الموضع الذي سلبت فيه رجال القافلة، وأن أحد الجمالين في القافلة تمكن من الهرب وأخبر رجال الحامية، فأتى ٢٠٠ فارس لصعد العمور، وهنا وفدت عرب الخرصة لمساعدة العمور، ونشبت معركة قرب سلمية وهي على بعد ثلاثين ميلاً من حمص. وأشار في آخر كتابه إلى مقالة وردت في جريدة لفنت هرلد Levant Herald تذكر أن ثورة البدو مرتبطة بحملة الأتراك على نجد وقال لا أظن هذا صحيحاً.

وفي ٢٧ كانون الأول ١٨٧١ كتب سكين أيضاً معقّباً على أخبار الحامية التركية التي استنفرت، فذكر أنها عادت إلى صفيارين دون خسارة لأن رجالها يحملون (البواريد) وقد ردّوا البدو من بعيد برغم ملاحقتهم إياهم عند رجوعهم مدة أربعة أيام.

F.O. 195 Vol. No. 1027

(1873)

لم يذكر القنصل سكين فيما يظهر شيئاً هاماً عن شؤون البدو في سنة ١٨٧٢ سوى أن صبحي باشا كسا شيوخ البدو بكسوة الشرف وأصبحوا عندها شيوخاً لمزارع أيضاً، لأنه وزع عليهم مزارع كانت مأهولة من قبل وأصبحت خراباً في منطقة العلا. وكتب جدولاً بالواردات والصادرات ومعه تقرير زراعي يذكر فيه البقر الشامي والمعيز الشامية والحمام الزاجل البغدادي، ويقول عن البدو حيث أنهم قدموا خضوعهم أخيراً للحكومة برضاهم، ووضعوا مراكزهم بيدها، فإنه يمكن لمن يريد الالتحاق بالزراعة أن يستفيد من الوضع إذا أعطته الحكومة آلات للحرثة وثيراناً وحبوباً وغيرها، وهذا يتخلّون عن عاداتهم ونهبهم وخوتهم. وقد اكتفى في سنة ١٨٧٣ بشيء بسيط ذكره في كتاب أرسله في ١٨ نيسان عن اختلاف على المراعي بين أهالي قريتي حدر وعيش الست، وقد أرفق مع كتابه عدداً من جريدة الأخبار السنة السادسة عشرة يوم الخميس في ١٠ شعبان ١٢٩٠ من أربع صفحات، اثنتان بالعربية واثنتان بالفرنسية.

F.O. 195 Vol. No. 1067

(1875)

وكتب القنصل سكين أيضاً في ١٢ كانون الثاني ١٨٧٥، وفي ١٤ منه، بصدد شرائه سبعة رؤوس خيل عربية وقد طلب الحصول على أمر وزاري من السلطنة العثمانية لأجل شحنها.

وفي ١٨ آذار كتب قنصل جديد، هو مستر نيوتن، عن شراء أرض لكنيسة انجيلية في بلدة عيتتاب ولم يذكر شيئاً عن حركات البدو، وقد أشرت إلى كتابه هذا لأن الكتب التي سترد فيها بعد من حلب هي منه ويظهر أنه استلم العمل بعد مستر سكين. وأول كتاب منه فيه شيء عن البادية وعلاقة الانجليز بها أرسل في ١٧ آب ١٨٧٥. وفيه يذكر عن رحلة له إلى البادية لشراء خيل، وهو كتاب طويل يذكر فيه محاولة الاتراك إخضاع البدو، ويتحدث عن انشاء ادارة حكومية في دير الزور منذ ست سنوات مستقلة عن حلب، وذلك لإرغام البدو الرحل على الاستقرار والتحضر بحيث يصبحون مزارعين وحرثاً يحرثون الأرض ويستغلونها. وقد أفلحت الادارة بحمل بعض فقراء البدو بطريق الاقتاع على ذلك، ولكنها حين أخذت تعتمد إلى القوة فشلت، وأصبح الكل بدواً، وهم يعارضون جمع أي ضريبة أو زكاة منهم، ويقولون إن الأرض أرضهم قبل أن يظهر الاتراك من منطقة بحر قزوين، وأن البادية لم تفتح ولم تخضع من قبل. ويذكر في كتابه هذا أن جدعان شيخ الفدعان بعد موت عمه دهام أصبح شيخ الخرصه، وبما أن جميعان شيخ العجاجة غير قدير فإن جدعان أصبح بالفعل شيخ عنزة كلها، والشيخ الآخر هو سليمان ابن مرشد، وزعامته هي على قبائل السبعة، وهي تتألف من: القمصه، والعويجه، والموسنة، والعمور، والأشجعة، والدوام، والعبادات، وكلا الشيخين قدير وذكي، ويقدر عدد أتباعهما بنحو أربعين ألفاً من العائلات، ويستطيعان أن ينزلا في أي لحظة إلى الميدان بقوة تناهز عشرة آلاف فارس منتخب، ويتركان نحو نصف هذا العدد في المضارب لحمايتها أو للنفير إذا لزم الأمر. ويذكر أن عدد جماهم وغنهم مدهش، وقد عدت حول مضرب من مضارب القمصه مؤلف من مئة خيمة نحو عشرين ألف جمل بوجه التقريب، وهي إذا ثمنت بثمان بخس أي بنحو خمس ليرات للجمل الواحد تكون كل عائلة كأنما هي تملك ألف ليرة انجليزية هذا عدا الخيل وعدا الغنم التي عددها أكثر من الجمال.

إن قبائل عنزة قبائل تحب الغزو والحرب، وهي دائماً في نزاع مع قبيلة شمر من أجل المراعي في المنطقة التي تقع في ما وراء النهرين. وتكاد تقارب قوة شمر قوة عنزة أيضاً، وإذا أضفنا إلى عنزة قبيلة الرولة وقبيلة بني صخر وقبيلة ولد علي الذين يمكنهم أن يقدموا فيما بينهم مثل هذا العدد من الفرسان، يصبح العدد مدهشاً حقاً، ولكن هذه القبائل ليست موجهة أو منظمة لنهب القرى والقوافل كالقبائل الصغيرة المجاورة للمدن والقرى كالموالي والولدة والحديدين واللهمب وغيرهم ممن أساءوا إلى سمعة البدو سكان البادية. لقد ذهب جدعان وسليمان بن مرشد إلى الدير برضا أتباعهم، ولكن البدو لما

شعروا أن الغرض هو جمع الجباية فقط، رحلت القبائل كلها إلى نجد في وسط الجزيرة، وأخبر جدعان وسليمان بانسحاب قبائلهم وأمرأ بإرجاعهم، وذهب سليمان وظلّ جدعان رهينة. ولما تبين أن سليمان لم يرجع ولم ترجع القبائل ربط جدعان إلى فوهة مدفع، وأخبر أنهم سيطلقون المدفع لنسفه وتمزيقه إرباً إرباً. وقد لوحظ أن المدفع لم يكن محشواً. وبعد بضع ساعات من ربطه - وكان ينظر إلى من حوله باحتقار - فك رباطه وأخذ إلى السجن.

لقد كان هذا داعياً إلى أن تتنبه عرب عنزة فلا تقترب من دير الزور في رحلتها الشمالية لبيع متوجاتها عند عودة الطقس الجيد ونمو العشب في البادية. وقد رأت الحكومة أن تمنح الشيخ سليمان عفواً عاماً إذا هوقدّم ورعاياه من القبائل إلى المنطقة حول حلب، ولكنه رفض، وظلّ يتردد إلى مراعيه قرب حماه، وأخبر عن مجيئه إلى جوار حماه حاكم المنطقة وطلب إذناً للتجارة مع أهلها، وعرض حاكم حماه الأمر على رئيسه والي دمشق فاقترح الوالي أن يأتي سليمان إليه للمخاطبة والاتفاق بهذا الشأن، ولكن سليمان أبي وقفل راجعاً إلى جنوبي الدير، وظلّ يتراسل مع جدعان بوسائله الخاصة. وقد نتج عن هذا كله نتائج غريبة، فقد تعين الأخير أي جدعان رائداً في الجيش التركي، ورضي كلاهما أن يدفع ضريبة الغنم للدولة، وأعطى الإذن لقبائلهما بالتجارة مع المدن، وأرسل جدعان مع فرقة من الفرسان على البغال لجمع الضريبة (وتسمى العداد) من القبائل، وكان في ذلك الوقت أن وصلت إلى المضارب مع الكابتن أبتون (Apton). وجرى الاتفاق أن تدفع العرب جماً بدلاً المال بمعدل ٥ ليرات للجمل، غير أنهم لما شرعوا بجمع الضريبة هربت قبيلتنا المسكة والشويحة في الليل، وساق عرب هاتين القبيلتين حلالهم أمامهم، فوكل ضابط تركي بملاحقتهم، ورافقه الشيخان جدعان وسليمان، وكان معهم أيضاً الشيخ صالح ابن شرح شيخ الحديدين ومحمد بك شيخ الموالي، وكان الأخير لا يترك جوار حلب إلا في النادر لأنه موكل بحماية القطعان التي تخص أهالي المدن، وهو لا يحب الأتراك، مع أنه كان في الأستانة ضابطاً مدة سنتين مع حرس السلطان، وعاد بعدها إلى البداوة.

ولو رغبت القبيلتان المنسحبتان في الهرب كلياً لما صعب عليهما، لأنها سبقتا بانسحابهما وتعرفان أن سرعة الجيش بطيئة، ولكن عرب القبيلتين رأوا الأفضل أن يتباطأوا ويلحقوا بهم. واستولى الأتراك على قطيع من الجمال كان في طريقهم، وسلّمت تلك الجمال لعرب الحديدين والموالي لحراستها، وذلك بنصيحة شيخي هاتين القبيلتين المذكورتين سابقاً اللذين كانا مع القائد وتركا قبيلتيهما ترقبان مصير الأمر من الورا. وهنا

ظهرت بغتة عرب الفدعان والخرصة والعجاجة في الميدان، وهي قبائل جدعان وحمل رجالها على الحديديين والموالي وأخذوا الجمال منهم دون أن يقتلوا أو يجرحوا أحداً منهم. وبعد هبوط الليل استلمت كل قبيلة من عنزة جمالها من قبيلة جدعان وذهبوا بعيداً في البادية بحيث أصبح من العسير طلبهم واللاحق بهم.

أما الجيش التركي الذي لم يتضرر منه أحد فقد ظهر أنه حارب قبيلتين من قبائل السبعة يرافقه في حربها الشيخ سليمان ابن مرشد، بينما حارب الفدعان والخرصة والعجاجة قبائل الموالي والحديديين الذين كانوا في الظاهر مع الأتراك. وكان في الوقت نفسه شيوخ القبائل المتحاربة وهم جدعان وصالح ومحمود مرافقين للقائد التركي، وأداروا المناورات في هذه الحرب المزيقة أو المزورة بواسطة الفرسان، وتمت المهزلة البدوية التي ظهر فيها جدعان وهو يقبل الوظيفة التركية وسليمان وهو يرضى أن يدفع الضرائب، وأسدل الستار على جماعة الفرسان البغالة من الأتراك، وهم يعودون فارغي اليد، ليدعوا على الأرجح انهم احرزوا انتصارات رائعة. ورجع الشيخان إلى مضاربهما وأهلها ورجال قبائلها الذين كانوا باعوا نتاجهم في هذه الأثناء.

تقارير قنصل الانجليز في دمشق فيما يتعلق بالبداوة والبدو في ولاية الشام ابتداء من سنة ١٨٦١

كتب السيد روجرز E.T. Rogers من دمشق في ١٣ حزيران ١٨٦١ يخبر عن نزول قبائل بدوية في حوران وهي أربع: السبعة والفدعان والعمارات والدهامشة، ومعهم الشيخ اسماعيل، وعلى رأسهم الشيخ فيصل، وذكر أن عددهم فيما يقال نحو مئة ألف، ولكن يجب أن يحترس المرء بأمر قبول مثل هذا العدد، ويقال إنهم متفقون مع الدروز وإنهم سيساعدونهم ضد الحكومة. ثم قال: وأظن أن للأمر علاقة بزيارة حليم باشا لمصر وكان أرسل تقارير مشجعة وهدايا لشيخ الأردن في حوران.

وكتب في ٢٠ حزيران ١٨٦١ يخبر عن دعوة فؤاد باشا لشيخ البدو كي يتفق معهم على إقطاعهم أراضي عامرة لرعي مواشيهم تكون معينة لهم بحيث لا يتعدى عليها أحد. وعليهم أن يصبحوا رعايا صالحين، دون أن ينظر أو يبحث بأمر تحضيرهم، ولكن لفؤاد باشا أن يأخذ منهم جنداً، إذا سمحوا. ويشترط على الشيوخ ألا تتعدى قبائلهم على الأهالي في المزارع والقرى، وأن يبقى منهم رهائن عنده يكونون مساعدين له في شؤون الاختلافات وغيرها، وذكر القنصل أن الشيوخ امتنعوا أول الأمر عن قبول

الدعوة ثم ما لبثوا أن قبلوا ووفدوا إلى الشام، وذهبوا معه إلى بيروت. وانتهى في رسالته إلى القول إنه يأمل أن يفيد هذا الوضع في تأمين الهدوء المرغوب وتيسير أمر التجارة.

وكتب في ١٠ تموز ١٨٦١ عن اصطدام وقع بين قبيلتين هما قبيلة الشيخ محمد دوخي (ولد علي) وقبيلة فيصل الشعلان (الرولة) وسقوط بعض القتلى، وذكر أن السلطة العسكرية تدخلت وحالت بين الفريقين. وذكر أيضاً أنه جرى شيء من النزاع بين اسماعيل الأطرش والشيخ محمد دوخي بسبب خلاف قديم، وأن بعض دروز حوران مالوا مع الشيخ فيصل في نزاعه مع محمد دوخي، ولكن عقّال الدروز قرروا الحياد التام.

ثم كتب في ١٢ تموز يذكر أن العداء بين الشيخ فيصل الشعلان زعيم الرولة وبين الشيخ محمد الدوخي زعيم «ولد علي» ازداد أخيراً بسبب اختلافهم على المراعي لمواشيهم، ويظهر أنه لسنوات خلت كان فيصل هو الذي يحتل الأراضي غير المزروعة في بلاد حوران، وأن الشيخ محمد الدوخي كان يكتفي بالحدود وحواشي الأراضي، حتى تلك كان يدفع عنها ضريبة، ولكي يتوقف النزاع بينهما عين فؤاد باشا مقاطعة لكل قبيلة كما يظهر فيما قال في تقريره الذي كتبه في ٢٠ حزيران، ولكن هذا التدبير لم يرق الشيخ محمد دوخي إذ اعتبره تعدياً على حقوقه وانتقاصاً من أراضي مراعيه، فاحتج على ذلك، فغيّرت الحكومة ذلك التدبير، وزادت في منطقته، وأنقصت من مقاطعة فيصل التي لم يكن فيها أيضاً مراعي خصبية وليس فيها سوى نبع ماء واحد، فرجا فيصل من السلطة أن تعيد إليه الأراضي حسب التقسيم الأول، فأبّت السلطة أن تلبّي طلبه، وقيل له إذا لم يرض فليرجع إلى البادية، ولما رأى أن الباشا في مزيرب يضمّر له العداء تراجع إلى البادية إلى مسافة نحو ساعة على الراكب. ثم قال ان المراعي هامة جداً عند هؤلاء البدو، وأخشى الآن أن ينشأ نزاع بسببها - ويقال إن السلطة أرغمت الشيخ فيصل على الرجوع إلى البادية نظراً إلى صداقته مع الدروز وتحالفه معهم، وأنها أبقت الشيخ محمد لإخضاع الدروز حين يلزم الأمر، وهكذا فإن المنطقة شرقي الشام وجنوبها هي في حالة اضطراب. وأن قرية القنصل الروسي مهددة، وكذلك قرية عقربا التي تبعد نصف ساعة عن الشام فقد هاجمها جماعة من البدو ونهبوا طرشها (مواشيها) وكان مع الغزاة قوم من الأكراد فيما بلغني من جماعة رسول آغا.

وكتب من دمشق في ٢٣ كانون الأول ١٨٦١ أن المشاة من الجيش التركي ألقوا القبض على شيخين من شيوخ البدو وقطعوا رأسيهما وعرضوهما في الشام.

وكتب في ٩ آذار أن مسز دكبي Mrs. Digby وهي سيدة انكليزية اشترت ٢٥٠ جلاً وتركته مع الرعيان حول تدمر فنهبا شيخ العرب محمد الدوخي - وهي تطالب بثمنها الذي قدرته بـ ٢٥٠ ٠٠٠ غرشاً وذكر القنصل أن والي الشام زعم أنه كتب للشيخ الدوخي أن يرد الجمال ولكنه لم يردّها ولهذا فالسيدة تعيد شكواها. ثم ذكر أن الجند هاجموا قبيلة الدوخي ونهبوا جمالاً بينها البعض عليها وسم هو وسم جمال السيدة دكبي .

وكتب في ١٠ آذار عن وفاة الشيخ فيصل الشعلان الذي يقول عنه إنه ذكره مراراً في رسائله، وكان أذكى الشيوخ وأكثرهم اعتدالاً في البداية، وهو زعيم على رأس واحدة من أقوى القبائل، ويذكر أنه قتل من قبل جماعة من أقربائه الأبعدين من قبيلة مشهور، وكان فيصل قد ساعد على قتل واحد منهم بيد أحد عبيده، وبعد قتل فيصل هرب القاتلون على خيولهم وهم الآن عند عرب الرشيد والوهابيين .

وكتب أيضاً من دمشق إلى السفير في الأستانة في ١٢ آذار ١٨٦٤ يخبر أن رشدي باشا القائد العام في الجزيرة العربية قد اعتزل العمل وحلّ محله حليم باشا الذي كان يشغل هذه الوظيفة قبله وقد استقبل استقبالاً ودياً .

وكتب في ١٤ آذار عن هندي أتى إلى حوران لشراء الخيل ومعه تحارير إلى شيوخ واحة قدموس والمجيدية في البادية، ولكنه لم يشتري شيئاً بعد .

وكتب في ٢٩ آذار ١٨٦٤ عن مفتش عسكري اسمه سميح باشا يزيل كثيراً من المساوىء في قسم جيش الجزيرة العربية، وينظف المستشفيات، ويحسن أحوال الجيش، وقد رأى سرقات في الحسابات تبلغ ٣٦ ألف ليرة انجليزية .

وكتب في ٦ نيسان ١٨٦٤ عن حادثة سلب جرت لأحد التجار حول دمشق قام بها الأمير سلمان من جماعة الخرافشة (بني حرفوش) .

وكتب في ١٠ أيار ١٨٦٤ يذكر عن ازدياد عدد المسافرين الانجليز ورعايا الدولة، وأن النهب أصبح أقل، وقد اقتصر الأمر على حادثة سلب واحدة قريباً من دمشق، وقد ساعدت الحكومة في الحادثة المذكورة واستخلصت المال من البستاني، واعادته إلى السيد بلنت (مستر Blunt) في بيروت وهو بقيمة ٧٠٠٠ غرش .

وكتب في ١٦ آب ١٨٦٤ عن امرأة من راشيا، من الطائفة الإنجيلية القليلة العدد، وأنها اضطهدت وضربت ودهن وجهها بالعسل، ووضعت في الشمس ليأتيها

النحل والذباب، ووصف العمل بأنه بربري، وقال إن الباشا أوصى بأبناء هذه الطائفة لكي يساعدتهم، ولكنه في الوقت نفسه أخبرهم أنه لا يستطيع حمايتهم رسمياً لأنهم ليسوا رعايا بريطانيين.

وكتب في ١١ تشرين الأول ١٨٦٤ يخبر عن اجتماع الحكام الأتراك وعن سفر قائد دمشق لجيوش عربستان إلى منطقتي حمص وحماة، وذلك لتدبير حملة لإخضاع بعض القبائل.

وكتب في ٢٧ كانون الثاني ١٨٦٥ أن دروز حوران واللجاء الذين اخذوا على أنفسهم إخضاع القبائل العاصية اجتمعوا وذهبوا حيث زعم أن هناك بدواً، ولكنهم لم يروا أحداً، ولعلها خطة مدبرة، فلأنهم عند عودتهم نهبوا القرى المسيحية في مناطقهم قرب خبب والبصير.

وكتب في ١٨ آذار ١٨٦٥ كيف أن البدو يجمعون الخوة ويحلّون ضيوفاً على الأهالي في قرى حوران، ويذكر أن اللجاء هي موقع العصاة ومعتصم بشير بك أبو نكد اللاجيء في الجبل لاشتراكه في حوادث سنة ١٨٦٠.

F. O. 195 Vol. No. 806

كتب القنصل ويرى N. W. Werry في دمشق تقريراً في ١٥ كانون الثاني ١٨٦٦ عن الحالة بوجه عام في سنة ١٨٦٥ ذكر فيه أن الطريق بين دمشق وبغداد هي مقطوعة من سنوات، وأنه في نيته أن يقابل بعض شيوخ البدو في سبيل فتح الطريق ثانية. وأشار إلى أن الطريق الذي تسلكه القوافل إلى العراق في السنوات المشار إليها هو - الموصل - ديار بكر - حلب - الإسكندرون، ثم إما بيروت بحراً أو الشام براً. وتستغرق الرحلة في هذا الطريق بين ثلاثة وأربعة أشهر، بينما لا تستغرق أكثر من أربعين يوماً لو تم الاتصال رأساً بين دمشق وبغداد. ويذكر القنصل أن التجار استوردوا من الأناضول إلى دمشق ٢٢٠ ألف رأس غنم، منها ٨٠ ألف لدمشق نفسها، والباقي لمدن أخرى في سوريا ول مصر.

وكتب في ١٦ أيار ١٨٦٦ يذكر أن عرب الفضل يتعدّون على مراعي مجدل شمس ومزارعها، وأن هناك نزاعاً بين عرب العدوان المتحالفين مع قسم من بني صخر ورئيسهم عمر ابن الشيخ رباح السعيد، وبين بقية بني صخر وشيوخهم المعترف به واسمه مطلق السعيد، وقد قتل في هذا النزاع الشيخ مطلق حين فوجئت جماعته ليلاً، ووقع قتلى كثيرون من الفريقين، وأرسلت الحكومة قوة لمنع وقوع أي اصطدام آخر بين هؤلاء الفرقاء.

وكتب في ٢٩ حزيران ١٨٦٦ يذكر وقوع حوادث سلب في البادية شرقي حوران، وغزوات كثيرة على القرى، ويشير إلى أن الجند الذين عادوا من مرافقة الحجاج أمر أن يبقوا في بلدة مزيريب للحماية.

وكتب في ٣٠ آب ١٨٦٦ أن حملة تآديبية وجّهت لملاحقة البدو قرب صلخد، ولكن البدو عرفوا بتوجهها اليهم فهربوا إلى البادية، وهاجم الجند الرعاة الذين كانوا يرعون غنم الدروز ونهبوها، ففزع الدروز للنجدة من مختلف القرى وخلصوا غنمهم وقتلوا وجرحوا عدداً من الجند يبلغ نحو ستين، وأشار إلى غزوات متبادلة بين البدو والجند.

وكتب في ٢٧ تشرين الأول ١٨٦٦ ينبئ عن هجرة عدد كبير من العائلات الدرزية من حاصبيا وراشيا ومناطقها إلى حوران في الأسابيع الأخيرة قبل تاريخ رسالته، وأن السبب في هجرة هؤلاء الناس هو فقر المناطق التي كان الجراد قد اجتاحتها، وغنى منطقة حوران التي تكثرت فيها القرى المهجورة. وذكر أن الدروز أخذوا يعمرون هذه القرى. وقد نشب نزاع بينهم وبين قبيلة ولد علي وقتل درزي وهاجم الدروز القبيلة انتقاماً له. وأشار أيضاً إلى أن سبب الهجرة أيضاً هو امتيازات الدروز في الجبل وقلة الضرائب التي تضرب فيه عليهم.

وكتب في ٢٠ تشرين الثاني ١٨٦٦ أن الأهالي في جبل حوران طردوا حاكم الجبل لأن الحكومة لم تعد تحمي أحداً، ولأن الضرائب توضع عليهم بحجة حمايتهم من البدو في الوقت نفسه، ولأن الجمرك يؤخذ من الفلاحين عن حاجات يشترونها من الشام لأنفسهم. وهو أول احتجاج على الضرائب بصورة واضحة بيديه الحوارنة من مسلمين ومسيحيين. ويذكر هؤلاء أنهم مستعدون لغزو عرب السلوط. ثم يعود فيخبر أنهم قتلوا النصاري الذي آوهم في قرية خبيب.

وكتب في ٢١ أيار ١٨٦٧ كتاباً مطوّلاً عن اجتماع رشيد باشا ودرويش باشا في حصص وحماة بجواد باشا حاكم حلب للبحث في انشاء قوة ضاربة من الفرسان والهجانة لصد البدو وحماية القرى والمزارع يكون مركزها تدمر، ويمتد ذراعها بشكل طوق أو سياج حتى حلب لمنع البدو من المرعى غربي ذلك الخط، ثم يقول وقد عُرِضت هذه القرارات على القنصل البريطاني في بيروت، عرضها رشيد باشا حاكم سوريا العام، فأشار القنصل إلى أنه يحسن بالسلطة أن تريح البدو بدلاً من أن تخيفهم وأن تشجع العلاقات بينهم وبين الفلاحين وذلك بإقامة معارض في تدمر وغيرها من القرى التي تكون في طريق

البدو يبيع فيها الحضر المؤن والثياب إلى البدو، أو يبدلون بها بالسمن والغنم والجمال والخيول مما ينتجه البدو، ويقول أخيراً: وقد أبدت الملاحظة نفسها إلى درويش باشا وقبلوها.

وكتب في ١٢ حزيران ١٨٦٨ عن بعض الحوادث والاضطرابات التي وقعت بين الدروز وعرب السلوط. وذكر أن الدروز يتهمون الحكومة أنها موالية لعرب السلوط، ويظهر من كتابه أنه يؤيد وجهة نظر الدروز، وقد أشار إلى أنه قُتل من الدروز عدد، وهم ارادوا الانتقام، وساروا لغزو السلوط، ولكنهم في السابق قتلوا النصاري الذين آوهم في خيب.

وكتب في ٧ تموز ١٨٦٨ يذكر أن حاكم الشام رشيد باشا طمعاً منه أن يحكم حوران أيضاً أخذ يغذي العداء بين عرب السلوط وبين الدروز، وأخذ يسمح لبدو السلوط أن ينزلوا قرب القرى ويخربوا المزارع، وذلك بواسطة قريبه يوسف ضيا باشا متصرف حوران. وقد لاحظ الدروز أنهم مهددون فأخذوا يدعون أنسابهم من وادي التيم لحمايتهم. وقد زعم الدروز أن عرب السلوط قتلوا ١٢ شخصاً منهم في الشفري وأن الحكومة لم تردعهم ولم تنتقم منهم.

وكتب في ١٦ تموز ١٨٦٨ إثر هذه الحوادث السابقة أن اسماعيل الأطرش بعث بكتاب إلى شيخ عرب الرولة يسأله التحالف معهم ضد عرب السلوط. وذكر في كتابه أن اسماعيل الأطرش يتزعم الدروز.

وكتب في آخر رسالة فيها ذكر عن البدو تاريخها ٣١ آب ١٨٦٨ مدافعاً عن مصطفى باشا حاكم القوة العسكرية بعربستان الذي استبدل فيما يظهر بحاكم آخر.

F. O. 195 Vol. No. 927 (1869)

جاء في كتاب بتوقيع السيد تشارلز ودّ تاريخه ٣ نيسان ١٨٦٩، ولكنه ورد مع تحارير قنصل حلب، يتحدث فيه عن هجوم عرب الغياث وعرب الحسن شمالي حوران على خط بغداد التجاري، واعتراضهم لقافلة نهبوا منها ١٨٠ جملًا محملة بضائع، ويذكر أن الحاكم العام أمر الدروز بواسطة هولوا باشا حاكم حوران أن يهاجموا البدو لاستخلاص المنهوبات منهم ومجازاتهم، فهرب البدو إلى اللجاء واستعانوا بعرب السلوط، ولكن الدروز تهددوا السلوط إن هم حموهم، فأذعن عرب الغياث والحسن وسلموا المنهوبات إلى الشيخ اسماعيل الأطرش الذي سمح لهم أن يرجعوا دون وضع

أي جزاء أو غرامة عليهم. ويذكر تشارلز ود أن تأخر دمشق تجارياً يعود إلى اضطراب الأمن على خط بغداد.

وكتب في ١٦ تموز ١٨٦٩ يخبر أن الشيخ فندي الفايز شيخ بني صخر سار على رأس ١٥٠ مقاتلاً من قبيلته، ومعه الشيخ علي دياب على رأس ٥٠٠ من عرب العدوان إلى قرية الرنتة في سهل حوران، فنهبوا، وذلك لأن أهلها قد امتنعوا عن دفع الخوة التي كانت ألغيت بعد حملة شنتها الحكومة على البدو سنة ١٨٦٧. فلما بلغ الأمر إلى الحاكم أرسل حملة من الجند، ومعها أيضاً الشيخ الدوخي شيخ عرب «ولد علي» مع ٨٠٠ فارس من قبيلته، وأوعز إلى اسماعيل الأطرش أن ينضم إلى الحملة وتقدمت الحملة على ثلاثة خطوط إلى حدود البادية، ودعي القنصل لمرافقة الحملة مع فرقة الاحتياط، وهي مؤلفة من فرسان ومشاة دروز وبعض قبائل البلقاء ومعها مدفعان. ثم يقول القنصل وقد بلغني أن فندي الفايز انكسر حين تلاقي مع الشيخ دوخي، وأن الأخير غنم منه ومن جماعته ٢٠٠٠ غنمة، و ٣٠٠ جمل، و ١٤٠ ثوراً، ويقال إن أكثر الغنائم أخذتها جماعته قبل أن يسلمها للدولة. ثم قدم رئيس العدوان خضوعه فقبل على شرط أن يدفع ٢٥٠٠٠ غرش، وهي قيمة حصّة القبيلة من منهوبات القرية. أما بنو صخر فلم يستسلموا والتجأوا إلى مضارب عرب الحميدي الذين ينزلون الممرات بين حسان وكرك.

ويتابع القنصل فيقول: وقد تابعنا مسيرنا وراء فندي في تلك المنعرجات التي لم يصلها من قبل جيش تركي، ونزلنا على ماء فاضطر فندي إلى طلب الأمان، فأعطي الأمان على شرط أن يدفع ٢٠٠٠٠٠ غرش وأن يسلم ابنه رهينة. وانتزعت حقوق حماية خط الحج من بني صخر، وأعطيت لعرب ولد علي. أما قبيلة الحميدي التي حمت بني صخر فقد ذكر أبنائها أنهم بحياتهم لم يعرفوا أنهم تحت حكم حكومة، بل إن أرضهم منذ الأزل هي لهم، أما الآن فهم يعترفون بحكومة السلطان، ويدفعون الضرائب للدولة. وقد سلم أمر جمع الضرائب لعقيلي آغا الذي انضم إلينا مع ٥٠٠ من فرسانه وعدنا. غير أنه قبل أن نفترق ونترك، جمع رشيد باشا والي دمشق كل شيوخ القبائل في البلقاء، وأعلن أمامهم وهم حاضرون، أن كل إخلال بالأمن سيؤدي إلى حملة يدفعون تكاليفها هم أنفسهم.

وجاء في كتاب طويل من قنصل الشام أيضاً تاريخه ٢٦ تشرين الأول ١٨٦٩ يذكر فيه كيف أن الأهالي يتسلحون في موسم الحصاد لحماية مواسمهم، وكيف أن بني صخر لا يزالون يفرضون الخوة والمال على الفلاحين، ويذكر خبر خضوع قلعة السلط للحكومة سنة ١٨٦٧، وكيف احتلتها ووضعت فيها حامية، وجعلت بلدة السلط نفسها

قائمقامية. أما كرك فهي أيضاً لم تكن تعترف بسلطة الحكومة فخضعت بدورها، وألغى سعادة الوالي الخوة في كل منطقة البلقاء، وضم جبل عجلون ومنطقة نابلس إلى البلقاء، ورفع درجة الحاكم الذي أصبحت السلط مركزاً له. وتحدث القنصل عن الأراضي فقال إنها صالحة للزراع وليست صحارى، وأشار إلى آثار قرى كثيرة اندثرت مما يدل على حالة ازدهار سابقة أهم من ازدهار حوران. أما مناطق عجلون فهي كما يقول مثل حدائق انجلترا. ويقول عن البدو انه ليس باستطاعتهم الوقوف أمام الجيوش النظامية ثم صنف البدو إلى بدو حقيقيين وهم السبعة والرولة وولد علي، ونصف بداءة وهم الآخرون. وقدم اقتراحاً في انشاء قلاع أو حصون على حدود البادية، ووضع حاميات فيها. ونصح أن تضم تدمر إلى ولاية حلب، وأن توضع حامية في القريتين. وذكر أن رشيد باشا هو أيضاً اقترح انشاء حاميات في حصون على طول خط الحج حتى الجوف حيث تشتو قبائل عنزة في فصل الشتاء، وحامية في البتراء، فيظل البدو في وسط هذه الحلقة لا يتعدونها. وقال أخيراً إنه يعتقد انه في مثل هذه الحالة يأخذ البدو بالاستقرار تدريجياً. وإلا فلن الدروز أيضاً القرييين من اللجاء لا يخضعون إذا لم يخضع البدو. وذكر في آخر تقريره جدولاً مفصلاً بقبائل البدو وعدد خيامهم نرى من الخير أن نرده للمقابلة مع الجداول التي ذكرت في عصر بعد هذا لمن يريد الاطلاع على اسماء القبائل وعدد بيوتها وأبنائها.

عشائر صغيرة:

القبيلة	البيوت	الشيخ
الخرشة	٤٦٧٠	
البلادية	١١٠	
المساعيد	١٠٠	الدريع أبو حميد
الخويطات	٣٠٠	أبو حازي
النعيم	١٠٠	
بني فهد	٥٠	
الجربند	٥٠	
	٥٣٨٠	

عرب البلقاء :

اسم القبيلة	عدد البيوت	مواقعهم
العدوان	٤٥٠	السلط وعمان وجرش
عباد	٥٠٠	
حسن	١٠٠٠	جبل عجلون
الوعجة	١٠٠	
العجارمة	١٥٠	
الغنم (بنو)	٦٠٠	جنوبي حصبان وهي بلد حارثي بن الفايز وله سلطة وتأثير على أكثر من ١٥٠٠ بيت وله خوة من بني حميدة
الحميدة (بنو)	١٠٠٠	
الصقر	٢٠٠	
الغزاوية	٢٠٠	
بنو صخر	٢٠٠	
سليط	١٠٠	
الحجايا	٢٧٠	

يعيش في البيت الواحد بين الفارس والثلاثة.

عرب حوران : القبيلة				عدد البيوت	الشيخ	المواقع		
السلوط				٥٣٠	← وهم فروع :			
عنترة ولد علي الرولة	}	١٥٠٠	محمد ابن سمير	غربي بصرى	الحجازة	حول المراشدة الفواخرة الشرعة العوارات الزوف	}	
		٣٠٠٠	هزاع وطلال	شرقي بصرى	المراشدة			
		٠٣٠٠	حمود الصالح		الفواخرة			
		٠٢٠٠	ابن جندل		الشرعة			
المعجل		٠٣٠٠	شيخان		العوارات	شمالي وشرقي وجنوبي جبل الدروز	}	
السوالة		٠٢٠٠	مطلق الهواش		الزوف			
البلا عيس		٠٣٠٠	توهان الخطير					
الغياث		٠٢٠٠	فريوان السرور					
الحسن		٠١٥٠						
المساعد		٠٢٥٠						
العظيمات	}	٠٢٠٠						
والفواخرة		٠٢٠٠						
السردية		٠١٠٠						
العجيلية		١٠٠٠	حسن الفاعور					
الفضل		٠٤٠٠	ابن دياب آغا					
الترکمان		٠١٥٠	خطاب					
العيسى		٠٥٠٠	نهار ونكار					
السرطان		٠٣٠٠	بركيس النادر					
النعيم		٠٠١٥	حسني المعجلوف					
بكر								

القبائل التي تتردد إلى سورية ومناطقها الأصلية في العراق قرب بغداد

القبيلة	عدد اليوت	الشيخ	مواقعهم
الرواة	٦٠٠٠	ابن شعلان	عنزة
الحسنة	١٠٠٠	فارس المزيّد	
الشايعة	١٠٠٠	ابن محجن	
السويلحة	٠٤٠٠	ابن جندل	
العبد الله	٠٥٠٠	ابن مجيد	
العمارات	٨٠٠٠	ابن هذال	الرعية
السبعة	٦٠٠٠	سليمان المرشد وغيره	
القدعان	٤٠٠٠	ابن مهيد وابن غنين	
الفواعة والقماقم	٢٠٠٠	أحمد بيك (والأمير فياض)	
الحديدين	٤٠٠٠	الشيخ ابراهيم	
بني خالد	٢٠٠٠	الزواف	
العمور	١٠٠٠	طلي	
ابن شنيان	٤٠٠٠	الناصر	
العقيدات	٣٠٠٠	الظاهر	
شمر	١٠٠٠٠	فرحان باشا عبد الكريم	شمر
الجبور	٧٠٠٠	محمد أمين وعبد ربه	
الديم	٤٠٠٠	عيسى وشاوشي	
العبيد	٤٠٠٠	سعدون المصطفى	
الظفير	٤٠٠٠	ابن سويط	
مطر	٦٠٠٠	الدويس	
الكستليم	١٠٠٠	ديوس	

ويظهر من الوثائق أن قنصلًا جديدًا اسمه رتشرد برتن عين في صيف ١٨٧٠ ليحل محل تشارلز ودّ وقد جاء في رسالة أرسلها في ١١ أيلول ١٨٧٠ رقم F.O. 195 Vol. No. 965 إحصاء عن عدد سكان دمشق من الطوائف المختلفة من مسلمين ونصارى ويهود هو ٨٧ ألفاً ، منهم ٤ آلاف يهود ، و ١٣ ألف نصارى ، و ٧٠ ألفاً مسلمون ، وفيها إشارة إلى محاولة اليهود زرع الشقاق بين النصارى والمسلمين ، وذلك برسم صلبان على الجوامع ليلاً . ويقول في آخر رسالته تلك أن اليهود نفعيون ويستغلون كل شيء لمصلحتهم ، ويتبعها برسالة أخرى في ٩ حزيران ١٨٧١ يذكر فيها أن غارات البدو على المزارعين مستمرة ، ولكنه لا يذكر أي شيء عن حادثة من هذه الغارات ، ولا يشير بين الرسالتين إلى أمور البداوة وحياة البادية طيلة سنة كاملة تقريباً ، حين عين بعده قنصل جديد إسمه طوماس جاكو ذكر في رسالة تاريخها ٢٨ أيلول ١٨٧١ أن الحالة في البادية هادئة ، وذلك بسبب إدارة رشيد باشا وحملاته فيها ، وأشار إلى أن الباشا أخذ من البدو رهائن بعد تخريبهم الحدود في البادية ومحاولاتهم للنهب وتعدّياتهم ، وطردهم البدو أنفسهم إلى داخل البادية ثم دخلت سنة ١٨٧٢ .

وفي سنة ١٨٧٢ عين قنصل جديد هو مستر جرين وقد جاء في كتاب أرسله في ٢٨ شباط ١٨٧٢ أن الباشا في الشام يقترح ألا يجري ضغط على البدو من ناحية مصر والأردن لإخضاعهم . وفي كتاب آخر تاريخه ٦ نيسان ١٨٧٢ يذكر أن صبحي باشا والي الشام أظهر مقدرة تذكر في صدّ البدو والتغلب عليهم في غزواتهم المتعددة في ضواحي تدمر ، وأنه مستعدّ أن يفهم البدو مقدرة تركيا على ردعهم وأنها لا يمكن أن ترضى عن هذه الغارات والضرر بأراضيها الزراعية .

وكتب في ٢٨ أيار ١٨٧٢ يذكر أن صبحي باشا نفسه رأى من الخير أن يوزع على البدو بعض أراضي الدولة وبالفعل أعطاهم ٢٨ موضعاً ليحرثوها ويستغلّوها .

ثم كتب بعد ذلك بشهر في ٢٨ حزيران أن عرب الرولة دعت الوالي إلى زيارة مضاربهم ، وأن الوالي دعاه لمرافقته - وقال فقضينا ثلاثة أيام وهو أول استقبال يناله حاكم

تركي ، وأول إذن رسمي لرؤية قبائلهم ، وتقع مضاربهم على بعد ٣٥ ميلاً شرقي دمشق وشيخهم هزاع الشعلان وكان في استقبال الوالي ما بين المئين والثلاثمئة من الفرسان حاملي الرماح - طول الرمح نحو ١٥ قدماً ، وقد تدّرّع بعضهم بالدروع أما المشاة فقد كانوا يحملون بنادق صغيرة Match L'ocks ودبابيس Scimitars وخناجر Scimitars ولديهم فيما يزعمون من الفرسان ما بين ٢٥٠٠ و ٣٠٠٠ فارس ، ومن المشاة نحو ٦٠٠٠ راجل . ثم يقول إن أهم ثروة عند الرولة هي الجمال ، ويقال إن قبيلتهم تملك ما لا يقل عن مئة ألف جمل ، وقد رأينا منها بالفعل نحو ثلاثين ألفاً من مضاربهم ، وقد أهدى الوالي شيوخهم مسدسات فأخذ أحد الشيوخ يطلق الرصاص في واحد منها فجرح إصبعيه وجرح جندياً . وقد أخذ البدو منذ تلك السنة يعتبرون أن المغازي انتهت أو ستنتهي ويتأسفون لذلك .

واستقبلنا كذلك الشيخ محمد الدوخي زعيم عترة في مضاربه قرب مزرعة عدرة ، ولم يقل احتفاله بنا عن الاحتفال الذي لقيناه من زعيم الرولة ، وذلك لوجود قسم من قبيلته في عدرة ، واستفاد الوالي كثيراً من الأخبار والمعلومات عن قوتهم الحربية ، ويظهر أنه يمكنهم أن يدفعوا إلى ميدان الحرب نحو ستين ألف فارس ، ومئة وثمانين ألف راجل ، ورأى الوالي أنه لو وضعت الضرائب عنهم وجندوا لأمكن إنشاء جيش مثل جيش القوازاق .

وكتب في ١١ تشرين الثاني يذكر أن الوالي أخبره أنه نجح في التوفيق بين القبائل التي تسكن في معان والجوف وكرك والغور وجبل شهبه وطفيلة ووادي موسى ، وجعلهم يتخلّون عن استقلالهم وينزلون في ولايته ، وأخبره أيضاً أنه عين محمد سعيد باشا متصرفاً عليهم . ثم قال : إن المتحضرين في هذه المنطقة يعدّون نحو ٤٠٠٠٠ ومعهم ١٠٠٠٠٠ من البدو ، وبناء على هذا الاتفاق سيضع حاميات في قلاع خاصة في المدن من مثني نظامي في كل بلد ، وهو يمتنى أن ينجح مشروعه لأن هذا المشروع يحقق الأمن عند السفر والسياحة للأجانب .

F.O. 195 Vol. No. 1027

(1873)

وكتب القنصل جرين من دمشق في ٢٧ كانون الثاني ١٨٧٣ عن قتل الدروز لبعض البدو الذين كانوا كثيراً ما يتعدّون على الفلاحين والمزارع ، وذكر كيف تجمع نحو أربعة آلاف من عرب البادية في منطقة مؤاب للانتقام ، واحتشدوا قرب صلخد ، وهي

تابعة للطرشان ، فاحتشد قبالتهم نحو أربعمئة فارس درزي بقيادة إبراهيم الأطرش ، وباغتوا البدو وغنموا منهم ٦٠٠٠ نعجة و ٨٠ جلاً ، ثم جرت بعدها مفاوضات أعيدت إثرها الغنائم التي نهبها كلها . ولما عاد الدروز إلى صلخد وكانوا غير مستعدين للقتال هاجمهم البدو وأخذوا يطلقون عليهم النار فقتلوا بعض خيلهم ، ولكن الدروز تاهبوا حالاً وصمدوا وردوا العدو وقتلوا منهم ١٣ رجلاً ، ونحش الدروز أن تكون السلطة التركية هي التي تشجع البدو .

وكتب في ٢٠ شباط ١٨٧٣ يشير إلى أن السلطة التركية قررت أن تخضع كل القبائل ، ثم كتب أيضاً في ١١ آذار وذكر أن القبائل البدوية أخذت تقوم بغاراتها على المزارع والقرى ، وبعض هذه الغارات كانت على نطاق واسع ، وكتب أيضاً في ١٦ نيسان عن الجوف وإمكان ضمها إلى معان ، وأشار إلى أن السلطة التركية أهملت الأمر لأنها رأت أن مصاريف الضم باهظة . وذكر أن في الجوف واثنين في الواحدة سبعمئة نفس وفي الثانية أربعمئة والمورد الأساسي في الواحة الكبرى هو البلح .

وفي رسالة تاريخها ٥ أيار من السنة نفسها ذكر أن هناك خبراً يفيد أن المشير في الشام أرسل الشيخ محمد الدوخي رئيس قبيلة الولد علي المشهور بذكائه في بعثة سرية إلى مسلمي حوران الذين كانوا ثائرين على الدولة بسبب الخدمة العسكرية التي فرضت على أبنائهم ، ولم يزد على ذلك .

وكتب في ٣ حزيران ١٨٧٣ يقول إنه ليس للحكومة سلطة حتى على ضبط الأمور بمعان وكرك والجوف ، بحيث اضطر الحاكم إلى أن يطلب فرقتين للحماية ، ومدفعين جبليين ، فلم تلب الحكومة طلبه ، فدفعه هذا إلى أن يلجأ إلى الأهالي ويجند منهم نحو ٤٥٠ فارساً غير نظامي . وقبل أن يصل إلى معان تحلى عنه قسم منهم . وقد لاقى مقاومة في الجوف من قبل فرقة من البدو فيها نحو ٤٠٠ فارس تصدى لها بحزم فأخضعها حالاً ، وقتل منها نحو ثلاثين فارساً ، وبلغت أخبار انتصاره وفتكه بيدو الجوف إلى كل أنحاء الجزيرة فقدمت القبائل خضوعها . كذلك وفد ابن رشيد نفسه حاكم شمر وقدم خضوعه للحاكم بعد أن ظهر له أن ادعاءه لملكية الجوف لم تنفعه شيئاً ، وقدم للدولة بعد رجوعه إلى قبيلة شمر خيلاً وجمالاً عن الضريبة التي عليه خلافاً لما ذكر من قبل . وفي منطقة الجوف ست مدن ويمكن أن تجند ٤٨٠٠ رجل ، والمدن هي سكاكة والجوف وقارة وطوير وعيصرية وكاف . وفي العيصرية معدن نحاس . وعرب الجوف هم : بنو عطية ، ابن جازي ، الحويطات ، الهجاية ، الدعين ، ابن رشيد ، المنين ، المحمدية . وأبناء هذه العشائر يزورون الجوف للتموين من التمر والماء وللمرعى في أراضيها .

وتستطيع الدولة أن تجمع من الضرائب التي تجبها من البدو ما يكفي لسد مصاريف الحملة والقوة التي تحتاجها . ومنذ أكثر من سنتين لم تستطع الحكومة أن تجهز حرساً لزاثري قلمر ، وكان على الزاثر أن يتولى أمر حماية نفسه ، وأن يشتري حق المرور من البدو ، وقد يكلف هذا جماعة الزاثرين بين ٢٠٠ و ٣٠٠ ليرة إنجليزية ، أما الآن فإن بعض الجند غير النظامي يحمي الطرق ، وأن الطريق إلى بغداد آمن أيضاً ، وذلك بفضل حزم محمد سعيد باشا وفضل تنظيمه .

أما الكرك ففيها نحو عشرة آلاف محارب . ويستمر القنصل في الشناء على محمد سعيد باشا ويقول إنه كان مدة وظيفته في جهات سيناء والبتراء يؤمن للمسافرين الغربيين التنقل بأمان . ولعله يؤمن لهم الأمن في الجوف أيضاً ولا سيما أنه يقول إنه أمر البدو بالمحافظة على الأمن ويأمل أن يفعلوا .

وجاء في رسالة من القنصل نفسه من مصيفه في بلودان في ٨ آب ١٨٧٣ يذكر فيها عن عرب حوران أنهم يتمردون على السلطة ، وقد قتل البدو في الأيام الثلاثة الأخيرة ثلاثة من عساكر الأتراك ، ويشير إلى تحرك كتيبة من الجند إلى حوران ونزولها في دانون .

وفي رسالة أخرى من دمشق في ١٢ آب يذكر أنه أرسلت قوة أخرى من الهجانة إلى حوران لأن البدو لم يخضعوا ، وقد طلب خالد باشا من رجال الحملة ألا يلتفتوا إلى الغنائم وكسب الجمال والغنم بل يريد أن يرسلوا له رؤوس بعض المتمردين .

وفي رسالة أخرى في ٣ تشرين الأول ١٨٧٣ يذكر القنصل أن الأمن لا يزال مضطرباً في منطقة حوران وأن النهب منتشر ، وقد نهبت البوسطة (البريد) الإنجليزية المرسلة على الهجين (الذلول) إلى بغداد .

وفي رسالة عن دمشق أيضاً في ٢٩ تشرين الأول يشير إلى أن البدو لا يزالون مستمرين في إخلالهم بالأمن وتعرضهم إلى المسافرين والبريد المرسل إلى بغداد ، وإنهم قد نهبوا أمتعة الرسول حامل البريد ومزقوا أكياس البريد وأخذوا هجينه ، ويقول : إذا لم يعاقب البدو فإن الحالة ستصبح أسوأ ويفقد الأمن .

وكتب القنصل رسالة من بلودان في ٣١ آب ١٨٧٤ يذكر فيها أن نحو مئتي بدوي من عرب السلوط والحسن هاجوا بلدة أذرع في حوران التي كانت انتقلت إليها حامية مزيريب ، حيث كان هناك بعض زعماء هؤلاء البدو محجوزين كرهائن فتغلبوا على الحامية ونهبوا ٣٥٠٠٠ غرش من صندوق الخزنة ، وجرح ثلاثة من ضباط الحامية وقتل واحد في المحاولة لردع البدو . وقد دعا الحاكم العام في دمشق شيوخ الدروز ليكلفهم

الآ يقبلوا انسحاب البدو إلى الجبل ولكن لم يُقبل دعوته سوى شيخ واحد من الدروز .
ويأمل القنصل أن تسير حملة تأديبية لحفظ هبة السلطة وإعادة مالها المنهوب .

ثم كتب في ١٩ أيلول ١٨٧٤ يذكر عدم استخفاف السلطة بهذه الحادثة المذكورة
في أعلاه ويشير إلى عزل الحاكم في الشام وتعيين أسعد باشا محله .

ثم كتب من دمشق في تشرين الثاني ١٨٧٤ يذكر أن أسعد باشا أخبره عن عزمه في
السفر إلى اللجاء ليرى الأمور بنفسه ، وأن قوة من الجيش ستلاقيه إليها ، لأن البدو لا
يزالون يعيشون فساداً في الأرض حتى جوار دمشق ، وعلى خط بغداد ، ثم يذكر أن أسعد
باشا سافر وحصل على خضوع عرب اللجاء ومساعدة شيوخ عقل الدروز . وذكر أن
الدروز يثقون بالإنجليز ويطيعون نصائحهم ، ويعدون الحكومة بمساعدتها على مهاجمة
البدو وإخضاعهم .

وكتب في ٧ كانون الأول ١٨٧٤ يذكر مرور أسعد باشا وإلي الشام عائداً من حماة
وماراً بالقلمون التي كانت في الأيام الأخيرة عرضة لهجمات البدو المتواصلة ونهبهم
مواشيها ، وشي على أسعد باشا لتطوافه في أطراف البلاد وتفتيشه ، ويذكر النتائج
الحسنة من هذا السلوك .

وكتب في ٨ كانون الأول ١٨٧٤ أن عرب الغياث تعدّوا على Earl of Derby
ونهبوا كثيراً مما كان يحوزه ، ويشير إلى أن حملة سارت لإخضاع عرب السلوط ، ولكن
العرب الذين كانوا المتعدين والمزعجين هم عرب الغياث والشطي والحسين والعمور ،
ومنطقتهم الصفا ، وهي منطقة بركانية مثل اللجاء ، وحولها أرض قاحلة صحراوية .
والحملة عليهم تكلفت كثيراً ، ولهذا فقد أرسل أسعد باشا إليهم رسالة بواسطة الشيخ
محمد دوخي من قبيلة « ولد علي » ، وبواسطة بعض الدروز ، وقد عرض القنصل
خدماته ، ولهذا أتى الشيخ مطلق الهواش والشيخ سلامة وديجل ابن صونية للاستماع
إلى الرسالة المرسلة مع محمد الدوخي ، ولما أتى شيوخ الغياث كان أسعد باشا في
طرابلس ، فأبقيت الشيوخ ضيوفاً عندي عشرين يوماً ، وعند رجوع أسعد باشا اتفق
معهم على أن يرجعوا جميع المنهوبات ، ويمتنعوا عن الغارات . وقد تمكن الوالي من إقناعهم
أن بإمكانه إخضاع الصفا كلها وأسرهم في مراعيهم . وقد شكر لي أسعد باشا مساهمتي
في إعداد هذه المقابلة .

المصادر

أ - المصادر التي وضعت باللغة العربية أو نقلت إليها من لغة أجنبية مرتبة تبعاً لأسماء الكتب :

- الأب أنستاس ماري كرملي حياته ومؤلفاته، لكوركيس عواد، بغداد، ١٩٦٦.
- أدب النديم، لمحمود ابن الحسين المعروف بكشاجم، القاهرة، ١٢٩٨هـ.
- الأصول العربية لتاريخ سوريا في عهد محمد علي باشا، لأسد رستم، ٥ مجلدات، بيروت، ١٩٣٣.
- اعجب العجب في شرح لامية العرب، للزنجشري، القاهرة، ١٣٠٠هـ.
- أعلام الوري، لمحمد ابن طولون، تحقيق محمد أحمد دهمان، دمشق ١٣٨٣هـ / ١٩٦٤.
- امبراطورية العرب، للسير جون باجوت جلوب، تعريب خيرى حماد، بيروت، ١٩٦٦.
- أنساب الخيل، لابن الكلبي، تحقيق أحمد زكي باشا، القاهرة، ١٩٤٦.
- البادية، لعبد الجبار الراوي، بغداد، ١٣٦٨هـ / ١٩٤٩.
- البداوة والبدو في البلاد العربية، لمكي الجميل، سرس اللبان، ١٩٦٢.
- «البدو» بقلم سليمان البستاني في مجلة المقتطف، ج ١٢، القاهرة، ١٨٨٧ - ١٨٨٨، ص ١٤١ - ١٤٧.

- البدو والبدو، لمحي الدين صابر ولويس كامل مليكة، سرس اللبان، ١٩٦٦.
- البدو والعشائر في البلاد العربية، لعبد الجليل الطاهر، القاهرة، ١٩٥٥.
- البدو والقبائل الرحالة في العراق، لمكي الجميل، بغداد، ١٩٥٦.
- البدوي، لاسكندر يوسف الحايك، بيروت، د. د. ت.
- البصائر والذخائر، لأبي حيان التوحيدي، تحقيق وداد قاضي، بيروت، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤.
- البيان والتبيين، لأبي عثمان عمرو الجاحظ، ٣ أجزاء، تحقيق حسن السندوبي، القاهرة، ١٣٥١هـ / ١٩٣٢.
- تاريخ بئر السبع وقبائلها، لعارف العارف، القدس، ١٩٣٤.
- تاريخ الخيول العربية، لعبدالله ابن حمزة وشرح ابنه أحمد، صنعاء، ١٩٧٩.
- تاريخ الرسل والملوك، لمحمد ابن جرير الطبري، ٥ أقسام، تحقيق م. ي. دي خويه وزملائه، لندن، ١٨٧٩ - ١٩٠١.
- تاريخ الشام، للخوري مخايل بريك الدمشقي، حريصا، ١٩٣٠.
- تاريخ العرب، بقلم فيليب حتى وأدورد جرجي وجبرائيل جبور، طبعة جديدة منقحة، بيروت، ١٩٦٥.
- تاريخ غزة، لعارف العارف، القدس، ١٣٦٢هـ / ١٩٤٣.
- تاريخ ابن الفرات، لناصر الدين محمد ابن عبدالرحيم ابن الفرات، تحرير حسن محمد الشماع، بصرة، المجلد الرابع، ج ١، ١٣٨٦هـ / ١٩٦٧، ج ٢، ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩.
- تاريخ ابن الفرات، لناصر الدين ابن الفرات، تحقيق قسطنطين زريق، المجلد السابع، بيروت، ١٩٤٢ والمجلد التاسع، ج ١، بيروت، ١٩٣٦. تحقيق قسطنطين زريق ونجلا عز الدين، المجلد الثامن، بيروت، ١٩٣٩، والمجلد التاسع، ج ٢، بيروت، ١٩٣٨.

- تاريخ معرة النعمان، لمحمد سليم الجندي، جزءان، دمشق، ١٩٦٣، ١٩٦٤.
- تقرير، لمير الشريف، في جريدة الحياة، عدد ٢٠٩٤، بيروت، ١٩٥٣.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لمحمد ابن جرير الطبري، ٣٠ جزءاً، القاهرة، ١٣٧٣هـ / ١٩٥٤.
- الجامع الصحيح، للبخاري، تحقيق لودلف كريستوف. ف. يونيل، ليدن، ١٨٦٢ - ١٩٠٨.
- جزيرة العرب في القرن العشرين، لحافظ وهبه، القاهرة، ١٣٦٥هـ / ١٩٤٦.
- الحب والشريعة والتقاليد عند البدو، لعارف العارف، القدس، ١٩٤٤.
- حسن المحاضرة، لجلال الدين السيوطي، جزءان، القاهرة، ١٣٢١هـ.
- حياة الحيوان الكبرى، للشيخ كمال الدين الدميري، جزءان، مطبعة محمد علي صبيح عن نسخة المطبعة الأميرية، القاهرة، ١٢٧٤هـ.
- خطط الشام، لمحمد كرد علي، ٦ أجزاء، دمشق، ١٣٤٣ - ١٣٤٧هـ / ١٩٢٥ - ١٩٢٨.
- خمس رسائل، لابن بطلان البغدادي ولابن رضوان المصري، تحقيق وترجمة يوسف شخت وماكس مايرهوف، القاهرة، ١٩٣٧.
- خمسة أعوام في شرقي الأردن، للأرشمندريت بولس سلمان، حريصا، ١٩٢٩.
- الخيل ورياضتها في عصر سلاطين المماليك، لنيل محمد عبدالعزيز، القاهرة، ١٩٧٦.
- ديوان أبي ماضي، بيروت، ١٩٨٢.
- ديوان أبي نواس، جزءان، تحقيق ايفالد فاغنر، بيروت ١٣٧٨ - ١٣٩٢هـ / ١٩٥٨ - ١٩٧٢.
- ديوان امرئ القيس، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم، القاهرة، ١٩٥٨.
- ديوان البحري، ٤ أجزاء، تحقيق حسن كامل الصيرفي، القاهرة، ١٩٦٣ - ١٩٦٤.
- ديوان جرير، جزءان، تحقيق نعمان أمين طه، القاهرة، ١٩٦٩ - ١٩٧١.
- ديوان حسان ابن ثابت، جزءان، تحقيق وليد عرفات، لندن، ١٩٧١.

- ديوان حسان ابن ثابت، تحقيق محمد عناني وشرحه، مصر، ١٣٣١هـ.
- ديوان الحماسة، لأبي تمام، جزءان، القاهرة، ١٣٣٥هـ.
- ديوان حميد ابن ثور الهلالي، القاهرة، ١٣٧١هـ.
- ديوان ذي الرمة، تحقيق كارليل هنري هيس مكارثي، كمبردج، ١٣٣٧هـ / ١٩١٩.
- ديوان الطرمح، تحقيق ف. كرنكاف، لندن، ١٩٢٧.
- ديوان العرجي، تحقيق خضر الطائي ورشيد العبيدي، بغداد، ١٣٧٥هـ / ١٩٥٦.
- ديوان عروة ابن حزام المذري، مخطوطة في حوزة المؤلف نقلاً عن مخطوطة قديمة، د. ت.
- ديوان الفرزدق، جزءان، تحقيق عبدالله الصاوي، القاهرة، ١٣٥٤هـ / ١٩٣٦.
- ديوان القطامي، تحقيق يعقوب بارت، ليدن، ١٩٠٢.
- ديوان كثير عزة، تحقيق إحسان عباس، بيروت، ١٣٩١هـ / ١٩٧١.
- ديوان كشاجم، تحقيق خيرية محمد محفوظ، بغداد، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠.
- ديوان المتيني، تحقيق الشيخ ناصيف اليازجي، بيروت، ١٨٨٧.
- ديوان مجنون ليل، تحقيق عبدالستار أحمد فراج، القاهرة، د. ت.
- ديوان النابغة الذبياني، تحقيق شكري فيصل، بيروت، ١٩٦٨.
- ديوان الهذليين، ٣ أقسام، تحقيق دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥.
- رسائل بتوقيع فتى البادية (اسم مستعار)، لجبرائيل جبور، جريدة الأحرار، بيروت، ١٩٢٥ - ١٩٢٦.
- رسوم دار الخلافة، لهلل الصابي، تحقيق ميخائيل عواد، بغداد، ١٣٨٣هـ / ١٩٦٤.
- الريف السوري، لأحمد وصفي زكريا، جزءان، دمشق، ١٣٧٤ - ١٣٧٦ هـ / ١٩٥٥ - ١٩٥٧.
- زهر الآداب، للحصري، جزءان، تحقيق علي محمد البجاوي، القاهرة، ١٣٧٢هـ / ١٩٥٣.

- سجلات المستشفى الخطية في النيك، النيك، ١٩٥٣ - ١٩٥٥.
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن عماد الحنبلي، ٨ أجزاء، بيروت، د. د. ت.
- شرح التتوير على سقط الزند، لأبي العلاء المعري، جزءان، القاهرة ١٣٤٢هـ / ١٩٢٤.
- شرح القصائد العشر، للتبريزي، تحقيق كارلس يعقوب لايل، كلكتة، ١٨٩٤.
- شرح المعلقات، للزوزني، بيروت، ١٣٨٢هـ / ١٩٦٣.
- شعر الأخطل، رواية السكري، تحقيق الأب انطوان صالحاني اليسوعي، بيروت، ١٨٩١.
- شعر عمر ابن أبي ربيعة، تحقيق بول شفارتز، ٣ مجلدات، ليبسك، ١٣١٨ - ١٣٢٧هـ / ١٩٠١ - ١٩٠٩.
- الشعر عند البدو، لشفيق الكهالي، بغداد، ١٣٨٤هـ / ١٩٦٤.
- شعر الكميت، لابن زيد الأسدي، ٣ أجزاء، تحقيق داود سلوم، بغداد، ١٩٦٩ - ١٩٧٠.
- صفحات من التاريخ الأردني ومن حياة البادية، للأب جورج سابا وروكز ابن رائد العزيزي، عمان، ١٩٦١.
- «الصلبة»، بقلم سليمان البستاني، دائرة المعارف، لبطرس البستاني، بيروت، مجلد ١١، ١٨٧٦ - ١٩٠٠، ص ٢ - ٩.
- «الصلب»، بقلم انستاس الكرمل، في مجلة المشرق، بيروت، ١٨٩٨، ج ١، عدد ١٥، ص ٦٧٣ - ٦٨١.
- صور من شمالي جزيرة العرب في منتصف القرن التاسع عشر، لجورج أوغست فالين، ترجمة سمير سليم شبلي، بيروت، ١٩٧١.
- العالم، مجلة، لندن، أيار ١٩٥٩.
- عامان في عمان، لخير الدين الزركلي، القاهرة، ١٣٤٣هـ / ١٩٢٥.
- عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات، للزكريا القزويني، بيروت، ١٩٧٨.
- المعاشر السورية وتحضيرها، لأحمد العكام، دمشق، ١٩٥١.

- عشائر الشام، لأحمد وصفي زكريا، جزءان، دمشق، ١٣٦٣ - ١٣٦٦هـ / ١٩٤٥ - ١٩٤٧.
- عشائر العراق، لعباس العزاوي، ٤ أجزاء، بغداد، ١٩٣٧ - ١٩٥٦.
- عمر ابن أبي ربيعة، لجبرائيل جبور، ٣ أجزاء، بيروت، ج ١ عصره، ١٩٣٥، ج ٢ حياته، ١٩٣٩، ج ٣ حبه وشعره، ١٩٧١.
- العقد الفريد، لابن عبد ربه ٦ أجزاء، تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري، ١٣٥٩ - ١٣٦٩هـ / ١٩٤٠ - ١٩٥٠.
- عيون الأخبار، لابن قتيبة، ٤ أجزاء، القاهرة، ١٣٤٣ - ١٣٤٩هـ / ١٩٢٥ - ١٩٣٠.
- فتوح البلدان، للبلاذري، تحقيق م. ي. دي خويه، لندن، ١٨٦٦.
- فتوح الشام، للواقدي، مصر، ١٢٧٨هـ.
- الفهرست، لابن النديم، جزءان، تحقيق غوستاف فلوجل، ليزرغ، ١٨٧١ - ١٨٧٢.
- «في همزة ابن»، لجبرائيل جبور، المقتطف، ج ٨٧، ١٩٣٥، ص ٦٣٣.
- قاموس الكتاب المقدس، بيروت، ١٩٦٤.
- القرآن الكريم.
- قصير عمرة، لمارتية الماغرو ولويس كابلييرو وخوان شوشايا وانطونيو الماغرو، مدريد، ١٩٧٥.
- القضاء بين البدو، لعارف العارف، القدس ١٣٥١هـ / ١٩٣٣.
- قلب جزيرة العرب، لفؤاد حمزة، القاهرة، ١٣٥٢هـ / ١٩٣٣.
- الكامل، للمبرد، جزءان، تحقيق وليم رايت، ليزرغ، ١٨٦٤ - ١٨٩٢.
- الكامل في التاريخ، لابن الأثير، ١١ جزءاً، لندن، ١٨٥١ - ١٨٧٦.
- كتاب الاعتبار، لأسامة ابن منقذ، تحقيق فيليب حتي، برنستون، ١٩٣٠.
- كتاب الأغاني، لأبي الفرج الأصبهاني (الأصفهاني)، طبعة بولاق، ٢٠ جزءاً، القاهرة، ١٢٨٥هـ، وطبعة دار الكتب، ٢٤ جزءاً، القاهرة، ١٩٢٦ - ١٩٧٨.

- كتاب البيزرة، لبازيار العزيز بالله الفاطمي، تحقيق محمد كرد علي، دمشق ١٣٧١هـ / ١٩٥٢.

- كتاب الخيل، لأبي عبيدة، حيدر آباد، ١٣٥٨هـ.

- كتاب الدرر الفاخر في أخبار العرب الأواخر، لمحمد ابن حمد البسام، عن صورة مخطوط رقم ٧٣٥٨ في مكتبة الجامعة الأميركية في بيروت.

- كتاب سيرة رسول الله، لابن هشام، تحقيق فرديناند فستفلد، ٣ أجزاء، غوتنجن، ١٨٥٨ - ١٨٦٠.

- كتاب الطبقات الكبير، لابن سعد، ٩ أجزاء، تحقيق ادوارد سخو، ليدن ١٩٠٤ - ١٩٤٠.

- كتاب العيد، لجامعة من المؤلفين، تحرير جبرائيل جبور، بيروت، ١٩٦٧.

- كتاب القضاء البدوي، لعودة القسوس، عمان، ١٩٣٦.

- الكتاب المقدس، في طبعته الانجيلية والكاثوليكية.

- الكواكب السائرة في مناقب أعيان المئة العاشرة، لنجم الدين الغزي، ٣ أجزاء، تحقيق جبرائيل جبور، بيروت، ١٩٤٥ - ١٩٥٨.

- لبنان في عهد الأمراء الشهابيين، لحيدر أحمد الشهابي، ٣ أقسام، تحقيق أسد رستم وفؤاد افرام البستاني، بيروت، ١٩٣٣.

- لبنان في عهد الأمير فخر الدين المعني، للشيخ أحمد ابن محمد الخالدي، تحقيق أسد رستم وفؤاد افرام البستاني، بيروت، ١٩٣٦.

- لزوم ما لا يلزم، لأبي العلاء المعري، جزءان، بيروت، ١٣٨١هـ / ١٩٦١.

- لسان العرب، لابن منظور، ١٥ مجلدًا، بيروت، ١٣٧٤ - ١٣٧٦هـ / ١٩٥٥ - ١٩٥٦.

- لطف السمر وقطف الثمر، لنجم الدين الغزي، سفران، تحقيق محمود الشيخ، دمشق، ١٩٨١ - ١٩٨٢.

- ما رأيت وما سمعت، لخير الدين الزركلي، القاهرة، ١٩٢٣.

- متخير الألفاظ، لأحمد ابن فارس، تحقيق هلال ناجي، بغداد، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠.
- محافظة حماة، لمؤيد الكيلاني، دمشق، ١٩٦٤.
- المحفوظات الملكية المصرية في وثائق الشام، ٤ أجزاء، تحقيق أسدرستم، بيروت ١٩٤٠ - ١٩٤٣.
- محيط المحيط، لبطرس البستاني، جزءان، بيروت، ١٨٦٧ - ١٨٧٠.
- مروج الذهب ومعادن الجوهر، للمسعودي، ٧ أجزاء، تحقيق شارل بيلا، بيروت، ١٩٦٦ - ١٩٧٩.
- مسند أحمد ابن حنبل، ٦ أجزاء، القاهرة، ١٣١١ - ١٣١٣هـ.
- المصايد والمطارد، لأبي الفتح محمود ابن الحسين المعروف بكشاجم، تحقيق محمد أسعد طلس، بغداد، ١٩٥٤.
- معجم البلدان، لياقوت الحموي، ٥ أجزاء، بيروت، ١٣٧٤ - ١٣٧٦هـ / ١٩٥٥ - ١٩٥٧.
- معجم الحيوان، لأمين معلوف، القاهرة، ١٩٣٢.
- معجم قبائل العرب، لعمر رضا كحالة، ٣ أجزاء، دمشق، ١٩٤٩.
- مقدمة ابن خلدون، بيروت، د. ت.
- ملخص تاريخ الزيادة، لنعمان قساطلي، في مجلة الجنان، جزء ٢٤، بيروت ١٥ كانون الأول ١٨٧٧، ص ٨٤٧ - ٨٥٣.
- ملوك العرب، لأمين الريحاني، جزءان، بيروت، ١٩٢٤ - ١٩٢٥.
- منتخبات من الجواب على اقتراح الأحباب، لميخائيل مشاقة، تحقيق أسدرستم وصبحي أبو شقرا، بيروت، ١٩٥٥.
- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، لعبد الرحمان ابن الجوزي، ١٠ أجزاء، حيدر آباد، ١٣٥٧ - ١٣٥٨هـ.
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لابن تغري بردي، ٢٦ جزءاً، د. ت.

- نزهة الأبصار بطرائف الأخبار والأشعار، ٣ أجزاء، لعبد الرحمن ابن درهم، بيروت، ١٣٤٥هـ.

- نهر الذهب في تاريخ حلب، لكامل ابن حسين الغزي، حلب، ١٣٤٢هـ.

- الهيئة الصحية العالمية - صحافة، المكتب الاقليمي لشرق البحر الأبيض المتوسط، بلاغ صحفي رقم ٢٤ - ٢٩، أكتوبر، ١٩٦٩.

- الوضع القبلي في سورية، أطروحة خطية لياسين مغير، في مكتبة الجامعة الأميركية في بيروت، بيروت، ١٩٤٦.

- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان، ٨ مجلدات، تحقيق احسان عباس، بيروت، ١٩٦٨ - ١٩٧٢.

ب - المصادر الأجنبية (تبعاً لأسماء المؤلفين ما عدا تلك التي ألفها لجان أو وردت في تقارير فوضعناها في آخر الجدول)

- Albright, William Foxwell. *From the Stone Age to Christianity*, Baltimore, 1940.
- Allen, Mark. *Falconry in Arabia*, London, 1980.
- Brickwood, E.D. «Horse: History» in *Encyclopaedia Britannica*, 11th ed., Cambridge, XIII, 1910 - 1911, pp. 717 - 23.
- Bietenholz, Peter G. *Desert and Bedouin in the European Mind*, Khartoum, 1963.
- Blunt, Lady Anne. *Bedouin Tribes of the Euphrates*, New York, 1879.
- ——— *A Pilgrimage to Nejd*, (2 volumes), 2nd edition, London, 1881.
- Boris, G. *Le Chameau chez les Maraziq*, Tunis, 1951.
- Boucheman, Albert de. *Matériel de la vie Bédouine*, Gerardmer, 1934.
- Brown, William R. *The Horse of the Desert*, New York, 1929.
- Bulliet, Richard W. *The Camel and the Wheel*, Cambridge, Mass., 1975.
- Burckhardt, John Lewis. *Travels in Arabia*, London, 1829.
- ——— *Notes on the Bedouins and Wahabys*, (2 volumes), London, 1831.
- Burton, Sir Richard F. *Personal Narrative of a Pilgrimage to al - Madinah and Meccah*, (2 volumes), memorial edition, London, 1893.
- Carruthers, Douglas (ed.). *The Desert Route to India*, London, 1929.
- ——— *Arabian Adventure*, London, 1935.
- Cheesma, R.E. *In Unknown Arabia*, London, 1926.

- Cole, Donald Powell. *Nomads of the Nomads* Arlington Heights, Illinois, 1975.
- Dickson, H.R.P. *The Arab of the Desert*, London, 1949.
- Dostal, W. «The Evolution of Bedouin Life» in *Ancient Bedouin Society*, ed. Francesco Gabrieli, Roma, 1959.
- Doughty, Charles M. *Travels in Arabia Deserta*, (2 volumes), new and definitive edition, London, 1936.
- Euting, Julius. *Tagbuch einer Reise in Inner - Arabien*, (2 volumes), hgbn, Enno Littmann, Leiden, 1896 - 1914.
- Feilberg, C.G. *La Tente Noire*, Copenhagen, 1944.
- Field, Henry. *An Anthropological Reconnaissance in the Near East*, 1950, Cambridge, Mass., 1956.
- ———— *Among the Beduins of North Arabia*, Chicago, 1931.
- Gauthier - Pilters, Hilda and Dagg, Anne Innis. *The Camel*, Chicago and London, 1981.
- Glubb, John Bagot. *Handbook of the Nomad, Semi - nomad, Semi - sedentary and Sedentary Tribes of Syria*, British Ninth Army, 1942.
- ———— *The Story of the Arab Legion*, London, 1948.
- ———— *Peace in the Holy Land*, London, 1971.
- Grant, Christina Phelps. *The Syrian Desert*, New York, 1938.
- Guarmani, Carlo. *Northern Najd*, translated by Lady Capel - Cure with introduction and notes by Douglas Carruthers, London, 1938
- Guary, Gerald de, *Arabian Journey and Other Desert Travels*, London, 1950.
- Hall, H. R. *The Ancient History of the Near East*, seventh edition, revised, London, 1927.
- Hamilton, R.W. *Khirbat Al - Maffar*, Oxford, 1959.
- Hardy, M.J.L. *Blood Feuds and the Payment of Blood Money in the Middle East*, Beirut, 1963.
- Harrison, David L. *The Mammals of Arabia*, (3 volumes), London, 1964 - 1972.
- Hitti, Philip K. *History of Syria*, London, 1951.
- ———— *Lebanon in History*, London, 1957.
- Hogarth, David George. *The Penetration of Arabia*, London, 1905.
- ———— *The Nearer East*, New York, 1915.
- Huber, Charles. *Journal d'un voyage en Arabie, 1883 - 1884*, Paris, 1891.
- Jabbur, Jibrail. «Abu - al - Duhur, The Ruwalah Utfah» in *The World of Islam: Studies in Honour of Philip K. Hitti*, ed. James Kritzeck and R. Bayly Winder, London, 1960, pp. 195 - 198.
- Jarvis, C.S. *Arab Command*, St. Albans, 1946.
- ———— *Three Deserts*, cheap edition, London, 1941.
- Kiernan, R.H. *The Unveiling of Arabia*, London, 1937.

- Lammens, H. «Mecca» in *Encyclopaedia of Islam*, Leiden and London, III. 1936, pp. 437 - 442.
- Lancaster, William. *The Rwala Bedouin Today*, Cambridge, 1981.
- Lawrence, T.E. *Seven Pillars of Wisdom*, Aylesbury, 1926.
- Leonard, Arthur G. *The Camel*, London, and New York, 1894.
- Leopold, A. Starker. *The Desert*, New York, 1961.
- Luckenbill, Daniel D. *Ancient Records of Assyria and Babylonia*, (2 volumes), Chicago, 1926 - 1927.
- McClure, Harold A. *The Arabian Peninsula and Prehistoric Populations*, Miami, 1971.
- Merrill, Selah. *East of the Jordan*, London, 1881.
- Montagne, Rebert. *La Civilisation du désert*, Paris, 1947.
- Müller, Victor. *En Syrie avec les Bedouins*, Paris, 1931.
- Musil, Alois. *The Northern Hegaz*, New York, 1926.
- ———— *Arabia Deserta*, New York, 1927.
- ———— *The Middle Euphrates*, New York, 1927.
- ———— *Northern Negd*, New York, 1928.
- ———— *The Manners and Customs of the Rwala Bedouins*, New York, 1928.
- ———— *Palmyrena*, New York, 1928.
- ———— *In the Arabian Desert*, New York, 1931.
- Nicholson, Reynold A. *A Literary History of the Arabs*, London, 1907.
- Niebuhr, Karsten, *Travels Through Arabia*, (2 volumes) translated by Robert Heron, Edinburgh, 1792.
- Oppenheim, Max F. von. *Vom Mittelmeer zum Persischen Golf*, (2 volumes), Berlin, 1899 - 1900.
- ———— *Der Tell Halaf*, Leipzig, 1931.
- Palgrave, William Gifford. *Narrative of a Year's Journey Through Central and Eastern Arabia, 1862 - 1863*, (2 volumes), 3rd edition, London, and Cambridge, 1866.
- Philby, H. St. John. *The Heart of Arabia*, (2 volumes), London, Bombay and Sydney, 1922.
- ———— *The Empty Quarter*, New York, 1933.
- ———— «The Land of Midian», in *The Middle East Journal*, vol. 9, no. 2, 1955, pp. 117 - 29.
- ———— *The Land of Midian*, London, 1957.
- ———— *Forty Years in the Wilderness*, London, 1957.
- Pieper, W. «Sulaib» in *Encyclopaedia of Islam*, 1934, vol. IV, pp. 511 - 15.
- Podhajsky, A.W. «Horse» in *Encyclopaedia Britannica*, 15 th ed., Chicago, Macropaedia, VIII, 1978, pp. 1088 - 1092.
- Poidebard, A. *La Trace de Rome dans le désert de Syrie*, Paris, 1934.
- Raswan, Carl R. *Black Tents of Arabia*, Boston, 1935.

- Ripinsky, Michael. «Camel Ancestry and Domestication in Egypt and the Sahara» in *Archaeology*, vol. 36, no. 3, May - June, 1983 pp. 21 - 27.
- ——— «The Camel in Ancient Arabia» in *Antiquity*, vol. 49, no. 196, 1975, pp. 295 - 98.
- ——— «Pleistocene Camel Distribution in the Old World» in *Antiquity*, vol. 56, no. 216, 1982, pp. 48 - 50.
- Romer, Alfred Sherwood. *Vertebrate Paleontology*, 2nd ed., Chicago, 1945.
- Schmidt - Nielsen, Knut. «The Physiology of the Camel» in *Scientific American*, vol. 201, no. 6, December 1959, pp. 140 - 51.
- Seabrook, William. *Adventures in Arabia*, London and Aylesbury, 1941.
- Shanklin, William M. «The Anthropology of the Rwala Bedouins» in *The Journal of the Royal Anthropological Institute*, vol. LXV, London, July - December 1935, pp. 375 - 95.
- Simpson, George G. *Horses*, New York, 1951.
- Talbot, Lee Merriam. *Time Magazine*, vol. 66, 21 November 1955, p. 32.
- Thesiger, Wilfred. *Arabian Sands*, London and Colchester, 1959.
- ——— *Desert, Marsh and Mountain*, London, 1979.
- Thomas, Bertram. *Arabia Felix*, London, 1932.
- Twitchell, K.S. *Saudi Arabia*, Princeton, 1947.
- Varthema, Ludovico di. *The Travels*, translated from the original Italian edition of 1510 by John Winter Jones and edited by George Percy Badger, New York, 1963.
- Volney, M.C. - F. *Travels Through Syria and Egypt, 1783 - 1785*, translated from French in 2 volumes, London, 1787.
- Wilson, R.T. *The Camel*, London and New York, 1984.
- Wright, William. *Palmyra and Zenobia*, London, 1895.

- *Arabia*, Published by British Foreign Office, Report no. 61, London, 1920.
- *Embassy and Consular Archives*, published by the British Foreign Office, F.O. 195, volumes 170 - 1027, London, 1835 - 1874.
- *Kingdom of Iraq*, published by Committee of Officials, Baltimore, 1946.
- *Les Tribus nomades de L'Etat de Syrie*, published by French Offices, Damas, 1943.
- *Locust*, published in Encyclopaedia Britannica 15th ed., Chicago, 1978, Micropaedia, VI, p. 293.
- *News Review*, reports, Beirut, vol. VII, no. 32 and vol. X, no. 42, 1959, p. 4.

فهرس الأعلام

لقد اعتمدنا في هذا الفهرس الأسماء الأولى في الأعلام العربية إلا أصحاب الكنى المشهورة مثل ابن خلدون وابن النديم وأبي عبيدة وأبي نواس وأهملنا أسماء العشائر لأن ذكرها يتردد في أكثر صفحات الكتاب . وأما الأعلام الأعجمية فقد دونناها في موضعين في أغلب الأحيان : واحد للاسم الأول وآخر للاسم العائلة ليسهل على القارئ الرجوع إلى موضعها في الكتاب . وألحقنا حرف «ك» بأسماء الكتب .

- أ -

- | | |
|--------------------------------------|------------------------------------|
| إبراهيم آغا المعجوني ٤٥٤ . | آخاب ٣٧٣ . |
| إبراهيم الأطرش ٥٠٨ . | آسيا ١٥٦ ، ٢١١ . |
| إبراهيم باشا ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٤٧ - ٤٥٢ ، | آسيا الصغرى ١٣٢ ، ١٣٣ . |
| ٤٥٧ ، ٤٦٤ ، ٤٧٢ . | آسيا الوسطى ١٣١ ، ١٣٢ . |
| إبراهيم باشا (الوالي) ٣٩٣ . | آن بلنت (اللايدي) ٧٣ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، |
| إبراهيم الخليل ١٥٧ . | ٢٠٢ ، ٣٣٨ ، ٤٩٧ . |
| أبردين (إرل) ٤٦١ . | أبتون (الكاتبين) ٤٩٤ . |
| أبغا ابن هولاكو ٣٨٣ . | أبراهام بارسنز ١٠٨ . |
| ابن بطلان ٣٦٠ ، ٣٦١ . | إبراهيم (الحاج) ٤٤٧ . |
| ابن جندل ٥٠٤ ، ٥٠٥ . | |

- ابن الجوزي ٣٨١ .
 ابن حبين ٤٦٣ .
 ابن خلدون ٣٣ ، ٢٤٧ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ .
 ابن رشيد ٥٠٨ .
 ابن سلام ١٢٩ .
 ابن سمير ٢٢٧ ، ٣٠٥ ، ٥٠٤ .
 ابن سويط ٥٠٥ .
 ابن طولون ٣٨٦ - ٣٨٨ .
 ابن عبد ربه ٢١٤ ، ٣١٦ ، ٣٧٤ .
 ابن عبدة ٤٨٩ .
 ابن الفرات ٣٨٢ - ٣٨٤ .
 ابن مجيد ٥٠٥ .
 ابن مهيد ٤٦٣ ، ٥٠٥ .
 ابن النديم ١٢٩ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ .
 ابن هذال ٥٠٥ .
 أبو بكر الصديق ١٦٤ ، ٢١٤ ، ٣٥٦ ، ٣٧٧ .
 أبو تمام ١٧٩ .
 أبو جهل ١١١ .
 أبو حازي ٥٠٢ .
 أبو الحسن (النسابة) ٢١٤ .
 أبو ذؤيب ٩٠ .
 أبو عبيدة ١٣٥ ، ٣٧٥ .
 أبو عمرو الشيباني ١٢٩ .
 أبو فاضل ابن عرار ٣٩٠ .
 أبو كمال ٢٢٧ .
 أبو نؤاس ٨٠ .
 أبو هريرة (موضع) ٤٩١ .
 أبي (بنو) ٣٦١ .
 الأثل ٦٢ .
 أحاطة ١٠٦ .
 إحصان الحصني ٥٨ .
 الأحرار (جريدة) ١٥ .
 الأحساء ٨ ، ١٩ ، ٤٧ ، ٣٢٤ ، ٣٣٣ .
 أحمد باشا ٤٦٠ .
 أحمد باشا الشمعة ٩٢ .
 أحمد بك (أميرالاي) ٤٥٠ .
 أحمد ابن حمدان ٣٩٢ .
 أحمد زكي باشا ١٢٩ .
 أحمد ابن طرباي ٣٩٢ ، ٣٩٣ .
 أحمد ابن عرار ٣٩٠ .
 أحمد العكام ٢٣ ، ٢١٥ ، ٤١٦ .
 أحمد فياض ٣٨٤ .
 أحمد ابن محمد الخالدي ٣٨٩ .
 أحمد وصفي زكريا ٢٢ ، ٥٧ ، وانظر
 وصفي زكريا .
 اختراق الجزيرة العربية (ك) ٢٦ .
 الأخطل ٣٧٧ .
 أدنة ٣٩٤ .
 أدلب ٤٨٤ .
 أدهم (الشيخ) ٤٥٩ ، ٤٦٠ .
 أذرع ٥٠٩ .
 الأراك ٦٦ .
 أرامكو ٨٠ .
 أرتريا ٢١١ .

- الأردن (شرق الأردن) ٨، ٢٢، ٧٤،
٩١، ٩٤، ١٥٧، ١٩٧، ٢١٠،
٢٢٦، ٢٢٨، ٢٧٨، ٣٢٣، ٣٦٤،
٣٦٦، ٣٧٥، ٣٨٢، ٣٨٣، ٤٠٩،
٤١٥، ٤٩٥، ٥٠٦.
- أرض مدين (ك) ٣٦٤.
- أربعون سنة في البرية (ك) ٣٤٩.
- أرسطاطاليس ٢٨٤.
- أرك ٤٩، ٥٠، ٢٥٥، ٢٧٩.
- أرمانوس (الأمبراطور) ٣٨٠.
- أرون ١٠٨.
- الأزرق ٣٨٣.
- أسامة ابن منقذ ٨١، ٨٦، ٩١، ١١٧،
١٤٠، ٢٨٩، ٣٦١، ٣٧٦.
- الآستانة ٤٦٠، ٤٦٧، ٤٩٧.
- أسد رستم ٣٩٩، ٤٤٧، ٤٨١.
- إسرائيل ١٠٤.
- أسرحدون ٣٧٣.
- أسعد باشا ٤٥٨، ٤٦١، ٥١٠.
- أسفار في العربية الصحراوية (ك) ٢٦.
- إسكندرون ٤٦٥، ٤٦٧، ٤٩٨.
- إسكندر يوسف الحايك ٢١.
- إسماعيل (الشيخ) ٤٨٠، ٤٩٥.
- إسماعيل ابن إبراهيم ١٣٢، ٣٧٢.
- إسماعيل الأطرش ٤٩٦، ٥٠٠.
- إسماعيل الدالاتي ٣٩٨.
- إسماعيل عاصم ٤٥٢.
- الأشنان ٦٦ - ٦٨.
- الأشرف - انظر الملك الأشرف.
- أشور ١٣٣.
- أشور بانيبال ١٦٤، ٣٧٣.
- أطنة ٤٨٤.
- الاعتبار (ك) ٨١.
- أعلام الوري (ك) ٣٨٦.
- أعمدة الحكمة السبعة (ك) ٢٦.
- أفريقيا ١٥٦، ١٦٤، ١٩٧، ٢١١،
٣٧٢، ٣٧٥.
- أفغانستان ٢٠٢.
- الاسكا ١٥٦.
- ألبرت دي بوشمان ٢٦٥.
- ألف ليلة وليلة (ك) ٣٣٤.
- ألوس موزل ٢٧، ٢٩، ٣٠، ٥٠، ٥٥،
٨١، ١٦٤ وانظر موسى الرويلي،
وموزل.
- امرؤ القيس ١٨، ٧٦، ١٣٤، ٢٨٤.
- أميركا ١٤١، ٣٩٤.
- أمين أفندي ٤٧٧.
- أمين الريحاني ٢١، ٢٧.
- أمين المعلوف ١١٥.
- الأناضول ١٤٨، ٤٩٨.
- أناتوليا ١٣٣.
- الأنباط ٣٥٨.
- إنجلترا ١٩، ٢٧، ٣١، ٣٥٠، ٣٩٤.
- أنستاس الكرملني ٣٤٢ - ٣٤٤.

- أنطاكية (٣٨١، ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٨٤).
- أوبنهايم ٢٥ وانظر ماكس فريز.
- أورفه (٤٦١، ٤٦٨، ٤٧٧، ٤٨١، ٤٨٤).
- ٤٨٩.
- أورليانوس ٥٥.
- أوروبسا ١١٧، ١٣٢، ١٤١، ٢٥٧.
- ٣٤٤.
- أوريلي (الكولونيل) ٤٨٨.
- أوغسطس قيصر ٣٩.
- أوليوس جالوس ٣٩.
- إيران ١٣٣، ٤٤٨.
- إيطاليا ٣١.
- إيليوس غالوس ١٣٤.
- أيوب ٧٤، ٨٨، ٩٠، ١٢٢، ١٣٣.
- ١٥٨.
- ب -
- باب النيرب ٤٦٥.
- بابل ١٩٤.
- البادية (ك) ٢٢، ٢١٩.
- البادية السورية ١٢٦.
- باركر ٤٧١.
- باكستان ٢١١.
- بالجريف (بلجريف) ١٦، ٢٦، ٩١.
- ١٠٨، ١٤٠، ٢٥٧، ٢٩٨، ٣٣٦.
- ٣٥٩.
- بالمرستون ٤٥٨.
- بانياس ٩٥.
- البحثري ١٦١.
- البحر الأحمر ٤٧، ١٢٤، ٣٩٤.
- البحر المتوسط ٣٤٠.
- البحراء ٣٤٤.
- بخيت (الشيخ) ٤٥٠.
- بدر ابن عمار ٧٣.
- البدو والبدواة (ك) ٢٣.
- البدو والعشائر في البلاد العربية (ك) ٢٢.
- البدو والقبائل الرحالة .. (ك) ٢٣، ٤١٠.
- البدوي (ك) ٢١.
- برترام توماس ١٦، ٢٦، ٤٧.
- البرتغال ٣٩٤.
- برتون ٥٠٢، ٥٠٣.
- وانظر رتشرد برتن.
- برثولوميو بليستد ٣١.
- برسي كوكس (ألس) ١٠٩.
- برقوق (الملك الظاهر) ٣٨٤.
- بركات طراد ٤١٠.
- بركهارت ١٦، ٢٥، ١٣٩، ٢٢٣، ٢٥٨.
- ٢٩٨، ٣٠٥.
- بركيس النادر ٥٠٤.
- البرير ٦٦.
- بريطانيا ٤٨١.
- البساسيري ٣٨٠.

- البشام ٦٦ .
البشعة ٢٤١ .
بشير أبو نكد ٤٩٨ .
البصرة ٣١ ، ٤٧ ، ٦٠ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ٣٢٧ ، ٣٦٢ ، ٣٨١ ، ٣٩٤ .
البصير ٤٩٨ .
البصري ٥٥ .
البطراء ٥٠٢ ، ٥٠٩ .
بطران آغا ٤٧٠ ، ٤٧٤ .
البطميّات ٥٥ ، ٦٨ .
بطّين ١٤ .
بعلبك ٣٨٥ ، ٣٩٢ .
بغداد ١٩ ، ٤٩ ، ١١١ ، ٢٢٣ ، ٣٤٢ ، ٣٦٠ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٨٥ ، ٣٩٤ .
٤٥٢ ، ٤٦١ - ٤٦٣ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨١ ، ٤٨٣ ، ٤٩٨ ، ٥٠١ ، ٥٠٥ .
٥٠٩ ، ٥١٠ .
بل (جرترو) ٢٥ .
البلاذري ٢١٤ .
بلجريف - انظر بالجريف .
البلقاء ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ ، ٤١٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ .
بلنت (السر ولفرد) ٢٥ .
وانظر تحت آن بلنت .
بلودان ٥٠٩ .
بليستد ١٠١ .
بواديبار ٢٥ .
بوران (البدوي) ٧٣ .
بوشمان ٢٥ .
بوغاز جولى ٤٨٤ .
بوشير ٣٣٧ .
بولس الرسول ٢٠٠ .
بولس سلمان ٢٢ .
بوميا بولس ٤٨٤ .
بيبرس ٣٨٣ .
بيت لحم ٤١٠ .
بيرادجك ٤٨٤ .
بير الشقيق ٧٨ .
البيزرة في الجزيرة العربية (ك) ٢٥٦ .
بيروت ٢٢ ، ٣٣٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ .
بيلان ٤٦٩ ، ٤٨٤ .
بيك باشا ٢٥٢ ، ٣٧٥ .
- ت -
تأبطشراً ٢٨٤ .
تاريخ الأمير حيدر الشهابي (ك) ٣٩٧ .
تاريخ بثر السبع وقبائلها (ك) ٢٢ .
تاريخ حلب (ك) ٣٩٧ .
تاريخ الخالدي (ك) ٣٩٣ .
تاريخ المعرة (ك) ٣٩٧ .
تالبوت ١١٩ .
تايكسيرا ١٠٨ .
تبوك ٣٩١ ، ٣٩٦ .
تدمر ٣٠ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٨٨ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١٥٥ ، ٢٠٠ .

- الجامعة السورية ٢٣ .
الجامعة العبرية ١٠٣ .
جارفز (جارفس) ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٤٥ ،
١٧٨ ، ٢٥٢ .
جبال العلويين ٨٠ .
الجباء ٥٥ ، ٥٦ ، ٣٧٩ .
جبّ دخينة ٤٥٢ .
جبريل (الملاك) ٢٥١ .
جبل الباردة : ٥ ، ٨٨ ، ٣١٢ .
جبل البلعاس ٥١ .
جبل خنيزير ٥١ .
جبل الدرّوز ١٤٦ ، ٤٥٨ ، ٥٠٤ .
جبل رماح ٨٨ .
جبل سيناء ٨٩ .
جبل شمر ١٠٩ .
جبل الشيخ ٨٩ .
جبل شهية ٥٠٧ .
جبل طبيق ٨٨ ، ١٥٧ .
جبل الطوال ٥١ .
جبل عاد ٨٨ .
جبل عاس ٤٥٩ .
جبل عنيزة ٢٥٦ .
جبل غطوس ٥١ ، ٧١ ، ٨٨ .
جبل قناص ٥١ .
جبل كاسيوس ٤٨٤ .
جبل كحله ٥١ ، ٧١ ، ٨٨ .
جبل النقنية ٥٠ .
- ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٥٥ ، ٢٩١ ، ٣٣٣ ،
٣٣٩ ، ٣٤٤ ، ٣٧٩ ، ٣٨٩ ، ٤٥٨ ،
٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٩ ، ٤٩١ ، ٤٩٧ ،
٤٩٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ .
تدمر وزنوبيا (ك) ٢٦ .
تديف ٤٦٨ ، ٤٧٩ .
ترعة السويس ٣٩٤ .
تركي ابن حميد ٣٠٦ .
تركيا ١٩٧ ، ٤٥٧ ، ٥٠٦ .
تشارلز ود ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٦ .
تشانسلي رود ٢٧ .
تشيّزمان (روبرت) ٢٦ ، ١٠٩ .
تل حسن ٤٦٤ .
تل خلف ١٥٧ .
تلّول السوالك ١٥٦ .
تميم الداري ١٣٢ .
التوراة ١٨ ، ٨٩ ، ١٣٢ ، ١٩٥ .
توقان (سلطان) ٣٩٠ .
توهان الخطير ٥٠٤ .
تميم (مجلة) ٩٥ .
تيمورلنك ٣٤٢ ، ٣٨٥ .
- ث -
ثيسجر - انظر ولفرد ثيسجر .
- ج -
الجامعة الأميركية ٧ ، ٨ ، ١٥ ، ١٧ ، ٥١ ،
٩٢ ، ١٠٣ ، ٣١٣ .

- جبول ٤٦٠، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٦.
- جبيل (لبنان) ١٥٧.
- جدعان ٤٧٠ - ٤٧٢، ٤٧٨ - ٤٨٠، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٧ - ٤٩١، ٤٩٣ - ٤٩٥.
- جدعون ١٥٧.
- جرجس الخليل ١٠٩.
- جرش ٥٠٣.
- جرود ٩، ٣٢١.
- جرين (القنصل) ٥٠٦، ٥٠٧.
- الجزائر ١٥٦.
- الجزيرة الشامية ٥٦، ٩٨.
- الجزيرة العربية ١٦، ٢٥، ٢٦، ٣١، ٤٧، ٨١، ٨٦، ١٢٤، ١٣٤، ١٥٦، ١٥٨، ٢٠٢، ٢١١، ٢١٢، ٢١٥، ٢٢٩، ٢٥٦، ٢٧١، ٢٨٦، ٣٣٦، ٣٤٥، ٣٧٢، ٣٧٦، ٣٨٠، ٤٠٧، ٤١٣، ٤٧١، ٤٧٧، ٤٨٥، ٤٩٧.
- جزيرة العرب في القرن العشرين (ك) ٢١.
- جساس ابن مرة ١٣٥، ٢٥٤، ٣٤٨.
- جعيد ٤٧٢.
- جفيهان (الأمير) ٣٨٨.
- الجفار ٣٧٩.
- جلاس ابن فيصل الشعلان ٤٧٢.
- جلب (جون) باشا ١٩، ٢٧، ٤٠، ٥٨، ٢٣٧، ٢٥٧.
- جلعاد ٣٧٢.
- الجليل ٤١٠.
- جميعان ٤٩٣.
- جندب (العربي) ١٥٨، ٣٧٣.
- الجندي (مؤلف) ٣٩٧.
- جنكيز خان ٣٨٥.
- جواد باشا ٤٩٩.
- جوارماني (كارل) ٨٩ - ٩٢، ١٠٩، ٣٥٠ وانظر كارل.
- جودت باشا ٤٨٤.
- جورج أوغست فالين ٢٤، ٧٣، ٣٣٦، وانظر فالين.
- جورج سابا ٢٣.
- جورج يوسف ٥١.
- جوسن ٢٥.
- جوشير بلتزر ١٧٢.
- الجوف ٥١، ١٠٩، ٣٣٧، ٤٧٣، ٥٠٢، ٥٠٧، ٥٠٨.
- الجولان ٢٢٨، ٣٨٦.
- جون تايلر ١٠٨.
- جون ديمور ٥١.
- جون كرميكل ٣١.
- جيلارد روبرتس ٣١.
- جيمس ٤٥٨.
- ح-
- حائل ٩٣، ٢٤٠.

- حاتم الطائي ٢٥١ .
الحارث ابن حنزة ١٠٧ ، ٣٤٩ .
الحارث ابن عباد ١٣٥ .
الحارث ابن معاوية ١١٠ .
حارثة ٣٩٣ .
الحارثي ابن فايز ٥٠٣ .
حاصبيا ٤٩٩ .
حافظ وهبه ٢١ .
الحب والشرعة والتقاليد عند البدو (ك) ٢٢ .
الحبشة ٢١١ .
حبيب حنة ٥٥ .
الحجاج ابن يوسف ١٨٠ .
الحجاز ١٥٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٣٣٣ ، ٣٨٦ ، ٣٣٥ .
حجة للمدينة ومكة (ك) ٢٦ .
حجي بطران ٤٧٩ .
حدر (قرية) ٤٩٢ .
حديثه (الشيخ) ٤١٥ .
الحديديون ٢٢٣ ، ٢٢٤ .
حران ٣٣٨ ، ٣٦٠ ، ٤٣٦ ، ٤٧٦ .
حرب البسوس ١٣٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٤ ، ٣٧٤ .
حرب داحس والغبراء ٣٧٤ .
حزقيال ١٣٣ .
الحسا ١٤٢ وانظر الاحساء .
حسام الدين مهنا ٣٨٤ .
حسان ابن ثابت ٢١٤ ، ٢٤٩ .
حسبان ٥٠١ .
الحسجة ٢٠٠ .
حسن الناعور ٥٠٤ .
الحسنة (قبيلة) ٢٢٠ .
حسني باشا ٤٩ .
حسين ابش ١٠١ ، ١٠٩ .
حسين باشا ٤٥٠ .
الحسين ابن علي ٣٥٧ .
حسين ابن فياض ٣٩٠ - ٣٩٢ .
حسين آغا قازان ٤٤٧ .
حسين بك كشكش ٣٩٧ .
الحسين ابن موسى ٣٧٨ .
حصبان ٥٠٣ .
حفيّر ٢٥٥ .
حلب ٣١ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ١٠٨ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ٢٠٠ ، ٢١٧ ، ٢٢٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ - ٣٨٥ ، ٣٩٠ - ٣٩٩ ، ٤٤٩ ، ٤٥٢ - ٤٥٧ ، ٥٠٠ .
الحلة ٣٨٠ ، ٤٥٨ .
حليم باشا ٤٩٥ ، ٤٩٧ .
الحماد ٥٦ ، ١٠٣ ، ٢٢٤ ، ٣٣٦ ، ٣٥٢ .
حمادي الشيحة ٤٧٠ .
حماة ٩١ ، ١٥٨ ، ٢٠٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٧ ، ٣٨١ - ٣٨٥ ، ٣٩٥ - ٣٩٨ ، ٤٤٩ ، ٤٦١ - ٤٦٤ ، ٤٧٧ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٤ ، ٥١٠ .

- حمد ٣٢١
حمدان (ابن) ٣٧٩
حمزة (عم النبي) ١١٠
حمص ١٢، ٨٠، ٨٥، ١٤٠، ١٦٧، ٢٠٠، ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٢٧، ٣٥٤
٣٧٩، ٣٨٣ - ٣٨٥، ٣٩٥، ٣٩٦
٤٠٩، ٤٤٧، ٤٦٦، ٤٧٧، ٤٩٨
٤٩٩
الحمض ٦٣، ٦٥
حمو آغا ٤٥١
حمود الصويحي ٣٩٩
حميد ابن نور الهلالي ٨١
حميدي الطرشان ٤٥٤
حتته ٤٨٦
الحنشل ٣٢٨
حوران ٥٦، ٣٨٦ - ٣٩٠، ٣٩٩
٤٥٠، ٤٥٢، ٤٥٤، ٤٨٠
٤٩٨ - ٥٠١، ٥٠٩
حوران (الشيخ) ٤٥٩، ٤٦٠
حيدر الشهابي ٣٧٦
حيفا ٣٩٣
-خ-
الخابور ٩٢، ٤٧٦
خالد ابن جعفر ١٣٤
خالد ابن الوليد ١٦٤
خالد باشا ٥٠٩
خالد (بنو) ٢٢٤، ٢٢٥
خان تومان ٤٦٣، ٤٧١
خان الشامات ٤٩
خبب ٤٩٨، ٤٩٩
خرية مفجر ٧٣
خريمس ٤٨٩
الخزامي ٧١
خشيم القعقاع ٣٠٠
الخضریات ٥٥
خطط الشام (ك) ٢١
خفتان آغا انظر محمد خفتان
خلف ابن زيد ٣٠٧
الخلعة ٦٣، ٦٥
الخليج العربي ١٩، ٤٧، ١٣٠، ١٦٨، ٣٣٤، ٣٤٠
خليج العقبة ٤٧
خليفة آغا البوصيلي ٤٥١
خليل آغا ٣٣٧
خليل مطران ٧
خليل النصراني (دوتي) ٣٤٠
خمسة أعوام في شرقي الأردن (ك) ٢٢
خناصرة ٣٧٩
خيام الجزيرة العربية (ك) ٢٧
خير ٣٣٥، ٣٥٩
خير الدين الزركلي ٢٢، ٢٢٦
-د-
دار العلم للملايين ٨
داغ (الآنسة) ١٧٢

- دانون ٥٠٩ .
- داود النبي ٨٩ ، ٩٧ ، ١٣٣ ، ٣٧٢ .
- دبسة ٤٩١ .
- درباغ ابن مهنا ٣٨٨ .
- دربي (إرل أوف) ٥١٠ .
- درويش باشا ٣٩٣ ، ٣٩٩ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ .
- الدريع أبو حميد ٥٠٢ .
- الدريعي ٣٩٨ .
- دكبي (مسز) ٤٩٧ .
- دكسن (هـ. ب) ١٦ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ١٣٩ ، ٢٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٤٧ .
- دمشق ١٩ ، ٤٩٥ ، ٤٩٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ .
- الدميري ١٠٥ ، ١٢٢ ، ١٢٨ .
- دنحان (شيخ الدويرج) ٣٠٠ .
- الدهناء ٤٧ ، ٣٣٦ .
- دهام (شيخ عنزة) ٤٦٤ - ٤٧٥ ، ٤٨٠ - ٤٨٣ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ .
- دوتي (تشارلسز) ١٦ ، ٢٤ - ٢٨ ، ٩١ ، ١٥٠ ، ٣٤٠ ، ٤٤٨ ، ٣٥١ ، ٣٥٨ .
- دوخي السмир ٣٩٧ ، ٤٤٩ ، ٤٥٤ ، ٥٠١ .
- دوخي الضويحي ٣٩٩ .
- الدولة العثمانية ١٣ ، ١٤ .
- دوما ٢١٧ .
- دوميص (الشيخ) ٤٥١ .
- الدو ١١٦ .
- دويعر (قريب جفيمان) ٣٨٨ .
- دويلان (ابن) ٢٧٩ ، ٢٨٠ .
- دوغيلاس كاروثرز ٢٦٠ .
- وانظر كاروثرز .
- ديار بكر ٤٧٧ ، ٤٩٨ .
- ديجل ابن صونيه ٥١٠ .
- دير حافر ٤٨٩ .
- دير الزور ١٠٨ ، ٢٢٧ ، ٢٥٢ ، ٤٧٨ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ .
- دي غوري ٢٦ .
- ديفد هاريسون ٢٧ .
- ديكيوس (الأمبراطور) ٧٤ .
- ديوكليسيان ٥٠ .
- ذ -
- ذات حاج ٣٩٦ .
- ذبيان (قبيلة) ١٣٥ .
- ذو الرمة ١٨ ، ١٥٨ ، ١٨٦ .
- ذياب (ابن أخي أدهم) ٤٦٠ .
- ذي سلم ٦٢ .
- ذيل الكواكب السائرة . (ك) ٣٨٨ .
- ر -
- رايغ ٣٤ .
- راحيل ١٥٧ .
- رأس العين ٤٧٧ .
- راشد الخلاوي ٣٥٤ .

- راشيا ٤٩٧، ٤٩٩.
 الراعي ١٨، ١٨٦، ٣٧٧.
 رأوين ١٥٨.
 الربع الخالي ١٦، ٤٧، ٩٣، ٩٥، ١٠٩.
 الربع الخالي (ك) ٢٦.
 رتشرد برتن ٢٦، ٣٣٦، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٦.
 الرحبة ٣٦٠.
 الرحبية ١٢٠، ٣٢٢.
 الرستن ٣٨٣.
 رسلي ٤٥٩.
 رسول آغا ٤٩٦.
 رشدي باشا ٤٩٧.
 رشيد (شيخ السروية) ٣٨٩، ٣٩٠.
 رشيد باشا ٤٩٩ - ٥٠٢، ٥٠٦.
 الرصافة ٤٩، ٣٦٠، ٣٦١.
 رصوان (رضوان الرويلي) ٢٤، ٢٧، ٨١، ١٠٩، وانظر كارل.
 رضا كحالة ٢١٦.
 رضيمة (أبو) ٣٥٩.
 الرغل ٦٥.
 رفقة ١٥٧.
 الرقة ١٤٠، ٣٦٠، ٤٧٦، ٤٧٧.
 رمال عربية (ك) ١٦، ٢٧٨.
 الرمثة ٦٥.
 رمضان آغا ٤٦٦.
 الرمل ٣٨٦.
 رميش (الشيخ) ٤٥٠.
 الرنتة (قرية) ٥٠١.
 الرها ٣٨١.
 روبرت تشيزمان ٢٦ وانظر تشيزمان.
 روجرز ٤٩٥.
 روم قاله ٤٨٤.
 روكز العزيزي ٢٣.
 الرياض ٣٣٧، ٣٩٥.
 رينو ٢٥.
 - ز -
 الزبير ابن بكار ٢١٤، ٣٠٥.
 زفراني الحارث الكلابي ٢٤٠.
 زنوبيا ٥٥.
 زهير ابن أبي سلمى ١٧٦، ٣٠٢.
 زيد الخير ١٣٦.
 زيد الخيل ١٤٤.
 زيد الفوارس ٢٤٩.
 زيد ابن مهلهل الطائي ١٣٥.
 - س -
 سابور ٣٧٤.
 سارة ١٥٧.
 سافيناق ٢٥.
 سالم المناحي ٢٣٨.
 السامرة ٣٧٣.

- سامي بك ٤٤٩ .
 سانكي (الكولونيل) ٤٧٢ ، ٤٧٦ ، ٤٧٩ .
 سبا ١٥٨ .
 السبعة (قبيلة) ٢١٩ .
 سترابو ١٣٤ .
 السخنة ٤٩ ، ٥٠ ، ٢٥٥ ، ٢٧٩ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ .
 سد حصيد ٥٨ .
 سد خريقة ٥٧ .
 السدر ٦٢ .
 سرجون الثاني ٣٧٣ .
 سمرين ٤٦٣ ، ٤٧١ .
 سري باشا ٤٩١ .
 سريا باشا ٤٨٢ ، ٤٨٣ .
 سظام الشعلان ٣٠ ، ٣٠٨ .
 سعود الأول ٣٩٥ .
 سعيد تقي الدين ٧ .
 سفوق بيك ٤٦٢ وانظر أيضاً صفوق .
 سكاك (فرس) ١٣٤ .
 سكاكة ٥٠٨ .
 سكين (قنصل) ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧ - ٤٨٣ ، ٤٨٨ - ٤٩٣ .
 سلامة (الشيخ) ٥١٠ .
 السلط ٥٠١ - ٥٠٣ .
 سلطان الطيار ٢٢٧ .
 سلام (الحداء) ١٨٢ .
 سلمان (الأمير) ٤٩٧ .
 السلم (شجر) ٦٢ .
 سلمية ٣١ ، ٢٢٠ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٩٠ .
 ٣٩٨ .
 السليك ابن السلكة ٢٨٤ ، ٣٢٥ .
 سليم بك ٤٤٩ .
 سليم السلحدار ٤٥٤ .
 سليمان البستاني ٣٣٤ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ .
 ٣٥٦ - ٣٥٨ .
 سليمان الحكيم ١٣٣ ، ١٩٣ ، ١٩٤ .
 ٣٧٢ .
 سليمان عبد الهادي ٤٤٧ .
 سليمان العطا الله ١٤ .
 سليمان ابن مرشد ٤٨٤ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ .
 ٤٩٣ - ٤٩٥ ، ٥٠٥ .
 سمسن ١٣١ ، ١٤٩ .
 السمع (نبات) ٦٦ .
 سميح باشا ٤٩٧ .
 سنان ابن عليان ٣٨٠ .
 سنت جون فلبى ١٦ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٣٤٥ .
 وانظر فلبى ، وعبدالله .
 سنحاريب ٣٧٣ .
 سند الصليبي ٣٤٥ .
 السودان ٢١١ .
 سوريا ٩ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٧ ، ٣٨ ، ٥١ ، ٥٥ ، ٥٧ ، ٨٩ ، ١١٢ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٩ ، ١٤٨ ، ١٥٨ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢١٦ ، ٢٢٣ - ٢٢٥ ، ٢٥٥ ، ٣٣٤ ، ٣٦٣ .

- ٣٦٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ،
 ٣٩٥ ، ٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٤٤٧ ، ٤٥٨ ،
 ٤٦٤ ، ٤٦٧ ، ٤٧٢ ، ٤٨٤ ، ٤٩٨ ،
 ٤٩٩ .
 السوسن ٧١ .
 سولتري ١٣١ .
 السويداء ١٤٦ .
 سويدان ابن محارب ٣٤٥ .
 سهيل جيور ٨ .
 سيسرا ١٣٣ .
 سيف الدولة ٥٦ ، ٣٩٢ .
 سيف الدين ابن فضل ٣٨٤ .
 سيناء ٢٢ ، ٥١ ، ٧٤ ، ٨٧ ، ٣٧١ ، ٥٠٩ .
 - ش -
 شارل أبو شعر ٨ .
 شارل هوبير ٣٤٠ ، ٣٦٧ .
 الشام ٨ ، ٢٤ ، ٥٥ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ١١١ ،
 ١٢٠ ، ١٤٨ ، ١٥٥ ، ٢٠٠ ، ٢١٨ ،
 ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٣١٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٧ ،
 ٣٤٦ ، ٣٦٢ ، ٣٧٢ - ٣٧٦ ،
 ٣٧٩ - ٣٨٢ ، ٣٨٦ - ٣٩٤ ،
 ٣٩٦ - ٣٩٩ ، ٤٠٧ ، ٤١٥ ، ٤١٩ ،
 ٤٤٨ ، ٤٥٠ ، ٤٥٣ ، ٤٦٦ ، ٤٦٩ ،
 ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٩٤ - ٤٩٥ ، ٥٠١ ،
 ٥٠٦ .
 شاه جهان ٣٢٣ .
 شجر الدر ٣٨٢ .
 شذرات الذهب (ك) ٣٨٥ .
 شرق الأردن - انظر الأردن .
 شريف بك ٤٥٠ .
 شفيق الكمالي ٣١٨ ، ٣٥٤ .
 الشفري ٥٠٠ .
 شقير ٨٦ .
 شلمناصر ١٥٨ ، ٣٧٣ .
 شلومبرج ٥٧ .
 شمت نيلسن ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٩ .
 شمر (قبيلة) ٢٢٦ ، ٢٢٧ .
 شمس البر ٣٣٤ .
 شمس الدين الزملكاني ٣٨٦ .
 شمشون ٧٤ .
 الشنفري ١٠٦ ، ٢٨٤ ، ٣٢٥ .
 شهاب الدين ابن مالك ١٤٠ .
 شهاب الدين (محمود) ابن تاج .
 الملوك ٩٥ .
 الشيب (حيوان) ٧٨ .
 الشيخ ٦٣ ، ٦٤ .
 شيخان ٥٠٤ .
 شيزر ٧٣ ، ٩١ ، ١٤٠ ، ٣٨٠ ، ٣٩٨ ،
 ٤٩٩ .
 - ص -
 الصابئة ٣٥٩ - ٣٦٠ ، ٣٦٢ .
 صالح ٤٩٥ .
 صالح ابن شرح ٤٩٤ .
 صالح الضويحي ٣٩٩ .

- صالح ابن مرداس ٣٨٠ .
صبحي باشا ٤٩٢ ، ٥٠٦ .
الصحاري الثلاث (ك) ٤٥ .
الصحراء السورية (ك) ٢٦ ، ٣٤٦ .
الصحراء العربية (ك) ١٦٤ .
صحراء وسبخة وجبل (ك) ١٦ .
صخر (بنو) ٢٢٥ .
صدد ٢٠٠ ، ٣٥٤ .
صعصعة ابن معاوية ١٣٠ .
الصفاء ٥١٠ .
صفحات من تاريخ الشرق الأردني ...
(ك) ٢٣ .
صفد ٣٩٣ ، ٣٩٤ .
صفرين (قرية) ٤٩٢ .
صفوق الياور ٢٢٧ ، ٣١٣ ، ٤١٥ .
صفوق الياور (الجد) ٤٥٢ .
الصفيرية ٤٧٥ .
صلاح الدين الأيوبي ٣٨١ ، ٣٨٢ .
صُلْتُ (قنصل) ٤٧٩ .
صلخد ٤٩٩ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ .
صَلْب (الصلبة) ٩ ، ٢٢ ، ٨٧ ، ٩١ ، ٩٢ ،
١٠١ ، ١٠٧ ، ١٤٢ ، ١٤٦ ، ١٩٤ ،
٢١٠ ، ٢٤٤ ، ٢٨٦ ، ٢٩٥ ، ٣٢٢ ،
٣٣٣ - ٣٦٩ .
الصليبيون ٨٠ ، ٢١٠ .
صوبة ١٣٣ .
الصومال ٢١١ .
صيدا ٣٩٨ .
صيدح (ناقة ذي الرمة) ١٥٨ .
صيَّاح الروسان ٤٠٩ .
- ض -
الضال (نبات) ٦٢ .
ضاهر كليب ٤٤٨ .
- ط -
الطائف ٣٣٣ .
الطبري ٣٧٤ ، ٣٧٦ - ٣٧٨ .
طبرية ٧٤ ، ٣٩٤ ، ٤٨٢ .
طبقات الشعراء (ك) ١٢٩ .
طبيق ٨٩ .
طرابلس الشام ٦٨ ، ٣٩٣ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ .
طراد الملحم (الشيخ) ١٥ ، ٢٢٠ .
طراد ابن وهيب ١٤٠ .
طرسوس ٤٨٤ .
طرفة ابن العبد ١٨ ، ١٨٦ ، ٢٥٠ .
الطرفاء (نبات) ٦٢ .
طريق الرصيف ٤٩ .
طعيمة (فتاة) ٣٠ .
طفيلة ٥٠٧ .
طلال ابن جماجم ٤٨٩ .
الطلح (شجر) ٦٣ .
طلحة ٣٠٥ .
طوماس جاكو ٥٠٦ .
طوير ٥٠٨ .

- ظ -

الظاهر (السلطان) ٣٨٥.
ظاهر العمر ٣٩٤.
الظربان ٧٨.

- ع -

عائشة أم المؤمنين ٣٠٥.
عادات الرولة (ك) ١٦٤.
عارف (الشيخ) ٤٦٧.
عارف العارف ٢٢.
العاصي (نهر) ٧٤، ٣٨٣.
عامان في عمان (ك) ٢٢.
عامر ابن صعصعة ٣٧٩.
عانة ٤٥٢، ٤٥٨.
عباس (الخديوي) ٤٧٤.
عباس العزاوي ٢٢، ٢١٥، ٣٤٨، ٣٥٥.
عباس ابن مرداس ١٧٩.
عبد الله الجهمي (أبو) ٢١٤.
عبد الله السالم الصباح ٣٤٧.
عبد الله فليبي ٢٧، ٤٠٦ وانظر سنت
جون فليبي، وفليبي.
عبد الله العثمان ٤٧٦.
عبد الله مطر الحليسي ٤٦٨.
عبد الله الفاضل ٣٢١.
عبد الجبار الراوي ٢٣، ٢١٩.
عبد الجليل الطاهر ٢٢، ٢٨٣.

عبد الرحمان ابن ملجم ٢٥٤.
عبد الرحيم العظم ٣٩٦.
عبد العزيز آل سعود ٣٣٧، ٤٠٧.
عبد الكريم صفوق الياور ٤٧٥، ٤٧٨،
٤٨١، ٤٨٩، ٤٩١.
عبد المطلب ٢١٤.
عبس (قبيلة) ١٣٥.
العتبي ١٢٩.
عثمان ابن عفان ٥٥، ٧٣.
عجلون ٣٨٩، ٤١٠، ٥٠٢.
عجيل الياور ٢٢٧، ٣١٣، ٤١٥.
عذره (عذره) ٨، ١٩٤، ٢٠٠.
عدن ١٢٣.
عدنان العجلاني ٢٣.
عدي ابن الخطيم ٢٥٤.
العراق ٢٢، ٣٨، ٤٨، ٦٠، ٧٢، ١٣٠،
١٥٧، ١٦٤، ١٩٧، ٢٠٠، ٢١٨،
٢٢٧، ٣٢٣، ٣٢٧، ٣٣٨، ٣٧٢،
٣٧٨، ٣٩٠، ٣٩٢، ٤١٢، ٤٥٧،
٤٨١، ٤٨٦، ٤٩١، ٤٩٨، ٥٠٥.
العرجي ١٣٠.
العرفج ٦٣، ٦٤.
عز الدين ٢٧.
عز الدين أليك ٣٨٢.
عزمي باشا ٤٧٠.
العسبار (والد الضبع من الذئب) ٨٢.
عساف (أمير بني مرة) ٣٨٧، ٣٨٨،
٣٩٣.

العشائر السورية وتحضيرها (ك) ٢٣،
٢١٥.

عشائر الشام (ك) ٢٢، ٥٠، ٢١٥،
٢٢٥، ٢٢٨.

عشائر العراق (ك) ٢٢، ٢١٥.

عشائر عنزة وغيرها ٤٨٥.

عصمت باشا ٤٨١.

العضاء (نبات) ٦١ - ٦٣.

العطفة ٣٠٢ - ٣٠٨.

العقد (الفريد) (ك) ٢١٤، ٣١٦.

العقيدات (قبيلة) ٢٢٧.

عقربا ٤٩٦.

عقيل آغا ٤٨٢، ٥٠١.

عكا ٣٩٢، ٤٤٨.

عكار ٣٩٨.

علي ابن أبي طالب ١٧٩، ٢٥٤.

علي ابن الجهم ٣٧٨.

علي دياب ٥٠١.

علي ابن شمس الدولة ١٤٠.

علي ابن عبيدة ١٢٩.

علي ابن عرار ٣٩٠.

علي آغا عون الله ٤٤٧.

العمالقة ١٥٧.

عمر ابن أبي ربيعة ٤١، ٩٤، ١١٧.

عمر باشا ٤٧٨ - ٤٨٢.

عمر بك ٤٨٨، ٤٨٢ - ٤٩٠.

عمر ابن الخطاب ٣٥، ٢١٤.

عمر الخيام ١١١، ١١٥.

عمر ابن شبة ٢١٤.

عمرو (شيخ المفارقة) ٣٨٩، ٣٩٠.

عمرو ابن كلثوم ٣٠٢.

عمرو ابن هند ٣٠٥.

عمّان ٢٢٦، ٤١٠، ٥٠٣.

عميران ابن شميم ٢٠٧.

عترة ١٠٧، ١٣٤.

عنزه (عرب) ١٣٧.

عودة أبو تايه ١٧٦.

عودة القسوس ٢٢.

عيد الأضحى ٣٧، ١٧٣، ٢٩٩ - ٣٠١.

عيد الفطر ٢٩٩.

عيسى ابن مهنا ٣٨٣، ٣٨٤.

عيش الست (قرية) ٤٩٢.

عيسرية ٥٠٨.

عيتاب ٤٨٤، ٤٩٣.

عين الوعول ٥١، ٨٨، ٢٩١، ٣٣٩.

- غ -

غدير العوينة ٨٠.

غزة ٢٢، ٢٢٥، ٢٢٦، ٣٨٦، ٣٩٢.

٤٥٣، ٤٥٤.

الغزي ٣٨٤، ٣٨٨.

الغزي (مؤلف نهر الذهب) ٣٧٨، ٣٩٣.

٣٩٧.

الغساسنة ٢٤٩.

الغضا (نبات) ٦٥.

- غطريف ابن قدامة ١١١ .
 الغنث ٥٠، ٥٥، ٣٧٩، ٣٩٢ .
 الغور ٥٠٧ .
 الغوطة ١٤٨، ١٩٤، ٣٥٢، ٤٥٠ .
 ف -
 فارتيم ١٣٩، ٣٣٥، ٣٥٩ .
 فارس (بلاد) ٣٣٧، ٣٦٢، ٣٧٤، ٣٧٦ .
 ٣٨٥ .
 فارس ابن حسين شباط ٤٧٠ .
 فارس الشمري ٣٠ .
 فارس المزيدي ٥٠٥ .
 فالين ٦٠ وانظر جون أوغست .
 فتح الله ٤٧٩ .
 فخر الدين (الأمير) ٢٢٥ .
 فخر الدين المعني ٣٧٦، ٣٨٨ - ٣٩٣، ٣٩٧ .
 الفدعان (قبيلة) ٢١٩ .
 الفرات ٥٠، ٩١، ١٠٨، ١١٧، ١٣٣، ٢١٩، ٣٦٠، ٣٧٨، ٣٩٤، ٤٥٧، ٤٥٩ - ٤٦٣، ٤٦٩ - ٤٧٢، ٤٧٦، ٤٨٠ - ٤٨٤، ٤٨٩، ٤٩١ .
 فرحان باشا ٥٠٥ .
 الفرزدق ١١١، ١١٤ .
 فرعون ١٣٣ .
 الفرقلس ٥٩، ٣٧٩، ٣٩٢ .
 فرنسا ٣١، ١٣١ .
 فريوان السرور ٥٠٤ .
 فضل (آل) ٣٨٥ .
 فكتور ملر ٣٤٧ .
 فليبي ٢٤، ٢٠٠، ٢٠٢، ٤٠٦ .
 وانظر سنت جون فليبي .
 فلسطين ٥١، ٧٤، ٨٠، ٨٩، ١٤٨ .
 ٣٨٦، ٤٥٤ .
 الفلسطينيون ٣٧٣ .
 فندي الفايز ٥٠١ .
 فهد الشعلان ٣٠٨ .
 الفهرست (ك) ٢١٤ .
 فؤاد باشا ٤٩٥ .
 فؤاد حمزة ٢١، ٢١٥، ٣٤٨، ٣٦٣ .
 فؤاد صروف ٧ .
 الفواعرة (قبيلة) ٢٢٤، ٢٢٥ .
 فوّاز الشعلان ٨، ١٦، ١٧، ٣٠، ١٩٩، ٢٢٠، ٢٢٢، ٣٠٨، ٣١٣، ٣١٧، ٤١٥ .
 فولني ١٧٢، ٢٢٥ .
 في الجزيرة العربية المجهولة (ك) ٢٦ .
 فيصل (الشيخ) ٤٩٥ .
 فيصل الشعلان ٤٨٠، ٤٩٦، ٤٩٧ .
 فيصل ابن عبدالله ابن سعود ٣٠٦ .
 فيصل ابن عبد الرحمان (جد عبد العزيز) ١٥١، ٣٣٧ .
 فياض آغا ٢٠، ٩٢ .
 فياض الحباري ٣٨٩ - ٣٩١ .

- ق -

- قارة ٣٩٠ ، ٥٠٨ .
 قاسم ابن حمد آل ثاني ٩٣ ، ٣٦٤ .
 قانا ٤٦٨ .
 قانصوه الغزاوي ٣٨٨ .
 القاهرة ٤٧٩ .
 قبائل صليب ٣٦٣ .
 القتادة ٦٣ ، ٦٥ .
 القدس ١٦ ، ٨٩ ، ١٠٣ ، ٣٧٣ ، ٣٨١ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٨٢ .
 قدموس (واحة) ٤٩٧ .
 القرآن الكريم ١٢٨ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٥٨ ، ٢٨٥ ، ٢٩٨ ، ٣٢٢ .
 القريظة ٧٩ .
 القرطيين ١٣ - ١٥ ، ٣١ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٦ ، ٦٨ ، ٧٦ ، ٨٠ ، ٨٥ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٩ ، ١٢٠ ، ١٤٦ ، ١٦٧ ، ٢٠٠ ، ٢٢٠ ، ٢٥٥ ، ٢٨٢ ، ٣٨٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٩ ، ٤٨٣ ، ٥٠٢ .
 قزوين (بحر) ١٣٢ ، ٤٩٣ .
 قساطلي ٢٧ .
 قسطنطين ابن هيلانة ٣٦١ .
 القسطنطينية ٤٥٧ .
 القسيم ٢٠٢ .
 قصروه ٣٨٧ .
 قصير عمره ٩١ ، ١٤٥ .
 القضاء بين البدو (ك) ٢٢ .
 القطامي (الشاعر) ١٤٤ ، ١٤٥ .
 قطر ١٦٨ .
 قطر الندى ٣٧٨ .
 القعرة (موضع) ٩٧ .
 قلب الجزيرة العربية (ك) ٢١ ، ٢١٥ ، ٣٤٥ .
 قلعة جبور ٤٧٢ .
 القلمون ٢٠٠ .
 قناة السويس ٣١ .
 القنيطرة ٤٥٠ .
 قونية ٤٥٧ .
 القيادة العربية (ك) ٢٥٢ .
 قيدار ١٨ ، ١٩٤ ، ٣٧٢ .
 قيس ابن الخطيم ٢٥٤ .
 قيس ابن عاصم ٢٤٩ .
 القيصوم (نبات) ٦٣ .
 - ك -
 الكاراكورام (قبيلة) ١٦ .
 كارستن نيوهر ٢٦ ، ٣٣٥ .
 كارل جوارماني ٢٦ ، ٣٣٧ . وانظر جوارماني .
 كارل رسوان ٢٦ ، ٢٧ . وانظر رسوان .
 كاروثرز ٩٢ ، ٢٠٨ ، ٣٣٧ . وانظر دوغلاس .
 كاري (الكاهن) ٢٥٧ .
 كاف ٥٠٨ .

- كاميل (الكاتبين) ٤٦٠ .
 كتاب الخيل ١٢٩ .
 كتاب الدرر المفاهر ٣٩٥ .
 كتاب القضاء البدوي ٢٢ .
 الكتاب المقدس ١٧ ، ٤٠ ، ٩٤ ، ١٢٢ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ .
 الكحيلان (من الخيل) ١٣٦ .
 كربلاء ٢١٩ ، ٣٥٧ .
 كربوقا التركي ٣٨٠ .
 كرتبائي الأحمر ٣٨٦ .
 كردستان ١٦ .
 كرد يوسف آغا ٤٦٨ .
 الكرك ٢٢٥ ، ٣٨٩ ، ٤١٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٧ - ٥٠٩ .
 كركميش ٣٧٣ .
 كريستينا غرانت ٢٦ ، ٧٤ ، ٣٤٦ .
 كشاجم ١٠٣ ، ١١٥ ، ٢٨٦ .
 الكشف عن الجزيرة العربية (ك) ٢٦ .
 كشمير ١٥٦ .
 كعب الأحبار ٤٧ .
 كعب ابن جعيل ٣٧٧ .
 كعب ابن ربيعة ٣٧٩ .
 كفرا ٤٦١ .
 كفرطاب ٣٨١ .
 كفركتنا ٣٩١ .
 كليب ابن وائل ١٣٥ ، ٢٥٤ ، ٣٤٨ .
 كلّس ٤٨٤ .
 كليلة ودمنة (كتاب) ١٨٠ .
 كلية حمص الوطنية ١٢ .
 الكلية السورية الإنجيلية ٥١ .
 الكمأة ٦٨ - ٧٠ .
 الكمكوم ٥٥ .
 الكواكب السائرة .. (ك) ٩ .
 كوبنهاغن ١٥٥ .
 كوتاهية ٤٥٧ .
 كوركيس عواد ٣٤٤ .
 الكوش (قبيلة) ١٦ .
 كولورادو ٦٠ .
 الكويت ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٣٣٣ ، ٣٤٧ .
 كيرنان ر. هـ. ٢٦ .
 كيليكيا ٤٨٤ .
 كيوان آغا ٣٩٢ .
 - ل -
 اللاذقية ٤٦٢ ، ٤٦٧ .
 لاري كونراد ٨ .
 لبنان ٢٧ ، ٣٨ ، ١٤٨ ، ١٩٧ ، ٣٣٤ .
 ٣٦٣ ، ٣٧٢ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤ .
 لبيد ابن ربيعة ١٨ ، ٩٠ ، ١٨٦ .
 اللجاء ، ٣٩٠ ، ٤٦٦ ، ٤٩٨ ، ٥٠٢ .
 ٥٠٤ ، ٥١٠ .
 لسان العرب (ك) ٤٣ .
 لسكارس دي فتميل ٤٧٩ .
 لفنت هرلد (جريدة) ٤٩٢ .
 لندن ٨ ، ٢٧ .

- لنش (كبتن) ٤٦٢ .
 لودفيكودي فارتيماس ٣٣٥ ، وانظر فارتيماس .
 لورنس توماس ٢٤ ، ٢٦ ، ١٧٦ ، ١٩٣ .
 لويس بلي ٣٣٧ .
 لويس كامل مليكة ٢٣ ، ٢٤ .
 لي مريم: تالبوت ٩٥ .
 - م -
 ما بين النهرين ١٣٣ .
 ما رأيت وما سمعت (ك) ٢٢ .
 ماردين ٤٧٨ .
 مارك ألن ٢٥٦ ، ٢٨٩ .
 ماكس فرير أوبنهيم ٣٤٠ ، ٣٤١ .
 وانظر أوبنهايم .
 مالك ابن علي العقيلي ٣٨٢ .
 المأمون ٣٥٩ ، ٣٦٠ .
 مانوج (المصور) ٩ ، ١٩ ، ٢٦٩ .
 متعب ابن فواز الشعلان ٢٢٠ ، ٢٢١ .
 ٣١٢ .
 المتنبي ٥٦ ، ٧٣ .
 مثقال باشا الفايز ٣٤٦ .
 مجحم الشعلان ٣٠ .
 مجدل شمس ٤٩٨ .
 المجيدية (واحة) ٤٩٧ .
 محافظة حماه (ك) ٢٣ .
 المجيدية (واحة) ٤٩٧ .
 مجحم ابن جندل ١٨٨ .
 محمد (الرسول) ٦٠ ، ٦١ ، ١١١ ،
 ١٢٨ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ٢٥١ .
 محمد بك أميرالاي الغارديا ٤٥٠ .
 محمد بك (رئيس على الموالي) ٤٤٨ ،
 ٤٩٤ .
 محمد بسام ٣٩٥ ، ٣٩٦ .
 محمد أمين ٥٠٥ .
 محمد البوصيري ٦٢ .
 محمد ابن حبيب ١٢٩ .
 محمد حرفان ٢٢٥ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ .
 محمد بك خفتان ٤٥٢ ، ٤٥٣ .
 محمد دوخي ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٥٠٧ -
 ٥١٠ .
 محمد سعيد باشا ٥٠٧ ، ٥٠٩ .
 محمد ابن سلام الجمحي ٢١٤ .
 محمد شريف ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ .
 محمد الضلع ٤٧٢ .
 محمد عبد الله القاضي ٣١٨ .
 محمد عبد الهادي ٤٤٧ .
 محمد ابن قراجا ١٤٠ .
 محمد كرد علي ٢١ .
 محمد معجون آغاسي ٤٥٤ .
 محمد منيب بك ٤٥٠ .
 محمد ناصر ٤٥٧ .
 محمد علي باشا ٣٥٩ ، ٤٤٧ - ٤٤٩ .
 ٤٥٧ .
 محمود ٤٩٥ .
 محمود آغا البرازي ٤٨٨ .
 محيي الدين الشهرزوري ١٢٣ .

- محي الدين صابر ٢٣ .
 مخائيل بريك ٣٩٦ .
 مدلج الحيارى ٣٩٠ - ٣٩٢ .
 المديانيون ١٥٧ .
 المدينة ٦١ ، ٣٧٧ ، ٣٨١ .
 مرآة الغرب (جريدة) ٢٢ .
 مراکش ٣٥٠ .
 المرشدات (ك) ٧ .
 مرعش ٤٤٩ .
 مريم تاليوت ٩٥ .
 مزريب ٣٨٩ ، ٤٩٦ ، ٤٩٩ .
 مسكنة بالس ٤٩١ .
 مسلم (أمير بني لام) ٣٨٧ .
 مسلم ابن عنزة ٢١٩ .
 مشعل الشعلان ٣٠٨ .
 مشعال الهذال ٣٩٨ .
 المصايد والمطاراد (ك) ١٠٣ .
 مصر ٥٥ ، ١٣٣ ، ١٥٧ ، ٢١١ ، ٣٧٢ ،
 ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥٤ ،
 ٤٧٤ ، ٤٩٨ ، ٥٠٦ .
 مصطفى القصاص ٨ .
 مطلق السعيد ٤٩٨ .
 مطلق الحوَّاش ٥٠٤ ، ٥١٠ .
 معان ٣٣٦ ، ٤١٠ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ .
 معاوية ٥٥ ، ١٧٩ .
 المعتصم ٣٧٧ .
 معجم قبائل العرب (ك) ٢١٥ ، ٢٢٥ ،
 ٢٢٧ .
 معجون آغاسي ٤٤٩ ، ٤٥٢ . وانظر
 محمد معجون .
 المعرة ٣٨١ ، ٣٨٤ .
 مغامرة في الجزيرة العربية (ك) ٢٦ .
 معمر ابن المثنى ١٢٩ .
 المغرب ٣٧٥ .
 المقتطف ٧ ، ٢٧ ، ٣٣٤ ، ٣٤٢ .
 المقرزي ٤٦ .
 مكاربوس ٢٧ .
 مكة ٣٧٧ ، ٣٨١ ، ٣٩٦ .
 مكى الجميل ٢٣ ، ٤١٠ .
 ملحم (الأمير) ٣٩٣ .
 الملك الأشرف ٣٨٤ .
 الملك العادل ٣٨٢ .
 ملوك العرب (ك) ٢١ .
 المماليك ٣٨٥ .
 ممتاز محل ٣٢٣ .
 المملكة الأردنية الهاشمية ٤٨ ، ٣٣١ .
 المملكة العربية السعودية ٢٢ ، ٤٨ ،
 ٢١٠ ، ٢٩٨ .
 منبج ٤٨٣ .
 المنتظم في أخبار الملوك والأمم (ك)
 ٣٨١ .
 المنخل ابن الحارث اليشكري ١٠٥ .
 منديل القطعي ١٨٨ .
 منسى ١٥٨ .
 المنصور (الملك) ٣٨٣ ، ٣٨٤ .

- منطاش التركماني ٣٨٤ .
 منير آغا الفياض ١٤٦ .
 مهدي ابن عوض ٣٦٤ .
 المهذّر (بنج) ٣٠٠ .
 مهرة ١٦٨ .
 المهلهل ١٣٥ ، ٢٤٥ ، ٣٤٨ .
 مهلهل الطائي ١٢٨ .
 مهنا الفضل ٣٩٧ ، ٣٩٨ .
 مؤاب ٥٠٧ .
 المواعظ والاعتبار (ك) ٤٦ .
 الموالي (قبيلة) ٢٢٥ .
 مور (قنصل) ٤٦١ .
 مورسن ٩٦ .
 المورد الصافي (مجلة) ١٥ .
 موزل (ألوس) ١٦ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٩٣ ، ١٠٥ ، ٢٠٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٥٣ ، ٣٠٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٥٢ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ، ٤٠١ . وانظر
 ألوس موزل وموسى الرويلي .
 موسى الرويلي (الشيخ) ٣١٧ ، ٣١٨ .
 وانظر ألوس موزل ، وموزل .
 موسى النبي ٣٧٢ .
 موسى الإبراهيم ١٤ .
 موسى باشا ٣٩٦ .
 المؤسسة السمشونية ٩٠ .
 الموسوعة الإسلامية ٣٣٤ .
 الموصل ٣٣٣ ، ٣٧٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٩١ ، ٤٩٨ .
 مولر ٢٥ .
 موتاني ٢٥ .
 مؤيد الكيلاني ٢٣ ، ١٢٠ .
 ميسون بنت بحدل ١٩١ .
 - ن -
 نايف ابن حجي بطران ٤٨٤ .
 نابلس ٤١٠ ، ٥٠٢ .
 نابوليون الأول ٤٧٩ .
 نابوليون الثالث ٣٣٧ .
 ناحور (مدينة) ١٥٧ .
 ناصر آل مهنا ٣٩٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٨ .
 ناصر الفحيلي ٣٨٩ .
 الناصرة ٣٢١ .
 نامق سانكي (الكولونيل) ٤٧٦ .
 نايف الشعلان ٨ ، ١٦ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦ ، ٢٥٢ ، ٢٦٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ .
 نايف الشعلان (الجدة) ٤٦٣ .
 النبك ٤٠ ، ٥٧ .
 نبوخذ نصر ٩٠ .
 نجد ٣٨ ، ١٦٧ ، ٢٢٥ - ٢٢٨ ، ٣٣٨ ، ٣٤٦ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ، ٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٦ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٤٧٣ ، ٤٩٤ .
 نجد الشمالية (ك) ٢٦ .
 نجم ابن عرار (الأمير) ٣٩٠ .
 نزيب ٤٨٤ .
 نصر ابن صالح ٣٨٠ .

- نصوح بلوكباشي ٣٩١ .
 النضر ابن شميل ١٢٩ .
 النضر ابن كنانة ٢١٤ .
 نعيم ٣٨٤ ، ٣٨٥ .
 النفود ٤٧ ، ٣٣٣ .
 نمر ابن الشيخ رباح السعيد ٤٩٨ .
 نمر العدوان ٣٢٣ .
 نهر الذهب في تاريخ حلب (ك) ٣٧٨ ، ٣٩٣ .
 نهر العاصي ٥٠ ، ٩١ ، ٤٦٤ ، ٤٨٠ .
 وانظر العاصي .
 نهر العوجا ٣٩١ .
 نهيا ٣٧٩ .
 النوبة (بلاد) ٣٩٩ .
 نور الدين (الملك العادل) ٣٨٢ .
 نوري الشعلان ١٦ ، ٣٠ ، ٢٢٠ ، ٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٣٠٦ - ٣٠٨ ، ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٤٤ .
 نوري بك الهنغاري ٤٧٨ .
 نيبوهر (كارستن) ٢٦ ، ٣٣٥ .
 نواف الشعلان ٣٠٨ .
 نيل (القنصل) ٤٦١ .
 النيل (نهر) ٣٧٢ .
 نينوى ٣٧٣ .
 هارولد بترك دكسن ٢٧ ، وانظر دكسن .
 هایل الزيد (الشيخ) ١٦ ، ٢٥٢ .
 هجر ٣٧٤ .
 الهدبان (من الخيل) ١٣٧ .
 هدد عازر ١٣٣ ، ٣٧٣ .
 هذال (ابن) ٣٠٦ .
 هزاع الشعلان ٣٩٧ ، ٥٠٤ ، ٥٠٧ .
 هشام ابن عبد الملك ٥٧ ، ٧٣ ، ١١١ ، ٣٦١ .
 الهطال (من خيل النبي) ١٣٦ .
 الهفوف (واحة) ٦٠ .
 الهكسوس ١٣٣ .
 الهلال الخصيب ٣٩ ، ١٣٢ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٤ ، ٣٧٨ .
 هلال ابن المحسن ٣٦٠ .
 هتتش ٤٥٠ ، ٤٥١ .
 الهند ٣١ ، ١٣٠ ، ١٥٦ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢١١ ، ٣٣٤ ، ٣٩٤ .
 الهند الصينية ٢١١ .
 هنري دكسن ٣٠ .
 هنري شارل ٢٥ .
 هنري فيلد ٢٧ ، ٣٤٧ ، ٣٦٢ .
 هوغارت (د. ج) ٢٦ ، ٤٩ .
 هولاكو ٣٨٣ ، ٣٨٥ .
 هولندا ٣١ .
 هولوباشا ٥٠٠ .
 هويدي ابن يادي ٣٤٥ .
 هيت ٤٥٨ .
 هاجر ١٥٨ .
 هارسن ٨٦ ، ٩٢ .

- ه -

- و -

الواثق ٣٧٧.

وادي التين ٥٥.

وادي الدبسلي ٤٧١.

وادي زبيدة ٣٩٠.

وادي السدر ٣٤٨.

وادي سرحان ٥١، ٨١، ٩٦، ١٠٩،

١١٦، ٣٩٦.

وادي العين ١٥.

وادي موسى ٨٠، ٥٠٧.

وادي النياصة ٩٧.

الواقدي ٣٧٦.

وري (ويري) - القنصل ٤٦٦، ٤٩٨.

وزارة الخارجية البريطانية ٨، ٩.

وصفي زكريا ٢٢، ٢٦، ٢٧، ٣١، ٥٠،

٢١٥، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٩٩، ٣٤٨،

٣٥٧، وأنظر أحمد وصفي.

وضحي ٣٢٣.

الولايات المتحدة ٦٠، ١٣٠.

ولفرد بلنت (السر) ٣٣٨. وأنظر بلنت.

ولفرد نيسجر ١٦، ٢٤، ٢٧، ٤٧، ٩٣،

٢٧٨. وأنظر نيسجر.

الوليد ابن عبد الملك ٩١.

الوليد ابن يزيد ٥٥، ٥٨.

وليم بيوز ٣١.

وليم ريت ٢٦، ٣٣٩.

وليم سيبروك ٣٤٦.

وليم لانكستر ٢٧، ٣٠، ٢٣٠.

- ي -

يافا ٤٥٤.

يايين (ملك كتعان) ١٣٣.

يبرود ١٩٨ - ٢٠١.

البحمور ٩٥.

يحيى ابن عمر ٣٧٨.

يزيد السكوني ٢٥١.

يزيد ابن معاوية ٨٠، ١١١.

يعقوب ٩٤، ١٥٧.

يلبغا الناصري ٣٨٤.

اليمامة ٣٧٤.

اليمن ٣٧٥، ٣٧٧.

يهوشافاط ٣٧٢.

يوحنا (القديس) ٣٦٢.

يوسف باشا ٤٦٨، ٤٦٩، ٥٠٠.

يوسف كمال (الأمير) ٨٨، ٢٩١، ٢٩٢.

يوسف ابن مجيد ٣٠٨.

يوسف ابن يعقوب ١٣٣، ١٥٧، ٣٧٢.

يوم أقرن ٣٧٤.

يوم حليلة ٣٠٣، ٣٧٤.

يوم الغيظ ٣٧٤.

يوم الفياء ٣٧٤.

يونس باشا ٣٨٨.

فهرس المحتويات

٥	الاهداء
٧	المقدمة
١١	المدخل : البادية والبداءة من وجهة شخصية
٢١	الكتب والبحوث التي وضعت عن شؤون البادية
٢٢	تحديد البداءة وطبيعتها
٣٣	أنواع البداءة
٣٤	أهمية البداءة من الناحيتين القومية والاجتماعية
٣٦	أهمية البداءة من الوجهة الاقتصادية
٣٨	أهمية البداءة من الناحية الحربية والسياسية
٣٩	أركان البداءة

الركن الأول : البادية

٤٣	الفصل الأول - موطن البداءة
٤٣	تحديد معنى البادية وصفقتها
٤٧	برادي الجزيرة العربية وصحاراها
٥٩	الفصل الثاني - شجر البادية ونباتها
٦٠	الأشجار المثمرة
٦١	الأشجار غير المثمرة
٦٣	أعشاب برية

٦٨	النباتات الفطرية
٧١	زهور البادية
٧٣	الفصل الثالث - الحيوانات البرية في البادية من أكلة اللحوم
٧٣	الأسد
٧٤	الذئب
٧٦	الضبع
٧٨	الشيب
٧٨	الظربان
٧٩	الثعلب وابن آوى
٧٩	القريظة (الهـر البري)
٨٠	الفهد
٨٤	الفصل الرابع - الحيوانات البرية في البادية من أكلة العشب
٨٥	الغزال
٨٧	الوعل (البدن)
٨٩	الفرا (حمار الوحش)
٩٢	المها - أو بقر الوحش (الوُضِيجي)
٩٥	اليحمور
٩٦	الخنزير البري
٩٦	النيص
٩٧	الوبر (الوبار)
٩٨	القنفذ
٩٨	الجربوع (أو اليربوع)
٩٩	الأرنب
١٠٣	الفصل الخامس - طيور البادية
١٠٤	القطا
١٠٧	النعام
١١٠	البازي (الأجلد)
١١٢	من أين يؤتى بالصقور وكيف تربي؟
١١٥	العقاب والنسر
١١٦	الحبارى

١١٧	الدراج
١١٧	الكراكي والمكاء
١١٧	أبو سعد
١١٨	طيور أخرى
١٢١	الفصل السادس - زحافات البادية
١٢١	الضب
١٢٢	الجراد
١٢٧	الفصل السابع - الحيوانات الداجنة في البادية
١٢٨	الخيـل
١٣١	أصل الخيل
١٣٧	صفات الخيل
١٤٢	الحمار
١٤٣	كلاب الحراسة
١٤٤	الكلب السلوقي
١٤٦	الغنم والمعز والبقر

الركن الثاني : الجمل

١٥٥	الفصل الثامن - الجمل
١٥٥	أصل الجمل وموطنه
١٥٧	تدجينه وذكره في المدونات القديمة
١٥٨	الجمل ركن هام من أركان البداوة
١٦٠	أنواعه
١٦٠	صفات الجمل
١٦٥	تغذية الجمل
١٦٦	احتماله وقوته في السير
١٦٧	الهجن الكريمة
١٦٩	أوصاف الهجن الكريمة
١٧٠	منافع الجمل
١٧٨	مضار الجمل
١٧٨	طبع الجمل
١٨٣	تلقيح النياق

صغير الجمل في أطوار حياته ١٨٣

الركن الثالث: الخيمة

الفصل التاسع - بيت البدوي ١٩٣

نسيج الخيمة ١٩٧

الركن الرابع: البدوي العربي

الفصل العاشر - البدوي العربي وأهم العشائر التي ينتسب إليها ٢٠٩

من هو البدوي العربي ٢٠٩

أصل البدوي العربي ٢١١

تعلق البدوي واعتزازه بنسبه ٢١٢

بعض القبائل المشهورة ٢١٨

العمارات (من ضنا بشر) ٢١٨

السبعة (من ضنا عبيد ابن بشر) ٢١٩

القدعان (من ضنا عبيد ابن بشر) ٢١٩

ضنا مسلم ٢١٩

الحسنة (من ضنا الحسين ابن المنبه من بني وهب من مسلم) ٢٢٠

الرولة (من الجلاس من مسلم) ٢٢٠

الحديديون ٢٢٣

بنو خالد ٢٢٤

الفواعرة ٢٢٤

الموالي ٢٢٥

بنو صخر ٢٢٥

شمر ٢٢٦

العقيدات ٢٢٧

ولد علي ٢٢٧

الفصل الحادي عشر - النظام القبلي ٢٣٠

العائلة أساس النظام القبلي ٢٣٠

عصبية النسب ٢٣١

منازل القبيلة في هذا النظام ٢٣٢

رَب البيت ٢٣٣

٢٣٥	رَبَّةَ الْبَيْت
٢٣٦	الزَّوْج
٢٣٨	الصَّبِيَّةُ وَالْبَنَات
٢٣٩	القَضَاءُ عِنْدَ الْبَدُو
٢٤١	الْمَشِيخَةُ عِنْدَ الْبَدُو
٢٤٢	النَّجْعَةُ وَرَاءَ الْمَاءِ وَالْكَلَأ
٢٤٦	الفصل الثاني عشر - أخلاق البدوي وصفاته
٢٥٩	الفصل الثالث عشر - هيئة البدوي ولباسه وزينته
٢٥٩	شكل البدوي وهيئته
٢٦٢	لباس البدوي وزينته
٢٧٧	الفصل الرابع عشر - الغزو والخوة عند البدو
٢٧٧	الغزو
٢٨١	الخوة
٢٨٤	الفصل الخامس عشر - البدو والصيد
٢٨٧	طرق الصيد
٢٨٧	صيد الغزال - طريقة المصايد
٢٨٨	- الطرد دون الاستعانة بالكلاب
٢٨٩	- الطرد بواسطة الكلاب والصقور
٢٨٩	- الطرد بواسطة السيارة
٢٩٠	- طريقة الكمن بالنوطة
٢٩١	صيد الوعول
٢٩٢	صيد الأرانب
٢٩٢	صيد الحبارى
٢٩٣	صيد القطا
٢٩٥	صيد النعام وبقر الوحش
٢٩٨	الفصل السادس عشر - البدو والدين
٢٩٨	يدين بالاسلام
٢٩٩	الأصاحي عند عرب الرولة
٣٠٢	المركب (الهودج المقدس) وعلاقته بالمهود القديمة
٣١١	الفصل السابع عشر - التربية والحياة الأدبية عند البدو إلى أوائل القرن العشرين

٣١١	التربية والتعليم
٣١٣	المجالس هي مراكز التربية
٣١٤	الحياة الأدبية في البادية
٣١٦	فنون الأدب
٣١٦	القصيد البدوي
٣٢٣	القصص البدوي
٣٢٥	موضوع القصص
٣٢٦	هدف القصص
٣٢٦	الربط بين القصص والقصيد
٣٢٧	وقائع حقيقية
٣٢٨	أمثلة من هذه الفنون
٣٣٣	الفصل الثامن عشر - بدو البدو - صليب (الصلبة) - وأصلهم
٣٣٣	قبيلة غربية
٣٣٣	العلماء الذين كتبوا عنها وحيرتهم في أمر أهلها
٣٤٢	آراء البستاني
٣٤٣	مناقشة آراء الكرمللي
٣٤٥	آراء علماء آخرين
٣٤٧	الفرجة المتأخرون الذين كتبوا عن صليب
٣٤٩	الصلبة ليسوا من الصليبيين - مميزاتهم
٣٥٠	حمر صليب
٣٥١	الصلبة والصيد
٣٥٢	الصلبة والصناعات
٣٥٣	الصلبة ومعرفتهم بالبادية
٣٥٣	الصلبة والشعر والموسيقى
٣٥٤	المرأة الصليبية
٣٥٦	رأينا في أصلهم ورفضنا لرأي البستاني
٣٥٩	نظرية في أصلهم
٣٦٣	جداول عشائرتهم
٣٦٤	التطور في حياتهم

٣٧١	الفصل التاسع عشر - تاريخ البدو في شمالي الجزيرة العربية
٣٧١	في العصور القديمة
٣٧٣	في عصور الجاهلية
٣٧٦	في العهود الإسلامية الأولى حتى العصر العباسي
٣٧٨	في دور تجزؤ الخلافة العباسية
٣٨١	في عهد الصليبيين والترك
٣٨٢	في عهد المماليك
٣٨٦	في العهد العثماني
٤٠٦	الفصل العشرون - تطور الحياة البدوية

الملاحق

٤١٩	الملحق الأول: جدول بأسماء نباتات وشجيرات في البوادي العربية باللهجة البدوية مع كيفية تلفظها بالإنكليزية ومسمياتها باللاتينية ووصفها الموجز بالعربية
٤٤٥	الملحق الثاني: من وثائق الشام في المحفوظات الملكية المصرية عن البدو
٤٤٧	١ - الأصول العربية لتاريخ سوريا في عهد محمد علي باشا
	٢ - أهم ما في المحفوظات الملكية المصرية من الأخبار عن البدو
٤٤٨	في سوريا في وثائق الشام
٤٥٥	الملحق الثالث: من وثائق وزارة الخارجية البريطانية عن البدو
٥١٠	المصادر العربية
٥١٨	المصادر الأجنبية
٥٢٢	فهرس الأعلام
٥٤٦	فهرس المحتويات

